

تحقیق سید وساد

قرآن حدیث تاریخ و انساب کی روشنی میں

محمود احمد عباسی

ناشر مکتبہ محمود علی بی ایریا۔ لیاقت آباد کراچی

جملہ حقوق طبع و اشاعت بحق مولف محفوظ ہیں

نام کتاب :- تحقیق تید و سادات (قرآن و حدیث تاریخ و انساب کی روشنی میں)

مولف :- محمود احمد عباسی - کاشانہ محمود - بی ایریا - لیاقت آباد - کراچی -

ناشر :- مکتبہ محمود پبلیشنگ بی ایریا - لیاقت آباد - کراچی -

طابع :- ایجوکیشنل پریس - کجری روڈ - کراچی -

کتابت :- عبدالمقصد و خوشنویس پبلیشری - کراچی -

تعداد طبع اول :- ایک ہزار -

قیمت مجلد :-



فہرست مضامین و عناوین کتاب تحقیق سید و سادات

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	فہرست مضامین	۳	۲۱	شرفائے مکہ	۵۸
۲	پیش لفظ	۵	۲۲	ادریسی خاندان	۶۰
۳	آغاز		۲۳	حسینی خاندان	۶۲
۴	سید	۱۷	۲۴	غلامہ کلام	۶۳
۵	قریشی گھرانے	۱۸	۲۵	الشریف	۶۷
۶	قریشی سادات	۱۹	۲۶	لقب الشریف بنی ہاشم سے کبہ مخصوص ہوا	۷۰
۷	آیات قرآنی میں سید کا مفہوم	۲۱	۲۷	خلافت عباسیہ کا ضعف اور فروغ رخص و شیعیت	۷۳
۸	کلام نبوی میں سید کا مفہوم	۲۳	۲۸	نبی بویہ	۷۷
۹	اقوال صحابہ میں سید کا مفہوم	۲۴	۲۹	ماہم حسین کی ابتداء	۸۱
۱۰	لفظ سید شوائع کے کلام میں	۲۶	۳۰	عید غدیر کی ابتداء	۸۲
۱۱	متنبہ بر وقار و نسب میں سید کا مفہوم	۲۹	۳۱	مشہد علیؑ	۸۳
۱۲	غیر قریشی قبیلے	۳۳	۳۲	تدفین	۸۴
۱۳	وحدت النسائی	۳۶	۳۳	مزار شریف نزدیکی	۹۰
۱۴	زمین نبوی و مکاتیب صحابہ کرام	۳۷	۳۴	بخئی قبر کی دریافت	۹۳
۱۵	مکاتیب خاتمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۸	۳۵	دریافت قبر کی مہل حکایتیں	۱۰۲
۱۶	مکاتیب امیر المؤمنینؑ و دیگر خلفاء	۳۸	۳۶	واہی اور مہل روایتیں	۱۰۶
۱۷	مکاتیب حسین بن علیؑ	۴۱	۳۷	تعمیر مشہد حسینی	۱۱۷
۱۸	بنی ہاشم و سیادت بنی	۴۵	۳۸	مخالاة فی البشر	۱۲۳
۱۹	حسینی خاندان	۴۷			
۲۰	خاندان عبد اللہ بن حسن مثنیٰ	۵۲			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۳۹	تصنیف پنج اہل لغت	۱۴۰	۵۶	خطبات جمعہ وعیدین	۲۵۳
۴۰	فروع رفیع کے کارنامے	۱۴۲	۵۷	خطبہ جمعہ و مباح اشخاص	۲۵۸
۴۱	الشریف بطور لقب خاندانی	۱۴۲	۵۸	خطبہ صدیق اکبرؑ	۲۶۰
۴۲	نقیب بنی ہاشم	۱۵۱	۵۹	نعت و ثنائے رسول اکرم	۲۶۰
۴۳	عیدی قاطیت و بی سیادت	۱۶۱	۶۰	مضمون خطبہ	۲۶۱
۴۴	محرر کذیب و خوش فاطیت	۱۷۸	۶۱	صلوٰۃ و سلام	۲۶۳
۴۵	ذریعہ حسین اور لقب شریف کی تخصیص	۱۸۴	۶۲	خطبہ دعائے خیر کی ابتداء	۲۶۴
۴۶	خروج مہدی	۱۹۱	۶۳	ذکر و ثنائے خلفائے اربعہ کی ابتداء	۲۶۶
۴۷	مہدی المنتظر	۲۰۲	۶۴	خطبہ عباسیہ	۲۷۰
۴۸	اسماعیلیہ و مقبویہ	۲۱۱	۶۵	تصانیف خطبہ	۲۸۳
۴۹	امام مہدی اور صوفیہ کے قطب	۲۱۸	۶۶	خطبہ تفضیلیہ	۲۸۶
۵۰	نبی موعود کی چاندنی حدیثیں	۲۲۳	۶۷	محرم بازگشت	۳۰۶
۵۱	پنج تنہا پاک	۲۳۲	۶۸	التحیات اور درود	۳۰۹
۵۲	پنج جنا و پنج تن	۲۳۵	۶۹	آل محمدؑ	۳۱۲
۵۳	نار علی	۲۳۶	۷۰	صلوٰۃ علی النبی	۳۱۷
۵۴	سادات اہل الجنت	۲۳۹	۷۱	خاتمہ سخن	۳۲۳
۵۵	جو انان جنت اور خاتون جنت کی	۲۴۲	۷۲		
	سرفاری کی چند دھنی حدیثیں	۲۴۴			

پیش لفظ

از قلم علامہ ممتاز عمار دی زید مجددہ مقیم ڈھاکہ

خالق کائنات تبارک و تعالیٰ نے دو طرح کے مخلوق پیدا کئے 'ذوی العقول اور غیر ذوی العقول۔ ذوی العقول میں ذی روح اور غیر ذی روح۔ ذی روح میں صرف روح نباتی والے نباتات ہیں اور جو روح حیوانی بھی رکھتے ہیں وہ حیوانات ہیں اور جو روح نباتی بھی نہیں رکھتے وہ جمادات ہیں۔ جمادات میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ پیدا کئے ہیں مثلاً جو ابرات اور سونا چاندی وغیرہ بھی ہیں اور معمولی پتھر اور لوہے بھی۔ اسی طرح حیوانوں کی بھی ہر نوع میں آپ کو اعلیٰ و ادنیٰ ملیں گے چاہے وہ ملکی تفریق کی وجہ سے ہو یا کسی اور سبب سے۔ عرب کے گھوڑے چین کے ہرن مشہور ہیں جس کو جو فضل و شرف ملا ہے فطرت کی طرف سے ملا ہے اس لئے کہ ان میں سے کسی کو بھی کبھی سے شرف حاصل کرنے کی کوئی ایسی صلاحیت نہیں دی گئی کہ خود اس کو حاصل کر سکے۔ کوئی انسان کسی اچھے پتھر کو خود اور آب دیکر قیمتی بنانے کسی درخت کو پیچ کر یا قلم لگا کر اس کو اس کے دوسرے نئی نوع سے ممتاز کر دے کسی جانور کو کچھ تعلیم دیکر کوئی خصوصیت اس میں پیدا کر دے تو یہ انسان کا فعل ہے ان چیزوں کی اس سے زیادہ کوئی خوبی نہیں کہ ان چیزوں نے انسان کے عمل کو قبول کر لیا۔

ذوی العقول میں جن دانتوں میں قوم جن کے حالات ہمیں معلوم نہیں مگر اتنا معلوم ہے کہ وہ بھی انسانوں کی طرح نامور و مخلف ہیں وَمَا خَلَقْتَ الْجَنَّةَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُوكَ۔ جن دانتوں میں اللہ تعالیٰ و تبارک کی عبادت ہی کے لئے پیدا کئے ہیں (البیس کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ وہ قوم جن سے تھا کَانَ مَعَ الْجَنَّةِ (الکہف) انسانوں کی طرح شاید ان میں بھی ایسی ہی فرق و امتیاز ہو انسانوں میں یہ فرق و امتیاز ایسی ہی نہیں ہے وہو کی وجہ سے بھی ہیں بعض ملکوں کے لوگ قوی و تنومند قد آورہ ہوتے ہیں بعض جگہ کے پستہ قد اور کمزور، بعض گورے ہوتے ہیں بعض کالے۔ اسی طرح ہر طبقے میں بعضے حسین و جمیل ہوتے ہیں بعضے بد صورت، بعضے خوش گلو ہوتے ہیں بعضے بد گلو۔ بعضے ذہین و قوی الحافظ ہوتے ہیں بعضے غبی و ضعیف الحافظ۔ غرض اس طرح کی جتنی خوبیاں بھی ہیں ہیں وہ اس کو فطرت سے ملی ہیں انسان کو جو شرف اس کی نباتی حیثیت سے حاصل ہے مثلاً قد آورہ ہونا یا حیوانی حیثیت سے حاصل ہے مثلاً نسلی امتیاز یہ اس کی غیر اختیاری خوبیاں ہیں ان کے حاصل کرنے میں اس نے خود کوئی سعی و عمل نہیں کیا ہے حیوانوں میں بھی اچھی نسل کے گھوڑے اچھی نسل کے مرغ وغیرہ ہری نسل والوں پر ضرور شرف رکھتے ہیں مگر انسانوں کے لئے عقل کی بدولت بڑی ذمہ داری مائدہ ہے۔ دنیاوی حیثیت بھی اور دینی حیثیت سے بھی۔ صرف پرہیزگار سلطان

۶
 بود کاغذ کسی شاہزادے کے لئے جو اس وقت بھنگ مانگتا پھرتا ہو یا عیثِ فضل و شرف نہیں
 ہو سکتا کوئی بی زادہ چوری کرے تو وہ صرف بی زادگی کی بدولت سزا سے بچ نہیں سکتا نہ
 دنیاوی قانون کی رو سے نہ شرعی قانون کی رو سے۔ دنیا والے بھی علم و ہنر دیکھتے ہیں ایک بھنگی کا لڑکا
 اگر علم و فضل حاصل کیے تو وہ ایک جاہل بی زادے اور جاہل شاہزادے سے ضرور افضل سمجھا جائیگا۔
 ایک پی۔ ایچ۔ ڈی بھنگی وزارت کی کرسی پر ٹھکن ہو سکتا ہے مگر ایک جاہل بی زادہ یا شاہزادہ درباری
 سے زیادہ کوئی جندہ نہیں پاسکتا۔

دینی حیثیت کو اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ان اکو صکم عند اللہ (تقلکم اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک تم میں سے وہی زیادہ بزرگ قرار پائے گا جو نعم میں زیادہ مستحق ہوگا اس لئے آخرت کی
 زندگی میں ایک بھنگی اگر موسیٰ صالح اور مستحق ہو تو غیر مستحق بی زادے اور غیر مستحق شاہزادے سے
 زیادہ عند اللہ مکرم و محترم ثابت ہوگا۔

غرض ایسی شرافت پر ناز کرنے والے درحقیقت اہلیس کے نقش قدم پر چل رہے ہیں اس
 لئے بھی اپنی تخلیقی نسبت پر غور کر کے کہا تھا کہ تو نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے جھکنا آگ سے اس لئے
 انا خیر منہ میں اس سے اچھا ہوں اسی طرح جو بوٹ کہتے ہیں کہ ہم بی کی اولاد میں ہیں یا بی
 کے خاندان کے ہیں جو لوگ ہمارے ہم نسب نہیں ہیں ان سے ہم اچھے ہیں ان سے اعلیٰ و افضل ہیں
 مگر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

حجۃ۔ بندگی باید پیسہ زادگی منظور نیست

نسب کی حیثیت سہاگہ کی ہے۔ ایمان صحیح و حسن عمل اصل سونا ہے ایسی شرافت اگر ایمان
 صحیح و حسن عمل کے ساتھ ہو تو سونے پر سہاگہ ہے جس کے پاس ایمان صحیح و حسن عمل تو ہے مگر ایسی
 شرافت نہیں ہے تو اس کے پاس سونا تو ہے سہاگہ نہ ہوا نہ ہو مگر جس کے پاس ایمان صحیح و حسن
 عمل نہیں وہ اگر بی زادہ بھی ہو تو صرف سہاگہ رکھ کر اس پر کیا ناز کر سکتا ہے۔ قرآن مجید میں
 کہیں بھی نسل نسبت کو نہ ذریعہ نجات بتایا ہے نہ عند اللہ موجب عزت و شرف۔ سارا فضل و شرف
 اور ساری عزت و کرامت لہانِ صحیح و عمل صالح ہی پر موقوف ہے۔

کاند رہن رہ فلاں این فلاں چیزے نیست

تناعمادی غفلہ

آغاز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى النَّبِيِّ الْكَوْبَرِ
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (الانبیاء)
(اے رسول، ہم نے تجھ کو نہیں بھیجا مگر جہانوں کے لئے رحمت
قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا (الاعراف)
(اے رسول، کہہ دو اے لوگو! میں رسول ہوں اللہ کا تم سب کی طرف
وَكَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً (البقرہ)
اور سب انسان ایک ہی امت میں۔

خالق ارض و سما نے ختم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس کو اور سب
نبیوں اور رسولوں میں جن کی دعوت ان ہی کی قوم و ملک سے لئے تھی متاثر کر کے مکمل نوع بشر
کی ہدایت و رہنمائی کے لئے چھٹی صدی عیسوی کے اس زمانہ میں مبعوث فرمایا جب ظلم و استبداد
مشرک و الحاد فاسق و فجور اور طرح طرح کی بدکاریوں، نسل و رنگ و قبائلی عصبیتوں کی
تاریکیوں نے دنیائے انسانیت کو ہر طرف سے گھیر رکھا تھا خشکی و تری پر انسانوں کے
ہاتھوں فساد پھیل چکا تھا۔ ظہر الفساد فی البر و البحر بما کسبت أیدی
الإنسین پھر جس خطہ ارض کو آپ کے ظہور قدسی کی سعادت نصیب ہوئی اس کے باشندوں
کی حالت اور بھی بدتر تھی ان کی روزمرہ کی زندگیوں میں وحشت و بربریت سرایت کئے ہوئے
تھی۔ ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کے ایک خاندان دوسرے خاندان کے خون کا پیاسا ہو رہا تھا۔
معمولی معمولی باتوں پر خون کی ندیاں بہہ جاتیں انتقام کی آگ نسل بعد نسل وراثتاً سلگتی رہتی
احساس بدتری اور غرور نسل و نسب کا جذبہ ہر چھوٹے بڑے پر چھایا ہوا تھا شجرت و غرور

نسب کا یہ عالم کہ جسے اپنے برابر کا نہ سمجھتے اس سے تیغ آزمائی بھی موجب عار جانتے۔ غزوہ بدر کا مشہور واقعہ ہے مشرکین قریش کے سردار عتبہ بن ربیعہ نے انصاری غازیان اسلام سے لڑنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ تیغ آزمائی ہم کو اپنے ہم قوم قریشیوں سے کریں گے تم سے نہیں۔ **إِنَّمَا لَنَا بَكْرٌ مِّنْ حَاجَةِ انْصَارٍ يَدُ قَوْمِنَا**۔

تم سے لڑنا تو ہمارے لئے ہے مایہ عار
کہہ کے یہ اس نے کہا سرورِ عالم و خطاب
جنگِ ناہن سے معذور ہیں ہم آلِ قریش
کہ نہیں تیغِ قسریٰ کے سزاوار یہ سر

آپ کے حکم سے قریشی مجاہدین میں سے جب حضرت حمزہؓ و علیؓ و عبیدہؓ بن الحارثؓ نے آگے بڑھ کے بدر آزمائی کی اس مغرور قریشی سردار مشرکین اور اس کے ساتھیوں کی نخوت جالبیہ و تفاخر نس و نسب کا چند ہی منٹ میں خون ان کا بہہ کر خاتمہ ہو گیا۔ یہ واقعہ ہجرت کے دوسرے سال کے اواخر کا ہے پھر بھی قریش اور مجازی باسندے تھے کہ چند ہی سال کے اندر اسلام کے بنیادی معجزات و تعجبات اور عبادت انسانی کی تعلیمات کی برکت سے قبائلی عصبیت نسلی برتری نخوت و تفاخر نسب کے پرستاروں کی کا یا پلٹ گئی ہے۔

یا یہ حالت کہ تلوار بھی بھٹی طائف کفر

یا مساوات کا اسلام کے پھیلا یہ اثر

حضرت بلالؓ نے جوں سدا جیسی بھی تھے غلام بھی رہ چکے تھے اور تہذیبیت بھی تھے جب اپنا نکاح آنحضرت صلعم کے حکم سے قریشیوں میں کرنا چاہا۔

گر دین جھک کے پہنچے نہیں کہ دل سے منظور

جس طرف اس حبشی زادے کی اٹھتی تھی نظر

سازند و تقاضای کمال از این خیرات طبیعت و فضیلت پیش از انساب عظیم که ایک

پیشانی پر ہاتھ رکھ کر کہیں کہیں

دلوں میں جاگزیں

نفس میں وہوَالَّذِي آتَىٰ النَّشَاكَتُ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لَا يَمْنَعُهُ خَدَانِي مَوَاعِظُ حَسَنَةٍ وَخَطَبَاتِ
عَالِيَةٍ میں بار بار ارشاد فرمایا کہ معیارِ عزت و تکریم حسن کردار و عمل صالح ہے نہ امتیاز رنگ و نسل
و نسب۔ ہر انسان محض انسان ہونے کی حیثیت سے شرفِ انسانیت کا مستحق ہے خواہ تمدنی و معاشرتی
واقف و آدمی اعتبار سے کمتر ہو و لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ فَزَيَّنَّا لَهُمْ لِبَاسَ مِنْ دُونِ الْمَلَأِ الْأُولَىٰ
ہر بنی آدم عزت کا مستحق ہے كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ دینی قرابتیں نہیں کہا گیا۔ معاشرتی و واقفادی اعتبار
سے یہ قرابتی گھرانے بغیر نبی کریم کی ولادت با سعادت کا شرف حاصل ہوا زمانہ قبل اسلام سے
یک گونہ امتیازی حیثیت رکھتے تھے لیکن رسول کی رسالت و نبوت نہ قریشیوں اور ہاشمیوں
سے مخصوص تھی اور نہ آپ کا خطاب کسی خاص خطہ زمین کے لوگوں سے تھا مخاطبت تو لَیَّا إِلَیْہَا النَّاسُ
الفاظ میں کل ذریعہ بشر سے تھی اور پروردگار عالم نے بھی آپ ہی سے یہ اعلان عام بھی کر دیا قُلْ
لَیَّا إِلَیْہَا النَّاسُ رَبِّیُّمُ الرَّسُولُ اللَّهُ إِلَیْکُمْ جَمِیعًا یعنی اے رسول کہہ دیجئے کہ اے انسانو!۔
میں رسول ہوں اللہ کا تم سب کی طرف چنانچہ قانون الہی کی جو مقدس اور بے نظیر کتاب آپ پر
نازل ہوئی اسے تمام عالم کے لئے نصیحت فرمایا گیا۔ اِنْ هُوَ إِلَّا ذِکْرٌ لِلْعَالَمِیْنَ۔ بعثت
عامہ کی بنا پر آپ نے روم و مصر و حبشہ و فارس و غیرہ کے بادشاہوں اور حکمرانوں کو اسلام کی
دعوت دی اور قاصدوں کے ذریعہ فرامین نبوت بھیجے پھر آپ ہی کا یہ ارشاد بھی ہے:-

<p>کَانَ النَّبِیُّ یُبْعَثُ اِلٰی قَوْمٍ مُّحَدَّدٍ وَلَبِثْتُ اِلٰی النَّاسِ عَامَةً</p>	<p>(مجھ سے پہلے) نبی خاص قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا مگر میں عام انسانوں کے لئے نبی بنا کر بھیجا گیا ہوں۔</p>
--	---

غرض کہ آپ کی رسالت جب کافۃً النَّاسِ یعنی کل نسل انسان کے لئے تھی جیسا ارشاد
بار مبعوث ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ تَوْحِیْدًا قَوْمٍ وَفَانَدَانِ کے نسلی امتیاز
و سیادت کا موجب کیسے ہو سکتی ہے خصوصاً اس حقیقت کے اعتبار سے کہ آپ کے صلب
مطہر سے نسل نہیں علی خالق اکبر نے اس حقیقت کی یوں وضاحت کی ہے وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ
أَبًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالٍ لِّکُمْ وَلَکِنْ رَّسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ (اور محمد تمہارے
مردوں میں سے کسی ایک مرد کے بھی باپ نہیں ہیں لیکن اللہ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں)

اس آیت شریفہ نے حتمی طور سے فیصلہ کر دیا کہ سید الوجود علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نسل اور خاندان کی نسبت سے نہیں بلکہ اسی منصب جلیل کی حیثیت سے تاقیام قیامت دیکھا اور سمجھا جائیگا جس کے لئے آپ کو خلق فرمایا گیا یعنی اللہ کے آخری رسول اور امشرف الانبیاء کی حیثیت سے آپ کسی ایک مرد کے نہیں بلکہ کل امت کے روحانی باپ ہیں اور آپ کی ازواج مطہرات کل امت کی مائیں ہیں وَاَزْوَاجُہٗ اَمْحَلَمْتُمْہُمْ اَپ کی بعثت عامہ کا قانون قرآن مجید ہے جس کا فیض عام ہے کسی خاندان سے مخصوص نہیں۔

علامہ اقبالؒ نے ایک موقع پر نبوت محمدیہ کی غایت الغایات کے بارے میں کہا تھا:-

”نبوت محمدیہ کی غایت الغایات یہ ہے کہ ہیئت اجتماع انسانیت
تاقیم کی جائے جس کی تشکیل اس الٰہی قاتون کے تابع ہو جو نبوت محمدیہ
کو بارگاہ الٰہی سے عطا ہوا تھا یا لفاظ دیگر یوں کہیے کہ بنی نوع انسان کو
باوجود شعوب و قبائل اور الوان والسنہ کے اختلافات کو تسلیم کر لینے
کے انھیں تمام آلودگیوں سے منزہ کیا جائے جو زمان، مکان، قوم، نسل،
نصب و ملک وغیرہ کے ناموں سے موسوم کی جاتی ہیں“

(اقتباس مکتوب بنام مولانا لدنی مرحوم)

مدینہ میں تشریف آوری کے بعد ہی جو سیاسی و ذہنی شہر کے سب باشندوں کے
مابین مرتب کرایا تھا اس میں دوس و خزرج انصاری قبیلوں اور قریشی اور دوسرے ہاجرین
کے ساتھ یہودیان مدینہ کو حقوق و ذمہ داریوں میں برابر کا شریک کرتے ہوئے لکھا گیا تھا کہ
اِنَّ يٰہود بنی عوف اٰمۃ مع المسلمین نیر صراحتاً کہا گیا کہ یہود اپنے دینی معاملات میں
آزاد ہیں اور مسلمان اپنے دینی معاملات میں۔ لیہود دینہم للمسلمین دینہم۔
پہلی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرح ہیئت اجتماع انسانیت کی ابتداء فرماتے سے
بلحاظ اعتبار رنگ و نسل و بلا اختلاف قوم و قبیلہ اسلامی معاشرہ متشکل ہوا پھر آپ کے شاگرد صحابہ
تھے جو تفاخر نسبی و نسل کی آلودگیوں سے منزہ ہو کر زبان حال سے کہتے تھے۔

فَجَعَلَ بَنُو الْاِسْلَامِ وَاللّٰہُ وَاحِدٌ
ہم اسلام کے فرزند ہیں اور خدا سکا ایک ہے
وَاُولٰٓئِیْہِ اَعْبَادُ اللّٰہِ بِاللّٰہِ مِنْ شُکْرِ
اللہ کے بندوں ہیں اولیٰ وہی جو اللہ کا شکر کرتے ہیں

ان صحابہ نے اپنی باری میں دوسری اقوام کو بھی ان آلودگیوں سے پاک کیا۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب و فاروقی و عثمانی کے مبارک زمانوں میں یہ حجازی قریشی اور دوسرے صحرائی عرب توحید کے علمبردار اور وحدت و مساوات انسانی کے پر جوش مبلغین کی حیثیت سے ملک شام و روم و مصر و حبش و فارس و غیرہ پہنچے بفرمائے آیت بشریۃ لَیْطَرِّقَنَّ عَلَی الدِّیْنِ کَلْبٌ۔ دین اسلام کی حیات بخش برکتوں سے ان قدیم اقوام کے فرسودہ تہذیب و تمدن میں شرف انسانیت کی نئی روح پھونک دی ہے۔

اس کی برکت تھی کہ صحرائے حجازی کی مہم
ہن گئی دہریہ جا کر چین آرا کے ہمارے

آج کا انسانی شعور جو رنگ و نسل کے محدود نظریوں سے بلند ہو رہا ہے اور یہ مطالبہ کر رہا ہے کہ کروڑوں کے بسنے والے سب انسانوں کا ایک ہی معاشرہ ایک ہی معاشی نظام اور ایک ہی ضابطہ حیات و اخلاق بننا چاہیے اسلامی نظریہ وحدت و مساوات انسانی کی اس میں صاف جھلک نظر آتی ہے مگر وہ جو شل مشہور ہے ہر کھانے راز والے یہی غریب بھجوں نے وحدت و مساوات کا سبق دنیا کو سکھایا تھا، تھوڑے ہی عرصہ بعد سیاسی منافقت میں ایسے بتلا گئے کہ رفتہ رفتہ عصیت جاہلیہ کی گھنگھور گھٹائیں ان پر اتنی چھائیں کہ خانہ جنگیوں میں خون کی ندیاں بہہ گئیں سچ ہے دِلِّیْلَ الْاِیَّامُ نَدَا اُولَہَا بَیْنَ النَّاسِ (اور یہ دن کہ ان کو باری باری لوگوں میں ہم بٹلتے رہتے ہیں) عرب طبعاً سریع الغضب ہوتے ہیں اور جب معاملہ ذاتی عزت و شرف اور خاندان و قبیلہ کی حرمت و عزت کا ہو جلد مشتعل ہو کر تلوار سے فیصلہ کرنے پر تزلزل ہاتھ تھکے۔ اس سرخ لہی السیف و احکم المیہ۔ محمد رسالت ہی کا واقعہ ہے کہ غزوہ بنی المصطلق کے موقع پر کسی مہاجر نے کسی انصاری کی پیٹھ کو اتفاقاً دھکا لگا دیا تھا اس بنا پر لڑائی ہو پڑی دونوں اپنی اپنی قوم کو پکارنے لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی آپ نے قبائلی عصیت کے اس مظاہرہ کی شدید مذمت فرمائی صحیح مسلم کی روایت میں آپ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ کوئی قبوی و خاندانی عصیت سے جدال و قتال کرے اور مارا جائے اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ معلوم ہے انصاری اس دوزخ قبائل کے تھے جو عربوں کی قحطانی یعنی یمنی شاخ سے تھے اور مہاجر قریشی عدنانی شاخ سے ان دونوں شاخوں قحطانی و عدنانی میں حریفانہ چشم کشش شروع

ہی سے علی آئی تھی یہی کیفیت ان متعدد قبیلوں کی تھی جو ان دونوں شاخوں سے متفرع ہوئے
مثلاً قحطانیوں میں بنو کلب و بنو خز و بنو علقادہ شام میں آباد تھے لخم و ہمدان و کنذہ و نضج و غیرہ
عراق میں تھے ان کے آپس میں ملتی رہتی تھی مدانیوں میں دو بڑے قبیلے ربیعہ و مضر ایک دوسرے
کے حریف تھے خود ربیعہ کے بکر و تغلب میں نصف صدی تک لڑائی ٹھنی رہی کہتے ہیں پچاس برس
میں مضر ہزار آدمی مارے گئے تھے۔ مضر کی نسل میں تمیم و کنانہ و غیرہ تھے قریش کنانہ ہی کی نسل تھے۔
رحمت عاملین کا ہجرہ تھا کقبائلی عصبیت کو عصبیت اسلامیہ میں تبدیل کر کے تمام مسلمانوں کو واحد
قبیلہ میں متحد و منسلک کر دیا مگر بعض وقت پشتینی مخالفوں کی دلی جنگاریاں ہوا لگ کر بھڑک اٹھتیں۔
نبی صلعم کے بعض خطبات کے الفاظ سے مترشح ہے کہ آپ کو عربوں کی جینت سے اندیشہ تھا کہ مبادا
خاندان جنگیوں میں پھر مبتلا ہوں۔ مشہور صحابی عقبہ بن عامرؓ لکھتی کی روایت سے منقول ہے کہ ایک
مرتہ خطبہ میں صحابہ کو مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ تمہارے بارے میں مجھ پر اندیشہ تو نہیں کہ شرک میں مبتلا
ہو گئے مگر اندیشہ یہ ہے کہ تم دنیوی معاملات میں لڑنے بھگڑنے لگو گے جتھے الوداع کے یادگار عالم
موقع پر کہ اس کے چند ہفتے بعد آپ دنیا سے تشریف لے جانے والے تھے۔ اُمت کو دنیائی پیغام
میں رہے تھے نصیحتیں اور وعیثیں کر رہے تھے اسی بات کو مبلغ الفاظ میں لوگوں کو ذہن نشین
کراتے ہوئے فرمایا تھا ”خبردار! میرے بعد تم کافروں کا سامل نہ کرنے لگنا اور ترجو ابعدا
کفار کہ ایک دوسرے کی گردنیں کاٹنے لگو؟ آپ کی رحلت فرمائی کے پچیس تیس برس بعد ہی
آپ کے محبوب بچھنے داماد حضرت عثمان ذی النورینؓ کی مظلومانہ شہادت کے سلسلے میں جس میں کہ
عراق کے قحطانی قبیلہ نضج کے الاشتر اور اس کے ساتھی مفسدین کا زیادہ باقہ تھا جو عامہ جنگیاں
جمل و صفین و نہروان کی پیش آئیں تقریباً ان ہی ہزار کلمہ گو ایک دوسرے کی گردنیں کاٹ کر فنا
ہو گئے یہ تعداد بکرہ تغلب کی پچاس سالہ مدت کی لڑائی کے مقتولین کی تعداد سے زیادہ ہے جس کا
مظاہرہ علوی لشکریوں نے جن میں قحطانیوں کے مختلف قبائل کے لوگوں کی تعداد بیشتر تھی۔ تین
چار سال کی قلیل مدت میں مصر میں سے لڑکر کہا تھا اس فضا میں اپنے قبیلے کی نسی برتری
اور دوسروں پر طعن بھی لوگ کرتے تھے کسی شاعر نے صاف کہہ دیا تھا کہ

دھی القوم بنصر مدعیہ لیلحقہ بذی الحسب الصمیم
یعنی تم کا جھوٹا مدعی اس قوم کے دوسرے مدعی کا ساتھ دیتا ہے تاکہ اس کو صحیح النسب والوں سے چمکا دے

ابن الاسلام کا اب لی سواۓ اذا افتخروا بآہتیس اوتہم یمیم
مگر میرا باپ تو اسلام ہے اس کے سوا میرا کوئی جبکہ دوسرے لوگ قیس اور تمیمی ہونے پر
باپ نہیں۔ فخر کریں۔

بچ ابلاغت کے مشہور شارح ابن ابی الحدید ہی کا قول ہے کہ آخر عہد علوی میں کوفہ کے مختلف قبیلوں تہیم دربیہ وکنندہ وشیخ وغیرہ کی عصبیت وحمیت جاہلیہ کی یہ کیفیت تھی کہ معمولی سا جھگڑا دو قبیلوں کے افراد میں ہو پڑتا حمایت کیلئے اپنے اپنے قبیلہ کی رہائی پکارتے لوگ دوڑتے تنواریں سونت لیتے اور فتنہ پھیل جاتا فتنل السیوف وفتور الفتنۃ (جز دوم) اللہ تعالیٰ کو مسلمانوں کی بہتری منظور تھی کہ ایسے نازک اور پُر آشوب زمانہ میں مدبر اعظم امیر معاویہؓ کی سیادت و قیادت پر کل امت خوش دلی سے متفق ہو گئی نام ہی اس سال کا تمام الجاعت رکھا گیا یعنی امت کے اتحاد و اتفاق کا سال ان کے بیس سالہ عہد خلافت میں امت کا یہ اتحاد و اشتلاف برابر قائم رہا۔ امیر المومنین کے جلیمانہ و مشفقانہ حکمت عملی و تدبیر سے عصبیت جاہلیہ کو مٹانے کا موقع نہ مل سکا کوفیوں نے البتہ ان کی وفات کے بعد انقلاب حکومت کے مقصد سے حضرت حسینؑ کو قریب دیا ساکنہ کر بلا کے بعد باغیانہ شورش کچھ عرصہ ہوتی رہیں بالآخر امیر المومنین عبدالملکؑ نے اپنے زمانہ میں بغاوتوں کا استقبال کر کے قومی قافلے کو جادہ ترقی پر چھڑکا مڑن کر دیا۔ ان کے نامور فرزندوں کا عہد تو بلاشبک و شبہ اسلامی تاریخ کا سہرا باب ہے۔ امت مسلمہ کو اس زریں عہد میں اقوام عالم پر غلبہ و تفوق حاصل ہوا۔ اَنْتُمْ الْاَوَّلُونَ اِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ کی بشارت پوری ہوئی۔ امیر المومنین اولیٰء کے مبارک عہد میں تو گویا جنت ارضی کا سماں تھا۔ قصہ آدم کے سلسلہ میں ارشاد ہوا ہے۔ اِقَالَتْ اَلْاَعْجُوْزُ فِیْہَا وَاَلَا تُعْرِیْ (یہ قرار دیا ہے تیرے لئے کہ نہ بھوکا ہو تو اس میں نہ نکلا) یہی حالت عوامی آسودگی کی عہد و بیداری میں تھی اور یہی ہمنشائے مندرجیت بھی ہے بقول علامہ اقبالؒ

کس نہ گرد و درجیاں محتاج کس نکتہ شرع مبین این ست دہیں

یہ زمانہ چونکہ فتوحات عظیمہ کا تھا عسکری و انتظامی کل مشاغب پر صرف عرب ہی فائز تھے غیر عرب اقوام جو اسلام میں داخل ہوئیں۔ ایک صدی کے اندر انھوں نے اپنی عددی قوت

علی قابلیت ذہانت اور دیگر اوصاف کی بدولت اسلامی معاشرے میں یوں تو واجبی درجہ حاصل کر لیا تھا مگر مناصب حکومت سے محرومی کی بنا پر عام ہمارا منی دیکھنی ان میں پھیل گئی تھی جو محرک ہوئی عربوں کے خلاف شعوبہ تحریک کے قائم ہونے کی کیونکہ اس وقت عربوں کی شان پر وئی حاکموں کی سی تھی اور غیر عرب رعایا کی محکوموں کی سی۔ چنانچہ یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ اسی عرب و غیر عرب چیخشل میں قوی و نسلی استیادگی باتیں پھر شروع ہوئیں متعدد اقوال بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عربوں اور قریش کی فضیلت میں منسوب کئے گئے۔ مثلاً مَنْ غَشَّ الْعَرَبَ لَعْنُ مَلِكِ الْخَلِیْفَةِ مُتَقَدِّمٌ وَلَمْ تَنْتَلِهُ مَوَدَّتِي (ترمذی) جو عرب سے نفرت و دشمنی کرے وہ میری شفاعت میں داخل نہ ہوگا اور نہ میری دوستی کا شرف اسے ملے گا نیز یہ کہ محبت قریش کی ایمان ہے ان سے بعض کفر ہے محبت عرب کی ایمان ہے ان سے بعض کفر ہے (البخاری) مَنْ أَهَانَ قُرَيْشًا أَهَانَ اللَّهُ (مسند احمد) جو قریش کی توہین کرے اللہ اس کو ذلیل و خوار کرے۔ عرب و غیر عرب کے قضیہ کے علاوہ اس زمانے میں عربوں ہی کے دو عدنانی قبیلوں بنیہ و مضر کی باہمی عداوت نے ایسی شدت اختیار کر لی تھی کہ ایک دوسرے کی صورت دیکھنے کے بھی روادار نہ تھے ان واقعات نے اموی خلافت کی بنیادیں متزلزل کر دیں یہی زمانہ عباسی تحریک کے لئے جو بیس پچیس برس پہلے سے ممالک شرقیہ فراسان وغیرہ میں جاری تھی ہراساز کار ہوا کیونکہ اس تحریک کا مقصد ایسے نظام حکومت کو برکے کا رلانا تھا جس میں عرب و غیر عرب کا کوئی امتیاز نہ ہو حکومت کے عہدے اور منصب سب کے لئے یکساں کھلے رہیں اہلیت و قابلیت شرط ہو نہ قوم و نسب کا پاس دلی نظ عباسی مبلغین نے جو نقیب الہدیٰ کہلاتے تھے ہاشموں کی نسبی برتری الہدیٰ اہلیت کی وضعی حدیثیں پھیلانی شروع کیں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ارشاد منسوب کیا گیا اَفْضَلُ النَّاسِ نَسَبًا مَوْحِشَاتُكُمْ شَرُّ الْعَرَبِ (تیسرے اعتقاد) یعنی انسانوں میں باعتبار نسب بنی ہاشم سب سے افضل میں پھر قریش پھر عرب میں۔ تحریک خفیہ طور سے پھیل چکی تھی کہ بنی ہاشم ہی کے ایک خرد زید بن علی بن جحش نے سمجھائے اور منع کرنے کے باوجود امیر المومنین ہشام جیسے مقبول امام اموی خلیفہ کے خلاف اقدام فروغ کا کچھ ایسی غیر آئی اندیشی کر دیا کہ مولانا رومؒ کا یہ مشہور شعر صادق آیا کہ

تا نینعتی چون حسین اندر بلا

گور کو مانہ مرد در کربلا

خود بھی اور ان کے بعد ان کے بیٹے یعنی بھی گرفتار ہلا ہوئے اور خاندان کے اور لوگ بھی ہلا
 میں پھنسے عباسی تحریک کے قائد ابراہیم الامام گرفتار و محبوس ہو کر غیر طبعی موت مار گئے اس کے
 بعد ہی دن بعد عباسی پروگنڈے کا وہ سیاسی انقلاب آیا جس کے متعلق گورنر خراسان نصر بن
 سیار نے آخری اموی خلیفہ کو رپورٹ ارسال کرتے ہوئے اس مضمون کے اشعار بھی لکھ دیے تھے
 کہ رات کے وہیں مجھے چٹکاری نظر آرہی ہے ممکن ہے بھڑک اٹھے کاش معلوم ہو جاتا کہ بنی ثنیہ
 ہاگ رہے ہیں یا سو رہے ہیں۔ یہ چٹکاری بھڑکی اور امویوں کا سیاسی اقتدار مسئلہ میں ختم
 نہ رہا سیاسی خلافت قائم ہوئی جس کے تیرہ چودہ برس بعد سے اولاد علی میں سے حسن و حسین طالبان
 اہل بیت کے خدو جوں کا تاج تاج بندہ کیا مسئلہ ۸ سے ۱۲ تک دو سو برس کی مدت میں ۶۲ بیخون
 باطل بغاوت بلند کیا جن کے تفصیلی حالات کتاب "تحقیق مزید" میں ملاحظہ ہوں اکثر و بیشتر ناکام
 ہو چکے ہوئے ان کی منفیت و نفرت میں حدیثیں وضع ہوئیں جن میں کہا گیا کہ مقتولین
 جہنم کے گھن اور خبیثوں جنت سے نازل ہوئیں اور ان کے جسم ان کی رگوں سے پہلے جنت
 پہنچا دیئے گئے وغیرہ۔ لقب بھی ان کے تجویز کر دیئے گئے کسی کو شہید کہا کسی کو النفس الزکیہ۔
 یہ خلاف ان کے خلیفہ وقت اور عمال خلافت کو محض اس لئے غائب و ظالم و جابر و فاسق
 بتایا گیا۔ قبیح اتہامات ان کی سیرت و کردار پر عائد کئے گئے کہ اپنے فرض نبوی کی ادائیگی
 یا انھوں نے بغاوتوں کا استیصال کر کے فتنہ کو دور کیا نظم و نسق مملکت بحال کیا یہ اقدامات
 اہل سنت کسی اصول اور سیاسی پروگرام سے تو نہ تھے حسب و نسب کی تعلیموں پر دار و مدار تھا۔
 اہل کفر کا میوں کے مداوی کے لئے طرہ زاروں نے بعد میں سینکڑوں حدیثیں اور مہمل روایات
 بیہ برتری کی بنا پر ان کے حق و تحقیق کی وضع کیں کھوکھلے مسئلہ میں عجیب عجیب لکھتے تراشے گئے
 مذاہب میں بائیں و غیر بائیں کا امتیاز پیدا کیا گیا یہاں تک کہا گیا کہ قریشی گھرانہ کا غلام ہاشمی گھرانے
 کی آئینہ کا ہم کفر و نہیں ہو سکتا العلم الشامی کے مولف نے بعض زیدیہ و تشیعہ کا یہ قول بھی لکھا
 کہ باطلیہ خاتون کا کسی غیر فاطمی کے عقد میں آنا موجب ہوگا اہلبیت کی ہرک حرمت کا۔
 جو دین عدل و مساوات و احکام شریعت میں نئی نئی باتیں پیدا کی گئیں مولانا نظام گنجوی مثنوی
 میں فرماتے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے عرض کیا تھا کہ آپ اب دین کو ملاحظہ کریں یہاں ہیکل
 دین تڑا رہے آرائش اند دیئے آرائش و پیرائش اند

بت شد بکبر و برگ و ساز گر تو بہ بیہ نشناشیش باز
آرائش دین سے مراد بدعات و محدثات میں جو یہی اسی اغراض سے مذہب میں شامل کی گئیں
مثلاً درود میں "الحمد" کا شمول غیر طبقاتی ملت میں کفر کا مسئلہ یا حصول خلافت سے عروہ کی بنا پر
خلافت کے مقابل میں امامت کا نظریہ اذان کے الفاظ میں فقرات کا اضافہ اور چوتھے ضعیف کو
خلیفۃ بلا فصل کہہ کر تینوں خلفائے راشدین کو بر ملا غاصب کہنا اور جزو دین سمجھنا تحقیر
پرستی میں وہ غلو کہ مولانا روم کو بھی لطیف پیرایہ میں کہنا پڑا ہے

یہ معجز ساجد نہ دیدم ہمیشہ خر آدمی زمین خوئے شد از فرہتر
مگر باوجود اس غلو کے جو ہاشمیوں کی نبی فضیلت اور نسلی امتیاز کے بارے میں وضعی
حدیثوں میں کیا گیا سانچہ صدی ہجری تک کسی صحیح النسب ہاشمی نے خواہ عباسی و صفوی و عثمینی ہوں
یا علوی و حسینی نہ سیادت نبی کا ادا کر کیا نہ اپنے کو نسباً سید کہا اور نہ آج تک عرب ملک
میں کوئی ہاشمی حسینی اپنا ماوری زبان کے لفظ سید کو اظہار و نسب میں استعمال کرتا ہے نہ اپنے
منہ سے اپنے کو سید کہتا ہے نہ اپنے نام کے ساتھ لفظ سید لکھتا ہے۔ دوسروں کے لئے احتراماً
یہ لفظ محترم و محترمی کی جگہ البتہ استعمال ہوتا ہے غیر فلسفوں کے ناموں میں بھی مسٹر کی جگہ بالعموم
استعمال ہے جیسے سید جواہر لال نہرو یا سید جواہر لال نہرو۔ عائی۔ محمد اکبری کے حسینی نسب بزرگ جو
یہودی و گورنری کے مناصب جلیلہ پر فائز تھے اپنے قلم سے نام "عبدہ محمد الحسینی لکھتے سید نہ لکھتے تھے
ان کے فرزند کی ہر میں "فتیوالاحسن بن محمد الحسینی" الفاظ کندہ تھے لفظ سید شامل نہ تھا۔

عرب قبائل میں لفظ شریف و سید کے استعمال کے تاریخی حالات پیش کرنے کے ساتھ غیر عرب
ممالک خصوصاً ہندوستان میں ان الفاظ کا استعمال کب سے کن حالات میں ہو جس سے شریف و غیر شریف
سید و غیر سید کی تفریق پیدا ہو کر ذاتیں بن گئیں ان سب مباحث پر یہ کتاب مشتمل ہے۔ بحث محقق علمی و
تاریخی ہے کسی گروہ و خاندان کی نبی سیادت و شرافت سے اس بحث کا کوئی تعلق نہیں وہ اس سال سید
می ثوم "حضرات کے ادا سے کوئی تعلق ہے نہ ان اشخاص کے انساب کی تہق سے جو پاکستان
بننے سے پہلے ایسے رہتے تھے۔ یہاں اگر "کیسے کیسے" ہو گئے۔

کاشانہ محمود۔ کراچی

محمود احمد عباسی

لفظ سید کا صحیح مفہوم ہماری زبان میں سردار، سربراہ، مالک و آقا، مخدوم و محترم الفاظ سے ادا ہوتا ہے اور مسٹر و عمری کا سید و سیدی سے۔ شیعہ قوم و غیر مسلم اشخاص کو اہل عرب مسٹر اور محترم کے معنی ہیں سید کہتے ہیں۔

عرب قبیلے و خاندان

عرب قبائل عربانی ہوں یا قحطانی از روئے تحقیق سیدنا اسماعیل علیہ السلام کی نسل ہیں
بموروثہ مانے شمار قبیلوں اور خاندانوں میں متفرع و منقسم ہو کر اپنے اپنے مورثہ قبیلہ و
خاندانوں کی نسبت سے موسوم رہے جیسے فہر ملقب بہ قریش کی اولاد قریشی، ہاشم بن
عبد مناف کی ہاشمی و قس علی ہذا۔

ظہور اسلام کے بہت پہلے سے قبیلہ قریش کے چھوٹے بڑے ہیں خاندان تھے جو اپنے مورثوں کے نام سے موسوم تھے ان میں قریشی خاندانوں میں یہ دو زیادہ ممتاز و معروف تھے یعنی بنی ہاشم (ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب کی اولاد) بنی امیہ (امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف کی اولاد) بنی نوفل (نوفل بن عبد مناف بن قصی کی اولاد) بنو عبد الدار (عبد الدار بن قصی بن كلاب کی اولاد) بنو اسد (اسد بن عبد العزیٰ

۱۔ بخاری عیسائیوں کا لیدر جو ان کے دنیاوی معاملے کا ہنتم تھا البتہ السید کہلاتا تھا یہ منصب بھی متواتر نہ تھا بنو قضاہ یعنی قبیلہ مانک بن حمیر کی نسل سے تھا اور یمن سے آئے کہ ملک شام میں مسکن گزریں تھا انہیں ایک شاخ کلب بن دبرہ کہ تھی۔ اس کے دس گھرانے تھے جن کے نام اسد، ثعلب، اذنب اور بید وغیرہ تھے سید بھڑیے کو کہتے ہیں (السید - الذنب - نیز السیدانہ بھی اسی معنی میں ہے البتہ بھڑیے کی مادہ کو السیدہ کہتے ہیں - المنجد) جانوروں کے نام پر عرب جاہلیہ میں نام رکھتے جلتے تھے مگر لفظ السید سے اس نام کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

بن قُصی بن کلاب کی اولاد (دوسرے پانچ خاندان قُصی بن کلاب بن مُرقہ کے چچوں کی اولاد میں بنو تیممؓ (خاندان حضرت ابوبکر الصدیقؓ) بنو محرزؓ (خاندان سیف اللہ حضرت خالد بن الولیدؓ) بنو عشدیؓ (خاندان حضرت عمر فاروقؓ) بنو جحجؓ (خاندان حضرت عثمان بن مظعونؓ) اور بنو سہمؓ (خاندان حضرت عمرو بن العاصؓ فاتح مصر تھے) بقیہ دس قریشی گھرانے عاصر بن لوی اور اس کے بھائیوں دہو النعم کی اولاد سے تھے۔ ذیل کے شجرے سے قریشی خاندانوں کے انساب کا مجمل حال معلوم ہو سکے گا (جو اگلے صفحے پر درج ہے)

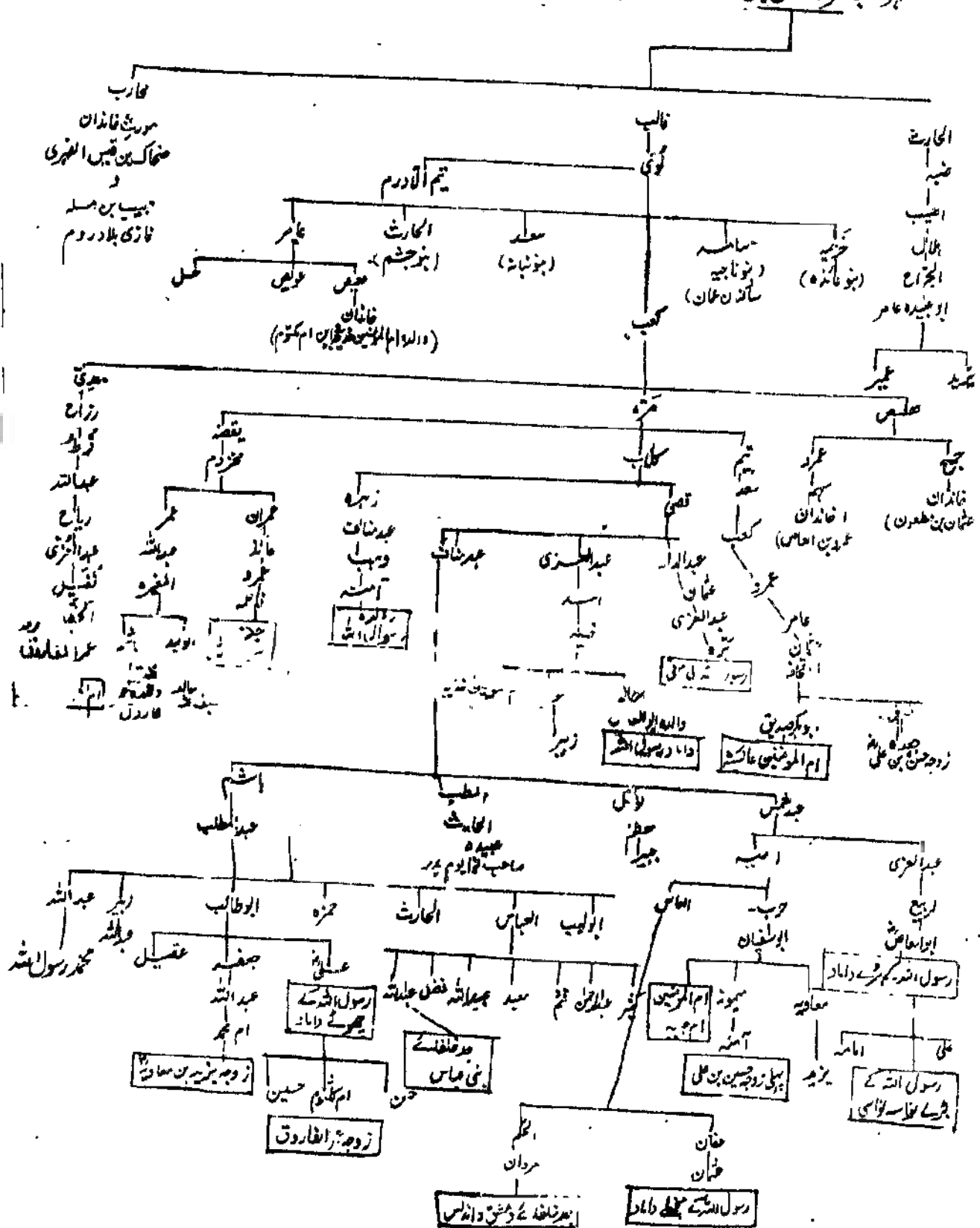
قریشی گھرانے

قُصی بن کلاب جیسا مندرجہ شجرے سے واضح ہے ہاشمی و اموی و اسدی وغیرہ خاندانوں کے جدا علی تھے ان کا زمانہ تقریباً ڈیڑھ ہزار برس پہلے کا ہے۔ مکہ میں جس شہری جمہوریت کی بنیاد انھوں نے ڈالی تھی اس کے اندر بھی عدالتی و جنگی معاملات اور انتظامات کے چودہ ہی بے تھے جو مذکورہ بالا دس قریشی خاندانوں میں منقسم تھے مثلاً بنی ہاشم کے سپرد ستائیس و عمارہ کے عہدے تھے یعنی حاجیوں کے لئے بہم رسانی آب اور عمارہ کعبہ کی درستی کے انتظامات۔ ظہور اسلام کے وقت حضرت عباسؓ بن عبد المطلب ان خدمات کو انجام دیتے تھے۔ حضرت عمر الفاروقؓ نے خاندان بن عدی کے ذمہ نزاعی معاملات کے تصفیے اور سفارت کی خدمات تھیں ان کے دادا نفیل بن عبد العزیٰ سے قریش اپنے نزاعی معاملات فیصلہ کرتے تھے۔

نفسیل بن عبد العزیٰ و کان یفصا کم	نفس بن عبد العزیٰ۔ قریش ان سے مقدمات کا فیصلہ کرتے تھے۔
المیہ قریش (کتاب نسب قریش ص ۳۳)	فیصلہ کرتے تھے۔

سفارت کی خدمات حضرت عمر الفاروقؓ ظہور اسلام کے زمانہ تک انجام دیتے رہے۔ استنفاق کا عہدہ بنی تیمم میں تھا یعنی خوں بہا اور مالی نادان کا انتظام جو اس زمانہ میں حضرت ابوبکر صدیقؓ انجام دیتے تھے۔ جنگی عہدوں میں بڑا عہدہ قریش کے قومی نشان کی علم برداری کا تھا جو العقاب کہلاتا تھا یعنی بحالت جنگ سب قریشی خاندان قومی نشان کے علم بردار کی قیادت میں مجتمع ہوتے تھے۔ یہ عہدہ بنی امیہ میں متواتر تھا۔ حب بن امیہ کے بعد حضرت ابوسفیانؓ بن حرب قریش کے قائد تھے۔ دیگر خدمات دوسرے خاندانوں کے سربراہ انجام دیتے تھے اور یہ سب قریشی سردار دوسرے اپنے اپنے خاندانوں کے سید کہلاتے

شجرہ قبیلہ قریش



تھے نسب و قومیت کا اظہار ان کی خاندانی نسبت سے ہاشمی و اموی قبیلہ و مخزومی و ہاشمی و فہر سے ہوتا تھا۔ یہ سب قریشی خاندان تعلقات مناکحت و مصاہرت میں ایک دوسرے کے ساتھ اس درجہ مربوط و منسلک تھے کہ ہاشمیوں کے نانا مخزومی و زہری اور مخزومی و زہری کے ہاشمی۔ انصاری اور دیگر عربی قبائل سے بھی رشتے ناستے قدیم الایام سے چلے آئے تھے۔ بنی ہاشم اور بنی امیہ تو دو حقیقی بھائیوں کی اولاد ہیں، ان کے آپس میں بیاہ شادی کے حالات بھی مشہور و معروف ہیں دوسرے قریشی و انصاری خاندانوں کی باہمی قرابتوں کی تفصیلات کتب انساب میں بالتصریح موجود ہیں۔ حضرت خالد بن الولید سیف اللہ نسباً مخزومی تھے ان کے خاندان کی ایک شاخ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی فاطمہ بنت عمرو تھیں اور آپ کی دو پھوپھیاں بھی اسی خاندان میں بیات کی گئی تھیں جن سے اولاد بھی تھی۔ آپ کے بڑے چچا زبیر بن عبد المطلب کی زوجہ بھی مخزومیہ تھیں اور ابوطالب نے اپنی ایک بیٹی اسی مخزومی گھرانے میں بیاہ دی تھی۔ حضرت عمر الفاروقؓ کی والدہ خنتم بنت ہاشم بن المغیرہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی فاطمہ بنت عمرو دو حقیقی بھائیوں یعنی عبد اللہ و عمران فرزدان مخزوم کی پروتیاں تھیں نیز حضرت عمرؓ کے دادا نفیل بن عبد العزیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتیلے دادا الفضل بن ہاشم بن عبد مناف آپس میں اخیانی بھائی تھے۔ (کتاب نسب قریش ص ۱۷)

قریشی سادات

قریشی خاندانوں کے سربراہ اور ممتاز اشخاص عبد جاہلیہ ہویا زمانہ اسلام سید کہلاتے تھے اسی طرح انصاری اور دوسرے عرب قبیلوں کے سردار و سربراہ بھی اپنے اپنے قبیلہ کے سید تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبد المطلب جو قریش میں درجہ امتیاز رکھتے تھے۔ سردار قریش کہلاتے تھے۔

فکان عبد المطلب سید قریش فی	عبد المطلب اپنے زمانہ میں قریش کے
عصر الاذن من نسب قریش جہ	سردار تھے۔
ابوسفیان بن حرب اموی کی سیادت کے بارے میں	ابن الحدید شائع بیچ البلاغۃ

ہی فرماتے ہیں:-

ہو سید قریش کلہا فی زمانہ | ود یعنی ابوسفیان اپنے زمانہ میں تمام
(ج ۳ ص ۳۷) | قریش کے سردار تھے۔

مخبر ہی خاندان قریش کا مقتدر خاندان تھا۔ ہشام بن المغیرہ مخبر عمومی اور اس کے بیٹوں
کی سیادت و سرداری کا شہرہ مکہ میں تھا۔

وکان لہشام ونبیہ صیت بمکہ و | ہشام اور اس کے بیٹوں کا شہرہ اور اذکار
و ذکر عیال وکان ہشام سید قریش | عالی مکہ میں تھے اور ہشام اپنے زمانہ میں قریش
فی دھرمہ (کامل ابن البرصہ ص ۳۷) | کا سردار تھا۔

بنو تیم یعنی خاندان حضرت ابو بکر صدیق میں عبداللہ بن جعدان جو رشتے میں حضرت
صدیق کے چچا ہوتے تھے اپنے زمانہ میں قریش کے بڑے دریا دل اور ہر دلعزیز سردار تھے۔
وکان عبد اللہ بن جعدان سید | عبداللہ بن جعدان زمانہ جاہلیت میں
قریش فی الجاہلیۃ | قریش کے سردار تھے۔

(کتاب نسب قریش ص ۲۱)

ان ہی عبداللہ بن جعدان کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تایا زبیر بن عبد المطلب
کی تحریک پر مطلق الفضول کا مشہور تاریخی معاہدہ ہوا تھا اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم بھی اپنے تایا کے ساتھ موجود تھے۔ آنحضرت کے ان ہی تایا زبیر نے آپ کی پرورش کی تھی۔

یہی چند مثالیں اس امر کی وضاحت کے لئے کافی ہیں کہ قبیلہ و خاندان کے سربراہ
و سردار سید کہلاتے تھے۔ اور یہ تخصیص کچھ قریشی خاندانوں ہی کی نہیں تھی بلکہ عربی قبیلہ کا
سربراہ خواہ انصاری ہو یا کسی دوسرے عرب خاندان کا اپنے منصب سربراہی و سرداری
کے اعتبار سے سید کہلاتا تھا اس کی مثالیں اپنے مقام پر آگے آتی ہیں۔

یہود و نصاریٰ جو جریمہ منائے عرب میں صدیوں سے آباد تھے مادری زبان ان کی بھی
عربی تھی ان کے سردار و سربراہ بھی سید کہلاتے تھے بلکہ حجاز کے نسطوری عیسائیوں کے

سے عبداللہ بن جعدان کی عبادت و بخشش عطا کے بہت سے واقعات کتب تاریخ و تذکرے میں جا بجا ملتے ہیں
حضرت صہیب بن سنان رومی کو جو لبائز بن قاسط کی لیل سے تھے اور مدینہ منورہ پہنچے گئے تھے۔
”نکلی بنے ان کے مالک سے خرید کر آزاد کرانیا تھا یہ واقعہ ظہر نامہ سے پہنچے کا ہے۔“

یہاں سرداری کے تین عہدے تھے یعنی اسقف (یعنی سردار) العاقبت (امور داخلہ کا منظم) اور السید جو امور خارجہ کا منظم تھا یعنی :-

وسوالذی یدبر امور ہم الخارجیہ	اور وہ (یعنی السید) ان کے امور خارجہ
ومتولی امور العلاقات بینہم و بین	کی تدبیر کرتا اور دوسرے قبائل کے اور ان
القبائل الاخری۔ (بخاری ص ۱۲۱)	کے مابین معاملات کا بھی۔

یہ بخاری عسائی السید جس کا نام الایم تھا بخاری وفد کے ساتھ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوا تھا اور یہاں سے گریز کر کے معاہدہ کیا تھا جس کی تفصیلات کتب سیرت تاریخ میں مذکور ہیں۔

آیات قرآنی میں سید کا مفہوم

قرآن شریف کی ان تین آیات میں لفظ سید آیا ہے اور سردار و آقا ہی کے معنی و مفہوم میں آیا ہے۔ نسب و قومیت کے لئے ہرگز نہیں :-

(۱) اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِحَبْلِ یَمَیْنٍ مَّصْدُورًا بِکَلِمَةٍ مِّنْ لّٰهِ وَتَسْمٰی وَحَصُوْرًا مِّنْ نَّبَیِّا مِّنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝	کہ اللہ تجھ کو خوشخبری دیتا ہے۔ یمن کی جو گوہاں دے گا اللہ کے حکم کی اور سردار و پاکباز ہوگا اور نبی صالحین میں سے۔
--	---

(سورہ آل عمران آیت ۲۸)

(۲) یَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوْهُهُمْ فِی النَّارِ یَقُوْلُوْنَ یٰلَیْتَنَا اطْعَمْنَا اللّٰهَ اَطْعَمْنَا الرَّسُوْلَ ۝ وَقَالُوْا رَیْنَا اِنَّا اطْعَمْنَا سَادَتَنَا وَکِبَرَاءَنَا فَاَضَلُّوْنَا السَّبِیْلَ ۝	جس دن کہ ان کے (کھانے کے) چہرے آگ میں سیاہ ہو جائیں گے وہ کہنے لگیں گے کاش ہم نے الہ راہ اس کے رسول کی اطاعت کی ہوتی اور وہ یہ کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم نے اپنے سرداروں کا اور اپنے بڑوں کا کھانا انہوں نے ہم کو راہ سے بھٹکا دیا۔
---	--

(الاحزاب آیت ۶۷)

(۳) فَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِیْصُہُ مِّنْ دُبُرِہَا فَاِذَا سَیْدُہَا الَّذِیْ لَا یَاۡبُ (سورہ یوسف آیت ۲۵)	اور دونوں دوڑے دروازے کو اور (عورت نے) چیر ڈالا اس کا کرتہ پیچھے اور دونوں مل گئے اس کاؤد (آقا) کو دروازے کے پاس۔
---	---

پہلی دو آیتوں میں سید اور ساداتنا کے معنی سردار کے ہیں اور آخری آیت میں سیدھا سے مراد اس کے آقا (خاوند) سے ہے۔ ان تینوں آیتوں کے سوائے کلام اللہ میں اور کہیں یہ لفظ نہیں آیا۔

کلام نبوی میں سید کا مفہوم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں لفظ سید سردار و سربراہ ہی کے معنی و مفہوم میں آیا ہے نسب و قومیت کے لئے ہرگز نہیں۔ چند مثالیں کلام نبوی کی پیش کی جاتی ہیں۔ (۱) حضرت سعد بن معاذ انصاری اپنے قبیلہ اوس کے سردار تھے سید الاوس کہلاتے تھے (الاصابہ و انساب الاشراف) نیز صحابی جلیل تھے ان کے قبیلہ اوس کی طبعی عہد جاہلیہ سے بنی قرظہ یہود سے تھی۔ غزوہ خندق کے زمانہ میں یہود نے خطرناک سازش اور دغا بازی کی تھی۔ سزا اور سرزنش کے لئے ان کا محاصرہ کیا گیا تھا مجبور ہو کر اپنے طیف قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد انصاری کو اپنے معاملہ میں حکم مان لیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی قبول فرمایا۔ حضرت معاذ جب یہود کی قسمت کا فیصلہ کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آ رہے تھے آپ نے صحابہ سے فرمایا:-

قوموا الی سیدکم اؤخیرکم۔
اپنے سردار یا اپنے سے بہتر کی
رجح بخاری ج ۳ ص ۵۳۶ پذیرائی کرو۔

(الاصابہ و دیگر کتب -)

(۲) حضرت قیس بن عاصم بن سنان بن خالد بن مغیرہ قرظی عرب تھے بعد فتح مکہ وفد تبیم کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر اسلام قبول کیا۔ آپ نے ان کے متعلق فرمایا تھا:-

سید اہل الدیر (العارف ص ۳۱ والعقد الفید ج ۲ ص ۲۶)

یعنی اہل باہیہ کے سردار۔ مورخین نے ان کے بارے میں یہ الفاظ لکھے ہیں کان شریفاً سیداً یعنی وہ معزز سردار تھے۔

(۳) غزوہ حنین میں جو اذن و نصیف قبائل کے تیر اندازوں نے بڑی شدت سے جنگ آزمائی کی تھی ان تہ میں بنی کننہ کا ایک بہادر جوان الجلاح نام بے جگری سے لڑ کر

مارا گیا تھا ابن جریر طبری کا بیان ہے کہ :-

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين بلغه قتل الجراح قتل اليوم
سَيِّد شباب ثقيف
(طبری ج ۱ ص ۱۳)

جب الجراح کے قتل ہو جانے کی اطلاع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ نے فرمایا
آج ثقیف کے جوانوں کا سردار قتل ہو گیا۔

(۴) حضرت بشر ابن البراء بن معرور انصاری کے بنی سلمہ میں سے بدری صحابی تھے۔
یہی وہ انصاری صحابی تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے اول
کعبہ کے رخ سے نماز ادا کی تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی سلمہ سے پوچھا تھا مَنْ سَيِّد كَعْبَةٍ؟
یعنی (تمہارا سردار کون ہے) لوگوں نے جَد بن قیس کا نام لیا جن کی طبیعت میں بغل سا
مادہ تھا آپ نے فرمایا :-

سَيِّد كَعْبَةِ الْأَبْيَضِ الْجَعْدِ بَشَرُ
بْنِ الْبَرَاءِ -
(الصاب الاشراف بلا ذری ج ۱ ص ۲۴۶)

تمہارا سردار سفید بالوں والا بشر بن البراء
ہے۔

خیبر کی ایک یہودیہ نے جو مسموم گوشت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
ہدیہ پیش کیا تھا آپ نے دہن مبارک میں لے کر تھوک دیا تھا حضرت بشر نقمہ لگ گئے تھے۔
یہی سبب اُن کی موت کا ہوا تھا۔

(۵) صحیح بخاری میں ایک باب ہے "العبد مراءج فی مال سَيِّدَا وَتَسَبُّ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم المال إلی السَيِّد (ج ۱ ص ۳۳۳) یعنی غلام اپنے آقا
کے مال میں چرواہا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کو سردار کی طرف منسوب کیا ہے
اس حدیث کے ضمن میں لفظ سَيِّد جو متعدد بار آیا ہے وہ سردار کے معنی میں آیا ہے۔
(۶) غزوہ اُحُد میں حضرت حمزہ بن عبد المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی جانبازی سے تیغ زنی کر کے
شہید ہوئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں سَيِّد الشُّہَدَاءِ فرمایا اور اسے اللہ (شیر خدا) کا لقب دیا :-

وَلَقَّبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمْسَلَهُ وَسَمَّا سَيِّدَ الشُّهَدَاءِ
(الاصحاب ج ۱ ص ۳۵۴)

انھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیر خدا
کا لقب دیا اور سَيِّد الشُّہَدَاءِ سے
موسوم کیا۔

کلام الہی کی طرح کلام نبوی میں سید سردار دوسرا براہ و آقا ہی کے معنی میں آیا ہے۔
کسی خاندان یا کسی شخص کے اظہار نسب و قومیت میں ہرگز نہیں۔

اقوال صحابہ میں سید کا مفہوم

۱۔ ابن جریر طبری نے سردار قریش ابوسفیانؓ کے قبل فتح مکہ تجدید معاہدہ صلح حدیبیہ کے سلسلے میں مدینہ آنے کی جو روایت درج کی ہے اس میں بیان ہوا ہے کہ حضرت علیؓ نے اثنائے گفتگو میں ان سے کہا تھا کہ میں نہیں جانتا تمہارے مفید مطلب کیا بات ہو سکتی ہے لیکن تم بنی کنانہ کے (یعنی قریشی و غیر قریشی عربوں کے) سردار ہو کھڑے ہو کر اعلان کر دو کہ صلح قائم ہے۔ حضرت علیؓ کی گفتگو کا یہ فقرہ نقل ہوا ہے۔
ولکنک سید بنی کنانہ | لیکن تم بنی کنانہ کے سردار ہو
(طبری ج ۳ ص ۲۲۵ دجائع السیرہ)

(دیگر کتب)

۲۔ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر الصدیقؓ نے رومی عیسائیوں کی دشمن اسلام زبردست طاقت کے مقابلہ میں جب مجاہدین اسلام کے دستے بچھنا شروع کئے قیس بن حمیرہ بن مکتوح المرادی بھی اپنے قبیلے کے غازیوں کے ساتھ حضرت موصوف کی خدمت میں آئے وہ حرب و ضرب کے ماہر بھیج و بہادر تھے حضرت صدیق اکبرؓ نے اثنائے گفتگو میں ان سے فرمایا۔

انک شریف باس سید مجرب | تم تو شریف و بہادر سردار ازودہ کا رہو۔
(توح الشام ازودی ص ۲۱ مطبوعہ مکتبہ شامیہ)

۳۔ امیر المومنین عمر فاروقؓ اپنے عہد خلافت میں حضرت عباسؓ بن عبد المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوسفیانؓ سردار قریش کا اکرام کرتے گتے پر اپنے پہلو میں جگہ دیتے۔

وکان عمر بن الخطاب یفرش لہ فراش فی بیتی فلا یجلس علیہ احد الا العباس بن عبد المطلب
حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ خلافت میں ان کے گھر میں نشست کے لئے فرش بچھایا جاتا اس پر سوائے حضرت عباس بن

والوسفیان بن حرب - (العقد الفريد ج ۲ ص ۲۹۴)
عبد المطلب اور حضرت ابوسفیان بن حرب
اور کوئی نہ بیٹھتا تھا۔

ابوالمجہم بن عذیفہ العدوی نے جو حضرت عمرؓ کے قبیلے کے تھے ایک مرتبہ یہ کہا
تھا کہ ہم کو بنو عبد مناف سے توقع کسی راحت کے پہنچنے کی نہیں حضرت عمرؓ نے اس پر فرمایا:-
هَذَا عَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهَذَا سَيِّدُ قُرَيْشٍ
(شرح ابی الحدید ج ۳ ص ۳۸)
یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں
(یعنی حضرت عباسؓ) اور یہ سردار قریش
ہیں (یعنی حضرت ابوسفیانؓ)

۴۔ احنف بن قیس مشہور تابعی اپنی قوم کے وفد کے ساتھ بصرے سے امیر المومنین
عمر الفاروقؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ اپنی قوم کے سردار (سید) تھے اہالیان
بصرہ کے معاملات پیش کرتے ہوئے ایسی فصیح و بلیغ تقریر کی کہ امیر المومنین نے
سکر فرمایا:-

هَذَا وَاللَّهِ السَّيِّدُ هَذَا
وَاللَّهِ السَّيِّدُ
(العقد الفريد ج ۱ ص ۱۹)
یہ شخص واللہ سردار ہے یہ شخص واللہ
سردار ہے۔

ان ہی احنف کو امیر المومنین نے جہاد خراسان پر متعین کیا تھا جہاں خدمات لائقہ
انجام دیں ان کے دوسرے کوئی عزیزوں کو جو اپنی قوم کے اکابر ہیں سے تھے ابن قتیبہ نے
کہا ہے سَيِّدُ هَمْدَانَ الْكُوفَةِ (المعارف ص ۱۸)

۵۔ حضرت ابی بن کعب انصاریؓ کا تب وحی اور سابقون الاولون میں سے تھے۔
خلافت فاروقی میں جب ان کی وفات ہوئی امیر المومنین نے فرمایا تھا:-

الْيَوْمَ مَاتَ سَيِّدُ الْمُسْلِمِينَ
(المعارف ص ۱۱۳)
مسلمانوں کے سردار کی آج وفات ہو گئی۔

۶۔ حضرت بلال بن رباحؓ نبیؐ جی تھے اور ایک قریشی کے غلام بھی ان کا آقا
اسلام قبول کرنے کی وجہ سے انھیں سخت اذیتیں دیا کرتا تھا حضرت ابوبکر الصدیقؓ نے
رقم ادا کر کے انھیں بھی آزاد کرادیا تھا امیر المومنین عمر الفاروقؓ نے ایک مرتبہ فرمایا تھا:-
ابوبکر سَيِّدُنَا وَاعْتَقَ | ابوبکر ہمارے سردار تھے اور انھوں نے

سیدنا سید بلالؓ۔
(صحیح بخاری والحدیث الفریق ۶۵)

۷۔ حیی بن اخطب بنی النضیر بنو قریظہ یہود کا سردار تھا اس کی دختر صفیہ صغیرکی قیدیوں میں شامل ہو کر آئیں حضرت وحیہؓ صحابی کے حصہ میں دیدی گئیں اس پر ایک اور صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔

یا نبی اللہ! اے عطیتِ دحیہ صفیہ بنتِ حُتّٰی سبیلِ امّی قرینۃ النضیر لا تصلح الا لك (صحیح بخاری ج ۵ ص ۵۷)

یا نبی اللہ! صفیہ بنتِ حُتّٰی بنو قریظہ و بنو النضیر کی سیدہ کو آپ نے دحیہ کو عطا فرما دیا ہے مگر وہ تو آپ کے سوائے کسی اور کے شایاں نہیں۔

اسی طرح اور متعدد اقوال صحابہ کرام کے کتب سیرہ و تاریخ میں جا بجا ملتے ہیں جن میں ان حضرات نے اپنی مادری زبان کے اس لفظ سید کو اس کے اہلی اور صحیح مفہوم یعنی سردار دوسرے راہ و مالک و آقا کے معنی میں استعمال کیا ہے، انہیں ارنسب و قومیت میں کبھی نہیں۔

لفظ سید شجرائے عرب کے کلام میں

ہر زبان کے کسی لفظ کے صحیح مفہوم اور استعمال کے لئے اس زبان کے مستند شعرا کے کلام سے سند لی جاتی ہے۔ عرب شعراء کے کلام میں لفظ سید مرداد و سربراہ و مالک و آقا ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے قومیت و نسبیت کے اظہار میں کبھی نہیں۔ چند شائیں اس کی بھی ملاحظہ ہوں۔

خماسہ (۱۱ قلم) کا مشہور شعر ہے :-

اذا سَيِّدٌ مِنْ اخْلَاقٍ سَيِّئٍ
حَسْبُكَ لِي مُرْدَارٌ هُمُ مِثْلِي
تَوَدُّرُ مُرْدَارٍ اسَی جَگہ کھڑا ہو جاتے ہے

قَوْلٌ لِمَا قَالِ الْكَرَامُ فَحَوْلُ
لَدُوْرِهِ وَهِيَ مِثْلِي كَرْتَلَسَ جَوْبُهُ لِمُرْدَارٍ
کیا کرتا تھا ۔

۱۷۸۷ھ میں جبکہ المومنین المقدسی باللہ عجائی سرحد آرائے خلافت ہوئے اشرف ابو جعفر بن ابی موسیٰ الحبلی نے بیعت کرتے وقت حماسہ کے اسی شعر کا پہلا مصرعہ یوں پڑھا اذ ابیتہ مناضی اقام سیّد دوما مصرعہ اس وقت انھیں یاد نہ آیا۔ (بقایا صفحہ ۱۷۸ پر)

۲۔ المفضلیات (المفضل الصبی) کا یہ شعر لفظ سید کے صحیح مفہوم میں ہے۔

یا سید اما انت من سیدی مؤطا البیت وحیب الذراع
لے سردار! اور کیا کچھ سردار! جس کھڑکے کا واسطہ مہمان کیلئے ہوا اور رہتا ہے

۳۔ حضرت حسان بن ثابت انصاریؓ کے دیوان میں یہی مندرجہ بالا شعر کے ہی

مفہوم میں یہ شعر ہے۔

اذا مات منا سید ساد مثله وحیب الذراع بالسیادۃ تفضله
جب کوئی سردار ہم میں سے فوت ہو جاتا ہے اور وہ دریا دل کے ساتھ مہمانی کرتا ہے
تو دوسرا اس کی مثل سردار بن جاتا ہے

۴۔ بنو ہاشم و بنو امیہ کے جد امجد عبد مناف بن قصی کا نام مغیرہ تھا کتاب المنجر
میں ان کے اور ان کی اولاد کے بارے میں کہا گیا ہے کہ۔

فہولاء سادۃ قریب منا عشوم یہ لوگ قریب کے سردار اور ان کے سنبھالنے
(ص ۳۱۷) والے تھے۔

پھر یہ تین شعر مطرود بن کعب الخزاعی کے نقل کئے ہیں جن میں لفظ سید سردار و سردار
کے ہی معنی میں متعدد جگہ آیا ہے۔

ان المغیرات وابناء ہم لخیر آباء و امسات
ال مغیر (عبد مناف) اور ان کی نسل والے بہترین ماں باپ کے ہیں
للنبیض فیض کلہم سید ابنا عسادات لسادات
گوری چٹی یعنی شریف عورتوں کے بطن سے اور جن سرداروں کی اولاد سے ہیں وہ بھی
ہیں اور سب کے سب سردار ہیں سب سردار تھے۔

(بقایا زب ص ۴۸۴ کا) ابیر المومنین بوصوف نے جو بقول علامہ ابن کثیر ”حسن صورت و حسن سیرت
و دیون اعتبار سے فی غایۃ الجمال تھے خود ہی دوسرا مصرعہ جبرستہ پڑھ دیا یعنی قول ہما
قال الکرام فعول۔ الشریف ابو جعفر نے پہلے مصرعہ میں لفظ ظلا کے بجائے مضی پڑھا تھا یعنی
اذا سید منا مضی قام سید۔ (البدایہ ج ۳ ص ۱۱۱)

۵۔ بلاذری نے یہ مصرعہ اس طرح لکھا ہے ریح الخیر احیاء و اموات یعنی زندہ و
مردوں سب کا بہترین۔

انخلصہم عبد مناف فہم
ان میں خالص نسب کے عبد مناف ہیں
من لوم من لام بمنجا ت
اور طاعت کرنے والے کی وہاں تک رسائی نہیں
۵۔ اعی مشہور شاعر تھے نام عبد اللہ بن اعرور المازنی تھا اپنے ایک معاملہ میں
دارخواہی کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آئے اور عرض مطلب کے
لئے چند شعر کہے جن میں پہلے یہ دو شری تھے۔

یاسئیل الناس ویادیان العرب
لے سردار عالم! لے شارع عرب
تلك قروم سادلا قد ما تجب
لے وہ جو سرداروں کی اولاد نجیب الطریقین
گہرانے کا زرد ہے۔

۴۔ سلم بن نوفل بن کنانہ کا سردار تھا (میدان امانہ - اتحاد القریہ) اس کے بیٹے اور بیٹیوں کے۔ اس کا اذہر روح کر دیا۔ یہ مدنیوں اُسے پکڑ لائے اور اپنے باپ و چچا سے فریاد دی اور مطالبہ انتقام ہوئے سلم بن نوفل نے سمجھا یا سرداری کے شایاں تو یہ بات ہے کہ غیظ و غضب کوئی جائیں، جہلا کی نریادیتوں کو برداشت کریں اور تحمل سے پیش آئیں چنانچہ حملہ آور کو چھوڑ دیا گیا اس پر ایک شاعر نے کہا تھا۔

یسود اقوام و لیسوا بساد لا
بل السید العتد مد سلم بن نوفل
لوگ سردار تو بنتے ہیں لیکن سردار سوتے نہیں
۷۔ عبد مناف بن قصی کے بھائی عبدالعزیٰ بن قصی کی نسل میں علی بن عبدالرحمن بن
ابی الجحری بن ہاشم بن الحاکم بن اسد بن عبدالعزیٰ بڑا سردار عزیز اور بہادر نوجوان تھا
اور اسی خاندان اسدی کی خاتون برہ بنت سعید بن الاسود بن ابی الجحری کے لطیف سے
نفاخر دریہ (خوارج) کے ماتحت سے قتل ہو گیا شاعروں نے اس کے رشتے کہے جس کی بیوی بکرہ
ومکہ زبان پر تھیں ایک بیت میں اسے سید الشباب (جو ان کا سردار)
کہا گیا ہے یعنی :-

یا علی بن برّۃ یا سید الشباب
یا علی بن برّۃ یا قاطع السحاب
اے علی بن برّۃ کے لخت جگر اے جو انوں کے سردار
اے علی بن برّۃ کے سپوت اے قواد کاٹنے والے

اسی طرح صد یا اشعار میں لفظ سید سردار اور دوسرے راہ وغیرہ ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ قومیت و نسب کے اظہار میں کبھی نہیں۔

کتاب سیر و تاریخ و انساب میں سید کا مفہوم

کتاب سیر و تاریخ : انساب میں خواہ مستقیمین کی تصنیف سے ہوں یا امتنا توہین کی یعنی آٹھویں فوہ صدی ہجری تک کی تصانیف میں سید و سادات و اشراف نیز کبیر و زعمیم و عظیم الفاظ سردارانی قبائل و اکابر خاندان کی امتیازی حیثیت کے اظہار میں متعمل ہوئے ہیں کسی فرد یا خاندان کی قومیت و نسب کے لئے ہرگز نہیں۔

قبیلہ قریش میں مخزومی خاندان ممتاز و مقتدر خاندان تھا اس کے سردار الولید بن مغیرہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ :

والولید سید من سادات قریش
(حیات محمد ص ۱)

اپنے دل میں تو نبوت کا مقرر تھا مگر غرور و سیادت (سرداری) سے ایک مرتبہ کہہ بیٹھا تھا کہ

اینزل علی محمد و اترك انا کبیر
قریش و سیدھا و یترک ابو مسعود
و عمر و بن عبد الشقی سید ثقیف
و نحن عظیم القریبتین۔
(ایضاً)

یہ کیا بات کہ نبوت تو محمد کو عطا ہوا درجہ
جیسے بزرگ قریش اور سردار کو محروم کیا
جائے اسی طرح ابو مسعود و عمر و بن عبد الشقی کو بھی
ترک جائے جو قبیلہ ثقیف کا سردار ہے حالانکہ
ان دونوں شہروں (مکہ و طائف) کے بڑے
لوگ تو ہم دونوں ہیں۔

مفسرین کا قول ہے کہ کلام پاک کی اس آیت میں ولید کی سرداری کے اسی گہمند

کی جانب اشارہ ہے۔

او کہہ اٹھے کیوں نہ اتار گیا یہ قرآن ان
دونوں شہروں (مکہ و طائف) کے کسی بڑے
آدمی پر کیا وہ تمہارے رب کی رحمت پانچویں
ہیں ہم نے ان کی رحمت کا سامان دنیا کی

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى
رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ أَهُمْ
يَفْقَهُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ يَحْنُ كَسَمْنَا
بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ

سورة الزخرف

مندرجہ بالا آیت میں اور اس سے قبل کی عبارت میں رُحْلٌ عَظِيمٌ و سادات و کبیر الفاظ سے اشخاص کی ذاتی و صفاتی حیثیت کا اظہار ہے نہ کسی کی قومیت و نسب کا۔ عرب جاہلیت کے تاریخی واقعات زیادہ تر تو لڑائی جھگڑوں اور خونریزیوں کے ہیں۔ علامہ ابن عبد ربہ نے العقد الفرد جلد ثالث کے سولہویں باب میں بعنوان فی ایام العرب و وقائعہا عرب قبائل کی ۸۶ فائدہ جنگیوں کے حالات لکھے ہیں ان میں جاہلان کے سادات یعنی تاندین کا ذکر ہے۔ مثلاً مغرک شمشط میں جو حرب فجار کا آخری معرکہ تھا اس میں ہر قبیلہ کا سردار مع اپنے قبیلے کے شریک تھا جن کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

و علی اہل قبیلۃ بن قریش و کنانۃ
مسیک ہا و کذا لک علی قبائل
قیس غیر ان امور کنانۃ کلہا الی
حرب بن امیۃ و علی احد مجتہبہا
عبد اللہ بن جدعان و علی الاخری
کریم بن ربیعہ و حرب بن امیۃ
فی القلب و امر حواری کلہا الی
مسعود بن معتب الثقفی۔

قریش و کنانہ کے ہر قبیلہ کا کمان اس کا
سردار کر رہا تھا اور اسی طرح قیس کے
قبیلوں کی ان کے سردار البتہ قبائل کنانہ
یعنی قریش و غیر قریشی کا کمان ٹکیتا حرب
بن امیہ کر رہا تھا۔ پچھلے ایک دستہ پر عبد اللہ
بن جدعان تھا اور دوسرے پر کریم بن ربیعہ
(حضرت عثمان کے نانا) حرب بن امیہ لشکر
کے قلب میں تھا اور قبیلہ ہوازن کی قیادت
مسعود بن معتب کر رہا تھا۔

ص ۳۰

یہی یوم شمشطہ حرب فجار کا وہ لڑائی تھی جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تایا
زبیر بن عبد المطلب کے ساتھ موجود تھے اور زبیر بن عبد المطلب اپنے خاندان کے
سردار کی حیثیت سے شریک جنگ تھے۔ بلا ذری و کتاب الحجر کے مولف نے ان سادات
قبائل کا نام بنام ذکر کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ بنی ہاشم کے سالار زبیر بن عبد المطلب
تھے۔ بنی عبد شمس اور ان کے حلیفوں کے حرب بن امیہ بنی عبد الدار اور ان کے حلیفوں کے
حکیم بن ہاشم (بن عبد مناف بن عبد الدار) اور بنی اسد کے فہید بن اسد (حضرت
لہ یا قوت حموی نے اس کا نام ط کے بجائے ط سے شمشطہ لکھا ہے۔

خدیجہ ام المومنین کے والد) بنی زہرہ کے مخزوم بن نوفل (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتیلے ماموں) بنی مخزوم کے ہشام بن المغیرہ، بنی سہم کے العاص بن وائل حضرت عمرو فاتح مصر کے والد اپنی عدی کے زید عمرو بن نفیل (حضرت عمرؓ کے چچا کے بھائی) یہ سب سالار و قائم اپنے خاندان و قبیلہ کے سید یعنی سردار تھے۔

بعض قریشی خاندانوں میں سرداری و سربراہی کی پشت تک رہی مثلاً بنی امیہ میں حرب بن امیہ کے بعد ان کے فرزند ابوسفیان بن حرب ہوئے زمانہ اسلام میں جیوش اسلامی کی سپہ سالاری ان کے فرزند حضرت یزید بن ابی سفیان اور حضرت معاویہ بن ابی سفیان پھر ان کے فرزند امیر یزید بن معاویہ امیر یزید کے بیٹے پوتے بھی اپنے زمانہ میں فاضل ذاتی کی بنا پر سید کہلاتے تھے۔ علامہ ابن حزم کہتے ہیں۔

حرب بن خالد بن یزید بن معاویہ	حرب بن معاویہ بن یزید بن معاویہ و
یزید بن خالد بن یزید بن معاویہ یہ دونوں سردار تھے۔	یزید بن خالد بن یزید بن معاویہ یہ دونوں
معاویہ کا نانا سید بن	
(جمہور الانساب ان حرم صفا)	

اسی خاندان اموی میں حضرت سعید بن العاص بن سعید بن العاص بن امیہ کے متعلق جو صحابہ صغار میں سے تھے ابن کثیر لکھتے ہیں۔

کان من سادات المسلمین	وہ مسلمانوں کے سرداروں میں سے اور
والاجواد المشہورین وکان	مشہور سخی لوگوں میں سے تھے ان کے رادا
جداً سعید بن العاص رئیساً	سعید بن العاص قریش کے رئیس تھے جو
فی قریش یقال له ذو تاج۔	صاحب تاج کہلاتے تھے۔

یہ اموی و مخزومی سادات فاضل ذاتی اور سرداری کے سبب سید کہلاتے تھے ان کے اہل فلاف نے اپنے باپ دادا کے سید کہلانے کی بنا پر ذکھی اپنے کو نسا سید کہا اور نہ سیادت نبی کے مدعی ہوئے۔ دوسرے قریشی خاندان بھی وحشی وغیرہ امویوں اور مخزومیوں کی بہ نسبت کم مشہور و معروف ہیں لیکن ان کے سربراہ و سردار بھی سید کہلاتے تھے۔ اب چند مثالیں ان کی بھی ملاحظہ کیجئے۔

بنو سہم۔ اس قریشی خاندان میں قبیل بن عدی اپنے زمانہ کے بڑی ذی وجاہت

سر دار تھے۔

قیس بن عدی کان سید قریش | قس بن عدی اپنے زمانہ میں قریش کے
فی زمانہ اکابر نبوت مت (سر دار تھے۔

مولف کتاب قریش نے اسی کے ساتھ یہ بھی بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے دادا عبد المطلب قیس مذکور کی اعلیٰ منزلت کے اس درجہ معترف تھے کہ اپنے چھوٹے بچے
کو جب باتوں پر جھگڑاتے ایک شعر گنگاتے جاتے جس کے پہلے مصرعہ کا مضمون تھا کہ یہ میرا
بیٹا شریف و غریب میں قیس بن عدی جیسا ہو۔ کائنۃ فی الہی قیس بن عدی۔ انہی
قیس کے پوتے خنیس بن خداۃ صحابی تھے، غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے ان ہی کی بیوہ
حضرت عمر الفاروقؓ کی صاحبزادی حضرت حفصہ تھیں جو ان کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کے عقد میں آئیں اور ام المومنین ہوئیں۔ قیس بن عدی کی بھتیجی الشاف حضرت عمر الفاروقؓ
کی حقیقی نانی تھیں، سہمی خاندان کی قرابت یا شمیوں سے بھی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی چچیری بہن اردی بنت الحارث بن عبد المطلب ابو داعہ بن ضبیرہ سہمی کی زوجہ تھیں
اور ابو داعہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک
تجارت بھی رہے تھے۔

قیس بن عدی کے چچا کی اولاد میں نبیہ بن الحجاج سہمی بھی اپنی قوم کا سر دار تھا
یعنی سید بنی سہم (جمہرہ ابن حزم ص ۵۱) اس کا بھتیجا العاصی بن ثنابہ غزوہ بدر میں
مارا گیا تھا مشہور تلوار ذوالفقار اسی العاصی کی تھی جو اس کے مقتول ہو جانے پر مسلمانوں کے
ہاتھ آئی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے العاصی سہمی کی یہ تلوار غزوہ احد میں حضرت علیؓ کو
عطا فرمادی تھی۔

بنو حجاج۔ سہمی خاندان کے مورثہ علی سہم بن عمرو کا جھنقی بھائی حجاج بن عمرو تھا اس
کی اولاد بنو حجاج کہلاتی ان میں صفوان بن امیہ بن خلف بن حجاج مذکور سر دار خاندان تھے
سلمان سید (جمہرہ ابن حزم) اور ان کے دونوں بیٹے عبد الکریم و عبد اللہ ال صغر بھی کہتا
سید بن (جمہرہ ابن حزم)۔ یہ صفوان ابتداء میں اسلام کے سخت مخالفین میں تھے فتح مکہ کے
بعد کفار کے دوسرے قاید بن کی طرح بھاگ گئے تھے ان کے ایک مسلمان عزیز نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ سید قوی یا رب خوفنا (الناہ الاشراف بلا ذریعہ حشر)

کر میری قوم کا سردار خوف کی وجہ سے بھاگ گیا ہے رحمت اللعالمین نے امان دی پھر یہ آئے
اور دارا کو اسلام میں داخل ہوئے۔ اسی خاندان میں وہابی سردار تھے کائن سبید
بنی حج کتاب سورج ص ۹۲)

بنو معیص۔ اس قریشی خاندان کا سلسلہ نسب یہ ہے معیص بن عامر بن لوی بن غالب
بن فہر (لقب قریش)۔ بنو معیص میں رواحہ بن المنقذ بن عمرو بن معیص سردار خاندان تھے
فکان سیداً (جمہور ابن حزم ص ۱۶۱) رواحہ کے بھائی الحارث کی اولاد میں یکرز
بن حفص وغیرہ بھی اسی منزلت کے تھے۔ ابن حزم نے ان کے بارے میں لکھا ہے من سادات
قریش (ص ۱۶۱) یعنی یہ لوگ سرداران قریش سے تھے۔

غیر قریشی قبیلہ

انصار کے دو بڑے قبیلوں ادس و خزرج کے سادات (سرداروں) کا ذکر آچکا
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو انصاریوں کو زبان مبارک سے سید فرمایا تھا
نیز قبیلہ ثقیف کے ایک شخص کو۔ اب چند دوسرے غیر قریشی خاندانوں کے سادات
(سرداروں) کی مثالیں ملاحظہ ہوں:-

۱۔ ہوازن۔ ان کی متعدد شاخیں تھیں ان میں جو حشم کا سردار درید بن الصمہ تھا۔
کان درید رئیس بنی حشم و سیدہم | درید بنی حشم کا رئیس اور ان کا سردار تھا
(طبری ج ۲ ص ۲۱۰)

عہد جاہلیہ میں قریش و بنو کنانہ و ہوازن کے مابین چار مختلف اوقات میں جدال و
قتال کے معرکے ہوئے تھے آخری لڑائی اس وقت ہوئی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
من شریف بردایت مختلف چودہ پندرہ برس کا تھا آپ کے تایا زبیر بن عبد المطلب
سردار بنی ہاشم شریک جنگ تھے۔ آپ اپنے ان تایا کے ساتھ تھے تیرا بچا اٹھا کر دیتے
جاتے تھے۔ سبب اس جنگ کا یہ تھا کہ ہوازن کے سردار عودہ کو ایک شخص البراض
الضمری نے دھوکہ سے قتل کر دیا تھا نیز اس کے دو ساتھیوں کو بھی۔ یہ لڑائی حرب الفجار
کہلاتی ہے اس کے ذکر میں سردار ہوازن کے بارے میں کہا گیا ہے "عودہ یید ہوازن"
(العقاد الفرید ج ۱ ص ۱۰۰) نیز اس کے قتل کا بدلہ قریش کے دو سرداروں کی جان لئے

جانے کے بارے میں لکھا ہے، "ارادھا ان یقتلوا بہ سبیل من قرین"۔

(العقد الفرید ج ۳ ص ۳۷۷)

۲۔ بنو قضاہ :- ان میں جشم بن عمرو بن سعد اپنے خاندان بنو نہد کا سردار تھا :-

کان جشم سبیل بنی نہد فی زمانہ
(العقد الفرید ص ۳۷۷)

۳۔ بنو ضبیعة :- الحارث بن عبد
بن دوفن وکان سبیل ضبیعة
فی الجاہلیة۔

(المعارف ص ۳۷۷)

۴۔ بنو غطفان :- ومنہم حذیفہ
بن بدر سبیل غطفان۔

(المعارف ص ۳۷۷)

۵۔ ہمدان :- کان سعید بن ہمران
سبیل ہمدان۔

(کتاب النجر ص ۳۷۷)

۶۔ غسان :- کان عبید بن اوس
الغسانی سبیل اهل الشام

(کتاب النجر ص ۳۷۷)

۷۔ حمیر :- رشید بن عریب بن ابرہہ بن الصبار جو حمیر کے فرمانروا کے پروتے ہوتے
تھے اور ملک شام میں آجسے تھے اپنے قبیلہ کے سردار تھے۔

کان سبیل حمیر یا الشام
(العقد الفرید ج ۳ ص ۳۷۷)

اسی ابرہہ بن الصبار شاہ حمیر کے پوتے یریم بن ابی شعثا معدی کرب سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچرے بھائی حضرت معبد بن عباسؓ کی دختر سیدہ
الکافریقہ کی خاتون کے بطن سے تھیں شادی ہوئی تھی ان کے فرزند المنصور بن

یریم حمیری کا فضائل ذاتی کی بنا پر اہل شام کے سادات میں شمار تھا۔

۸۔ بنو ذہل :- یہ ایک شاخ قبیلہ ربیعہ کی تھی ابن الحرث بن وعلہ سردار تھا۔	۹۔ بنو قیس :- بنو ذہل کے بنو الم قیس بن ثعلبہ بن جعد بن قیس اپنے خاندان کا سربراہ تھا۔
--	--

۱۰۔ بنو عجل :- یہ بھی ربیعہ کی ایک شاخ تھی ان میں حنظلہ سردار خاندان اور ذی قار کی مشہور جنگ میں قائد تھا۔	۱۱۔ شیبان :- مصلحہ بن ہبیرہ اس خاندان کا سردار تھا۔ بنو شیبان بھی ربیعہ کی ایک شاخ تھا۔
--	---

۱۲۔ بنو المصطلق :- یہ خزاعی خاندان تھا اس کا سردار الحارث بن ابی ضرار تھا۔ اس کی صاحبزادی حضرت جویریہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ عقد میں آئیں۔	۱۳۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۱۴۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۱۵۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۱۶۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۱۷۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۱۸۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۱۹۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۲۰۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۲۱۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۲۲۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۲۳۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۲۴۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۲۵۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۲۶۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۲۷۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۲۸۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۲۹۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

۳۰۔ بنو المصطلق :- بنو المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔	۳۱۔ بنو عجل :- بنو عجل کا سردار تھا۔
--	--------------------------------------

نہیں کرتے تھے خصوصاً عرب جاہلیت جو نسبی تعلیوں اور تفاخر بالآباء کے بری طرح خوگر تھے اپنے خاندانی سرداروں کو منصب سرداری کے اعتبار سے سیدہ کہتے تھے نسب اپنا اپنی خاندانی نسبت سے بتاتے جس پر ان کو فخر و ناز بھی ہوتا۔ ان کی شاعری کا جزو غالب یہی تھی و قبائلی مفاخرہ ہی تھا۔ جاہلی شعرا کے کلام میں جس کی چند مثالیں پیش کی جا چکی ہیں لفظیہ سردار و سربراہ و مالک و آقا ہی کے معنی میں آیا ہے انہما رنب میں کہیں نہیں۔

وحدت انسانی

اسلامی برکات میں لوحید باری تعالیٰ کے عقیدے کے ساتھ ساتھ وحدت انسانی کا نظریہ بھی ہے اسی نے عربوں کی ذہنیت میں انقلاب عظیم پیدا کر کے نسلی و نسبی نخوت اور فخر و مباہات کی کاپاپٹ دی تھی، حمیت ماہلیہ و عصیت خاندانی کی جگہ تقویٰ و پرہیزگاری، مساوات و اخوت نے لے لی تھی۔ خاندان اور قبیلے سے اقتساب غرور و نخوت کے لئے نہیں محض تعاون اور بچان کے لئے رہ گیا چنانچہ فرمادیا گیا۔

لے لوگو! ہم نے تمہیں ایک نرمادہ (مرد و عورت) سے پیدا کیا اور تمہاری قومیں اور قبیلے بنادیئے تاکہ باہم جان پہچان و تحقیق کہ خدا کے نزدیک تم میں زیادہ معززہ ہے جو تم میں زیادہ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ
لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

(الحجرات)

پرہیزگار ہے اللہ سب کچھ جانتا اور خبردار ہے قریش نے جو نخوت نسبی میں بہت زیادہ مبتلا تھے اپنے مرکزی مقام میں پتھر کے محسوس بتوں کے ساتھ حب و نسب کے گہنڈ کا ایک معنوی بت بھی گھروکھا تھا قحط کے وقت محسن انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کے سیکڑوں بتوں کو جہاں سمار کر دیا تھا حب و نسب کے غرور و فخر کے بت کا بھی قلع قمع کر دیا اور قریش کو مخاطب کر کے فرمایا۔ لے دوستان قریش! اللہ نے جاہلیت کے غرور اور باپ دادا پر فخر کرنے کو آج سے مٹا ڈالا۔ تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم کا خیر مٹی سے تھا۔

يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ
خَوَافَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَكْبَرَ هَابًا لِّلْأَبَاءِ
كُلُّكُمْ مِنْ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ

قرآن الاثنان حضرت سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم، بنام سلطان مقوقس مصر

لله الله الرحمن الرحيم محمد عبد الله
 سوله الى الف وس عظيم القسط سلم على
 من اطعم العدي بعد
 انك د حاء سلم يا حاء
 نو بكاء الله ا حاء
 فليس به السند فليلك يا فليلك لصلط
 ان لير الك د س ه
 سى ا سا و كم ا لا س
 و لا سوا د لاد سكا
 دكا ا الله فالا
 نو لورا فمولى ا لاد ا
 لمود



پھر سورۃ الحجرات کی مندرجہ بالا آیت تلاوت فرما کر وحدت انسانی کی تلقین کی ۔
 حجۃ الوداع کے مشہور تاریخی خطبہ میں اپنی امت کو جو جو نصیحتیں اور وصیتیں فرمائی تھیں
 حاضرین کو جن کی مجموعی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ بتائی گئی یہ حقیقت بتاتے اور ذہن
 نشین کرتے ہوئے کہ سب مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں ایتنا المؤمنون اخوة
 مرحمتاً اعلان فرمادیا تھا کہ باعتبار نسب و تخلیق کسی کو کسی پر کوئی فوقیت نہیں ۔ ارشاد
 ہوا تھا ۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَرَسًا
 وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَرَسًا لَّأَفْضَلُ لَهْرِي عَلَى
 عَجْمِي وَلَا يَعْجِبُنِي عَلَى عَرَبِي وَلَا لِأَحْمَرٍ
 عَلَى أَسْوَدٍ وَلَا لِأَسْوَدٍ عَلَى أَحْمَرَ
 إِلَّا بِالتَّقْوَى

اے لوگو! خوب جان لو کہ تمہارا پروردگار
 بھی تمہارا (ایک) ہے اور تم سب کا باپ
 (آدم) بھی ایک ہے کسی عربی کو کسی عجمی پر اہد
 کسی عجمی کو کسی عربی پر کسی گورے کو کسی کالے
 پر اور کسی کالے کو کسی گورے پر کوئی برتری
 نہیں ہاں مگر برہیزگاری کے طفیل ۔

فرائین نبوی و مکاتیب صحابہ کرام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سب انسانوں سے بلند و برتر ہے آبِ سید
 البشر سیدنا موجود ہیں مگر اسم مبارک کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ نہ کہی کہلوا یا اور نہ لکھو یا
 آپ کے متعدد نام ہائے مبارک اور فرائین کتب سیر و تاریخ میں نقل ہیں جن میں اہم گرامی
 اس طرح تحریر ہے ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۔ من محمد رسول اللہ الی کسمی عظیم فارسی ۔.....
 خطوط و تحریرات پر مہر کرنے کے لئے جو انگشتری بنوائی تھی اس میں ”محمد رسول اللہ“
 تین سطروں میں اس طرح نقش کرایا تھا محمد رسول اللہ امت کی خوش بختی سے دو نامہ ہائے
 مبارک تبرکات نبویہ کی صورت میں موجود ہیں ایک مقوقس حاکم مصر کے نام اور دوسرا
 منذر بن سادئ حاکم بحرین کے موسوم ۔ پہلے نسخہ ان کا عکس یہاں شامل کیا
 جاتا ہے ۔

مکاتیب خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ . آپ کی سنت کے اتباع میں خلیفہ بلا فصل حضرت ابوبکر الصدیقؓ کا یہی دستور العمل رہا۔ آپ کے مکتوبات اور فرائض فتوح الشام مولفہ ابو اسماعیل محمد لازدی میں نیز دوسری کتب میں موجود ہیں جو بیشتر امرائے حبشہ اسلامی کے موسومہ ہیں یعنی حضرت ابوعبیدہ بن الجراحؓ ویزید بن ابوسفیانؓ و خالد بن ولیدؓ سیف اللہ وغیرہم کے نام۔ پھر ان حضرات کی تحریرات اور واقعات کی رپورٹیں ہیں۔ کاتب مکتوب الیہ کے اسماء اسی سادہ طرز پر بغیر کسی تعظیمی لفظ سیّد وغیرہ کے لکھے گئے ہیں مثلاً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ مین عبد اللہ ابی بکر خلیفہ رسول اللہ الی عبیدۃ بن الجراح۔

دیکھئے اس سرنامہ کی اس عبارت مین اللہ کے بندے ابوبکر خلیفہ رسول اللہ کے الفاظ میں تفاخر نسبی تو کجاء ولایت کا اظہار ہے اور خاندان وقیلہ کا اور نہ مرد اور نہ سراہ ملت کی حیثیت سے لفظ سیّد کا۔

امرا بھی اسی سادگی سے نام اور منصب لکھتے جو مکتوب بھیجتے سرنامہ کی عبارت مثلاً یہ ہوتی۔	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ لعبد اللہ ابی بکر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ مین ابی عبیدۃ بن الجراح۔
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اللہ کے بندے ابوبکر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ابوعبیدہ بن الجراح کی جانب سے۔	(فتوح الشام از دی ص ۲۳)

مکاتیب امیر المومنین عمرو دگر خلفاء

حضرت عمر الفاروقؓ حضرت ابوبکر الصدیقؓ خلیفہ رسول اللہ کے جانشین و خلیفہ ہوئے انھیں خلیفہ خلیفہ رسول اللہ سے مخاطب کرنا تکلف سے خالی نہ تھا۔ حسن اتفاق سے چند دن بعد امیر بن ربیعہؓ کو ذہ سے مدینہ آئے۔ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چھو کرے سے کہا کہ امیر المومنین کو ہمارے آنے کی اطلاع کر دو۔ اس مختصر سے لقب امیر المومنین کو سبہائی

پسند کیا حضرت علیؑ اس وقت سے حضرت عمرؓ کو نام یا کنیت سے انھیں مخاطب نہ کرتے
امیر المومنین ہی کہہ کر خطاب کرتے چنانچہ ابو بکرؓ نے عمرؓ کو لا زدی کی کتاب فتوح، شام میں
صہ احتیاجیان۔ پھر حضرت فاروق اعظمؓ نے جب ملک شام جانے کا قصد کیا صحابہ سے مشورہ
کیا حضرت عثمانؓ نے جب اپنی رائے دے چکے حضرت عمرؓ نے حاضرین سے پوچھا کسی صاحب
کو کچھ اور کہن ہے حضرت علیؑ نے کہا "نعم یا امیر المومنین" (جی ہاں۔ امیر المومنین) پھر
مختصری تقریر میں کسی مرتبہ مخاطب میں ہی الفاظ کہے (ص ۵۵ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ) شبہ
باعتبار ان عظیم خدمات اور بے مثال کارناموں کے جو حضرت عمرؓ نے تعمیر ملت کے سلسلہ میں
انجام دیں اس نقب کیلئے سب سے زیادہ وہی موزوں و مستحق تھے۔ ان کے مواعیر طویل
القدر صحابہ ان کو سید السلین جانتے ہیں اور ان کے گوناگون صفات اور اوصاف حمیدہ
کے معترف تھے۔ اپنی پاک زندگی کے آخری لمحات میں جب امیر المومنین حضرت علیؑ سے کہنے لگے
وہیل عمرو وہیل امہ ان لم یغفر الله لہ یعنی براہِ عمر اور اس کی ماں کا اگر اللہ اس کی
معفرت نہ کرے۔ حضرت ابن عباسؓ پاس بیٹھے تھے حضرت عمرؓ کے منہ سے یہ حسرت آمیزہ
کلمات سن کر انھوں نے کہا ہ۔

فوالله لقد كان اسلامك عزاً و
امارتك فتحاً و لقد ملأت
الارض عدلاً فقال اشهد لي
بذلک يا ابن عباس فقال له
علي قل نعم وانا معك۔
(شرح ابن الحدید ج ۱ ص ۱۱۱)

قسم بخدا آپ کا اسلام لانا تو اسلام کی
عزت کا موجب ہوا، آپ کی امارت (خلافت)
اسلام کی فتح کا باعث ہوئی۔ آپ نے تو عدل
والصاف سے دنیا کو بھر دیا۔ حضرت عمرؓ نے
فرمایا اے ابن عباسؓ! کیا تم خدا کے سامنے
اس کی شہادت دو گے حضرت علیؑ نے اس پر
ابن عباسؓ سے کہا کہ دو ہاں اور میں بھی
تمہارے ساتھ ہوں یعنی شہادت دیتے ہیں۔

یہاں یہ ذکر اس سلسلہ میں آگیا کہ نقب امیر المومنین حضرت عمرؓ کی کئی سب سے پہلے
تجزیہ ہوا تھا ان کے بعد سب خلفاء امیر المومنین کہلائے۔ مکتوبات و فراہین میں یہ لقب لکھا
جاتا مگر حد درجہ سادہ عبارت میں۔ نام کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ نہ ہوتا عرف اللہ کے بندے
(عبداللہ) کے لفظ ہوتے نہ مستید شریف۔

بسم الله الرحمن الرحيم - اللہ کے بندے
 عمر امیر المومنین کی جانب سے عبیدہ بن
 الجراح کے نام
 (فتوح الشام از دی ص ۱۲۷)

بسم الله الرحمن الرحيم - من عبد
 الله عمر امير المؤمنين الى عبدة
 بن الجراح
 (فتوح الشام از دی ص ۱۲۷)

جو مکتوبات امیر المومنین کو بھیجے جاتے سرنامہ کی یہی سادہ عبارت ہوتی مثلاً :-

بسم الله الرحمن الرحيم - اللہ کے بندے
 عمر امیر المومنین کے نام ابو عبیدہ بن الجراح
 کی جانب سے
 (فتوح الشام از دی ص ۱۲۷)

بسم الله الرحمن الرحيم - لعبد الله
 عمر امير المؤمنين من ابو عبدة
 بن الجراح
 (فتوح الشام از دی ص ۱۲۷)

صحابہ کرام اہل اے جو شاہ اسلامی اپنے مکتوب میں خلیفہ کے نام کے ساتھ مولے خلیفہ
 کے منصبی لقب امیر المومنین کے نہ کوئی تغلیبی لفظ لکھتے ورنہ اپنے نام کے ساتھ اپنے
 عہدہ کا یا اپنی خاندانی نسبت کا اظہار کرتے۔ حضرت عمرؓ کے بعد سے سب خلفاء کا
 یہی دستور العمل رہا۔ حضرت عثمانؓ کا وہ مشہور تاریخی مکتوب ہے جو ان آیات میں
 کہ بلوائیوں نے کاشانہ خلافت کا محاصرہ کر رہا تھا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے ہاتھ کہ
 معطر بھی تھا۔ کہ حج کے موقع پر دنیا کے اسلام کے مختلف مقامات سے آئے ہوئے
 مسلمانوں کو سنا دیا اس مکتوب کے شروع کے الفاظ بھی اسی سادگی سے تحریر کئے
 گئے تھے یعنی :-

بسم الله الرحمن الرحيم - اللہ کے بندے
 عثمان امیر المومنین کی جانب سے مومنین و
 مسلمین کے نام
 (طبری ج ۱ ص ۱۲۷)

بسم الله الرحمن الرحيم - من عبد
 الله عثمان امير المؤمنين الى
 المومنين والمسلمين ...
 (طبری ج ۱ ص ۱۲۷)

یہی صورت و کیفیت دیگر خلفاء حضرت علیؓ حضرت معاویہؓ امیر یزیدؓ وغیرہم کے مکتوبات
 کی تھی تاریخ التواریخ کے شیعہ مورخ خاک نے وہ مکتوب درج کیا ہے جو کہا جاتا ہے کہ
 امیر یزیدؓ نے زمانہ خلافت ہاتھ میں لینے کے بعد عامل مدینہ کے نام ارسال کیا تھا۔ شروع کا
 فقرہ یہ تھا :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اللّٰهُ
کے بندے یزید امیر المومنین کی
جانب سے قلاں کے موسومہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - مِنْ
عِندِ اللّٰهِ یَزِیدُ امیر المومنین
إِلَى فُلَانٍ

(تاریخ التواتر ج ۶، کتاب دوم ص ۱۵۸)

امیر المومنین یزید کو عمال خلافت دسپہ سالار افواج جو مکتوب و رپورٹ ارسال
کرتے اس کے سرنامہ کی عبارت بھی اسی طرح سایہ الفاظ میں ہوتی۔ مثلاً:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اللّٰهُ کے بندے یزید
بن معاویہ امیر المومنین کی خدمت میں
جانب مسلم بن عقبہ - امیر المومنین تم
پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - لعبد اللّٰہ
یزید بن معاویۃ امیر المومنین
من مسلم بن عقبہ سلام علیک
یا امیر المومنین ورحمة اللّٰہ -
(الامامة والسياسة ج ۲ ص ۲۲۸)

مکاتیب حسین بن علیؑ

ابن جریر طبری اور دوسرے شیعہ مورخین نے حضرت حسینؑ کے موسومہ چند
مکتوب درج کئے ہیں جو کوفہ کے شیعہ لیڈروں نے ان کو اس غرض سے بھیجے تھے کہ وہ
جلد سے جلد کوفہ جائیں جہاں ان کی خدمت اور مدد کے لئے لشکر تیار ہے یہ بھی لکھا تھا
کہ جیسے ہی آپ کے آنے کی اطلاع ملی ہم موجودہ حکومت کے گورنر کو محال باہر کر دیں گے۔
بعد کے مورخین میں سے علامہ ابن کثیرؒ نے ان خطوط کے مضمون کو حضرت حسینؑ کے خروج
کا خاص باب قائم کر کے نقل کیا ہے اس باب کا عنوان ہے -

قصۃ حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ
عنہما اور سبب ان کے مکہ سے عراق کو
خروج کرنے کا مع اپنے گھر والوں کے
بغرض طلب امارت (خلافت) اور کیفیت
ان کے مقتول ہونے کی۔

قصۃ الحسین بن علی ابن ابی طالب
رضی اللہ عنہما وسبب خروجہ
باہلہ من مکۃ الی العراق
فی طلب الامارۃ وکيفية مقتله
(الایاد والنہایہ ج ۱ ص ۱۲۹)

پہلا خط بقول طبری اس وقت لکھا گیا تھا جب کوفہ کے شیعہ لیڈر سلمان بن مرہ

حسین بن علی کو میٹھان بن حرد و مسیب
بن نجمہ و رقاعہ بن شداد حبیب بن
مظاہر اور کوفہ کے شیعہ مومنین و مسلمین
کی جانب سے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِنِ عَلِيٍّ مِّنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ
 وَالْمُسَيْبِ بْنِ نَجْبَةَ وَرِفَاعَةَ بْنِ
 شَدَّادٍ وَحَبِيبِ بْنِ مَطَاهِرٍ وَشَيْعَةَ
 مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ مِّنْ
 أَهْلِ الْكُوفَةِ -

طبرستان ۱۹۰۰ والامامه والیاست
جمع و تاریخ التاریخ و دیگر کتب

طبری کے اسی صفحے پر ان ہی کو قیدوں کا دوسرا مکتوب بھی درج ہے جس کے ابتدائی الفاظ

اور مضمون یہ ہے۔

حسین بن علی کو ان کے شیعہ مومنین و
مسلمین کی طرف سے جلدی تشریف لے آئے
لوگ آپ کے منتظر ہیں۔ ان کی رائے آپ
کے سوا کسی اور کے لئے نہیں ہے۔ پس
جلدی کیجئے! والسلام علیکم۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَسَنِ
 بْنِ عَلِيٍّ مِنْ شَيْعَتِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمُسْلِمِينَ - أَمَّا بَعْدُ - فَخَيَّرَ أَهْلَ قَانِ
 النَّاسَ يَنْظُرُونَكَ وَلَا رَأْيَ فِي
 غَيْرِكَ فَالْعَجْلُ الْعَجْلُ وَالْإِسْلَامُ
 عَلَيْكَ

(ایضاً صفحہ ۱۹)

ملا باقر مجلسی نے ان خطوط کے ابتدائی کلمات کا ترجمہ فارسی میں یوں کیا ہے :-
 اے یسہ اللہ ان رحمت الرحیم۔ ایں نامہ ایست بسوئے حسین بن علی از جانب سلیمان بن
 صدر خراغی و مسیب بن نجبه و رقاعہ بن شداد کجلی و حبیب بن مظاہر و سایر شعیبان او
 از مؤتہان و مسلمانان اہل کوفہ۔ (جلد العیون ص ۳۹)

۴۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ایں عینہ ایست بخد مت حسین بن علی از شیعیان
 وفدویان و مخلصان آل حضرت اما بعد بزودی خود را بدوستان و ہوا خواہاں خود
 برسان کہ ہمہ مردم ایں ولایت منتظر قدم مسرت لزوم تواند لبیکے غیر تو رغبت نمی
 نمایند البتہ بتعجیل تمام خود را بایں مشتاقان مستہام برساں۔ والسلام۔
 (جلال العیون ص ۳۹۹)

یہ خطوط ستم کے نوشتہ ہیں اس وقت تک مذہبی عقائد کا اختلاف پیدا نہیں
 ہوا تھا سیاسی پارٹیاں البتہ بن گئی تھیں ان ہی کو شیعیان علی و شیعیان معاویہ کہا جاتا
 تھا چنانچہ کوئی شیعوں نے ان خطوط میں حضرت حسین کا نام اس زمانہ کے امام و راج کے
 مطابق بغیر کسی تعظیمی لفظ یا سبید کے سادہ طور سے لکھا ہے۔ لفظ امام بھی ان کے
 نام کے ساتھ شامل نہیں کیا ہے۔ تیسرا مکتوب کوفیوں کے سات لیڈروں کی جانب سے
 بھیجا گیا تھا جن میں شہر ربیع و یزید بن ریم و یزید بن الحارث و محمد بن عیمر لکھنوی وغیرہ
 شامل تھے جبری نے ان الفاظ میں اسے نقل کیا ہے۔

<p>اما بعد۔ فقد اخضر الجناب و اینعت الشمار فاقدم علی جناب محمد مجتبیٰ والسلام علیہ</p>	<p>نواحی کوئٹہ کا سبزہ زار لہلہا رہا ہے میوے پختہ ہو گئے ہیں چشے پھلک رہے ہیں آپ جب جی چاہے ادھر تشریف لائیے آپ کے (علم بجالانے کی) یہاں لشکر تیار موجود ہے۔</p>
--	--

ملا باقر مجلسی نے آخری جملہ کا ترجمہ یوں کیا ہے "لشکر ہائے توہیدا و حاضرند و
 شب و روز انتظار مقدم تو میرند۔"

لہذا اماموں کی فہرست کے وضع و مرتب کئے جانے میں ابھی تقریباً دو سو برس کی مدت باقی تھی۔ حضرت
 علیؑ جن کو پہلا امام قرار دئے لیسے خلفائے ثلاثہ کی بیعت میں داخل تھے ان ہی کی امامت میں نمازیں
 ادا کرتے ان ہی کی امامت میں ارکان حج بجالاتے ان کے بعد حضرت حسن و حسینؑ حضرت معاویہؓ کی
 بیعت میں داخل تھے اور گراں ہمار قوم و طاقت و عطیات ان کے جو دو کرم سے حاصل کرتے رہے تھے۔
 حضرت حسینؑ تو امیر یزدی کی قیادت و سپہ سالار کی میں جہاد قسطنطنیہ میں موجود تھے امیر عسکر کی
 امامت میں نمازیں پڑھتے اور تین سال متواتر ان کی امامت حج میں ارکان حج ادا کرتے رہے اسی طرح
 حضرت حسینؑ کی اولاد و احفاد اپنے اپنے وقت کے خلفاء کی بیعت میں داخل رہے۔

حضرت حسینؑ نے کوفیوں کے خطوط کے جواب میں جو مکتوب بھیجا تھا اس کے ابتدائی

فقرات شیعہ مورخین نے یوں لکھے ہیں :-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - مِنْ حُسَيْنِ ابْنِ
عَلِيٍّ أَلِيٍّ السَّلَامِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
أَمَّا بَعْدُ - فَإِنَّا هَآئِنَا وَسَعِيدًا أَقْدَمًا
عَلَىٰ يَمَنَّا بِكُمْ وَكَانَا أَخَوَيْنِ قَدَمِ عَلَى
مِنْ رَسُولِكُمْ وَقَدْ فَهِمْتُ كُلَّ الَّذِي
اِقْتَصَصْتُمْ وَذَكَرْتُمْ وَمَقَالَتُكُمْ
إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْنَا أَمَامٌ فَاقْبَلِ لَعَلَّ
اللَّهُ أَنْ يَجْمَعَنَا بِكَ عَلَى الْهَدْيِ
وَالْحَقِّ - (طبری ج ۱۹ ص ۱۹۸)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - حُسَيْنِ ابْنِ عَلِيٍّ كِطْفِ
سے عبارت مومنین و مسلمین کو - ہائی وسیعہ
تم لوگوں کے خطوط لیکر میرے پاس آئے۔
تمہارے قاصدوں میں یہ دونوں شخص سب
سے آخر میں وارد ہوئے جو کہ تم نے لکھا اور
بیان کیا ہے اور تم سب لوگوں کا یہ قول ہے
کہ ہمارا کوئی امام (لیڈر) نہیں ہے آپ
آئیے تو شاید آپ کے سبب سے اللہ ہم کو ہدایت
اور حق پر جمع کر دے۔

ملا باقر مجلسی نے فارسی ترجمہ میں "شیعان" کا اضافہ کر کے لکھا ہے کہ :-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - اِسْ نَامَ اِلَيْتِ اَرْحَمِيْنَ بِنِ عَلِيٍّ بَسُوْئِيْ كِرُوْهٍ مُّوْمِنَانِ وَ مُسْلِمَانِ
و شیعان ... اس کے آگے کی عبارت کے ترجمہ کے بعد حضرت حسینؑ کا یہ قول بھی تحریر کیا
ہے کہ "اور جمیع نامہ ہائے نوشتہ بودید کہ ما امامے نداریم برودی بیارند و ما" یعنی ہمارا
کوئی امام نہیں ہے آپ جلد ہمارے پاس آجائیے"

پھر ایک اور خط شیعہ مورخ طبری و ناسخ التواریخ کے مؤلف نے درج کیا جو کہا جاتا ہے
کہ حضرت حسینؑ نے دوران سفر کوفیوں کو بھیجا تھا اس میں بھی اپنا نام اسی طرح تحریر کیا تھا یعنی
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حُسَيْنِ ابْنِ عَلِيٍّ كِطْفِ
سے برادران مومنین و مسلمین کو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - مِنْ حُسَيْنِ ابْنِ
عَلِيٍّ أَلِيٍّ اخَوَانِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
(طبری ج ۲۲ ص ۲۲۳)

کوفی شیعوں نے اپنے ان خطوط میں جن کے ابتدائی فقرات اوپر نقل ہوئے حضرت حسینؑ
کو ذہنیہ لکھا اور نہ امام اور خود حضرت حسینؑ نے بھی اپنے نام کے ساتھ نہ امام لکھا اور نہ
سید کوفیوں نے تو صراحتاً لکھا ہے کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے آپ جلدی آجائیے تو شاید اللہ تعالیٰ
آپ کی برکت سے ہمیں حق پر جمع کر دے ان کے اسی قول کو حضرت حسینؑ نے بھی اپنے مکتوب میں

دوہرا دیا ہے اس سے بخوبی واضح ہے کہ نہ کوئی ان کو امام معصوم و منصوم من اللہ جانتے تھے اور نہ حضرت حسینؑ ہی اس کے مدعی تھے ورنہ وہ اگر اپنے کو امام سمجھتے اور امام معصوم ہونے کے مدعی ہوتے تو کوئی شیعوں کے اس قول پر کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے ڈانٹ بھاتے اور کہتے ہم تو تمام شیعوں کے لئے خدا کے تعالیٰ کے منصوم اور مقرر کردہ امام ہیں پھر تم یہ کیا بکواس کرتے ہو کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے مگر حضرت حسینؑ کے خط میں ایسا کوئی فقرہ نہیں ہے برخلاف اس کے آخری خط میں تو صاف لکھ دیا ہے کہ یہ خط "برادران مومنین و مسلمین کے نام ہے" وہ اگر اپنے کو امام جانتے تو یوں کہتے کہ "یہ ہدایت نامہ ہے اپنے متبع شیعوں کے نام" کو فیوں کو تو ایک ایسے امام (لیڈر) کی ضرورت تھی جس کی شخصیت عوام کے لئے جاذب نظر اور کشش ہو تاکہ اس کی قیادت میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی جدوجہد کامیابی کے ساتھ کی جاسکے چنانچہ حضرت حسینؑ کی امداد و نصرت کے لئے لشکر کے قیام و تیار ہونے کا جھانسنہ اپنے خط میں دیا ہے اور نواحی کو ذمہ سبزہ لہلہانے، میوے پختہ ہونے اور پشیموں کے پھلکنے کے سبز باغ دکھا کر جو غداری کی جس کے نتیجے میں کربلا کا المناک واقعہ پیش آیا سب کو معلوم ہے یہاں اس کا یہاں مقصود نہیں عرض کرنا یہ ہے کہ ان ہی غدار کو فیوں و عجمیوں کے جانشینوں نے بعد کی چند صدیوں میں ہزاروں لاکھوں حدیثیں اور روایتیں گھڑ کر غیر طبقاتی امت کی وحدت کو مٹانے کی غرض سے شریف و وضع طبقے قائم کرنے کی کوششیں کیں جن کے لئے اقباب بھی وضع کئے گئے لیکن چند صدیوں بعد تک تو صحیح النسب قریشی و ہاشمی و علم تہذیب میں نہ پھنس سکے سلف صالحین کے مسابک پر رہے جس کی چند مثالیں یہاں اب پیش کی جاتی ہیں :-

ہاشمی ہاشم اور سیادت نسبی

یہ تو ساری دنیا جانتی ہے کہ ہاشمی ہاشم نسباً قریش ہی کی ایک شاخ ہیں، انھیں دیگر قریشی خاندانوں بلکہ کل عرب اولاد سے سیدنا اسماعیل علیہ السلام پر یہ فضیلت بلاشبہ حاصل ہوئی کہ میرا البشر حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہاشمی خاندان میں ہوئی، اور ہاشم کے صرف ایک فرزند عبد المطلب ہی کی نسل چلی باعتبار نسب اور قومیت سب قریشی خاندان اور خاندان بنو عبد المطلب (ہاشمی) یکساں ہیں مگر ہمدرد

زمانہ جب مناقب کی حدیثیں وضع ہونا شروع ہوئیں۔ بنو عبد المطلب کی سیادت کی عمر و
اور حضرت عباس بن عبد المطلب علی بن ابی طالب اور ان کے دو صاحبزادوں حضرت
حسن و حسینؑ وغیرہ کی سیادت کی حدیثیں خصوصاً وضع ہوئیں۔ چند وضعی حدیثیں ملاحظہ ہوں۔
۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے، یعنی

عبد المطلب کی اولاد اہل جنت کی سردار ہے

بنو عبد المطلب سادات اہل
الجنت۔

(بخاری الموطا و جامع الصغیر سیوطی ص ۱۵)

۲۔ عن العباس قال جئت انا
وعلى الى النبي صلى الله عليه وسلم
فانما انا قال بنو لكما انا سيد ولد
آدم انا سيد العرب

(کنز العمال ص ۲۵)

۳۔ عن ابن مسعود قال
رايت النبي صلى الله عليه وسلم
اشل يدا لعباس بن عبد المطلب
قال هذا اعمى وصنوبى وسيد
عموصتى من العرب وهوا معى
والسلام الاعلى من الجنة
(ابن التمار كنز العمال ص ۲۵)

حضرت عباس سے روایت ہے کہ میں اور
علی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے۔ جب ہم کو
آپ سے دیکھا تو فرمایا تمہیں مبارک ہو میں
تمام آدمیوں کا سردار ہوں اور تم دونوں
عرب کے سردار ہو۔

ابن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت
کو دیکھا حضرت عباس کے ہاتھ کو پکڑ کر اونچا
کیا اور فرمایا یہ میرے چچا ہیں میرے باپ
کے مثل ہیں اور میرے چچوں میں عرب کے سردار
ہیں اور میرے ساتھ ہوں گے جنت کے اعلیٰ
حصہ میں۔

۴۔ حضرت علیؑ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ۔

اے علی! تم دنیا میں بھی سردار ہو آخرت میں
بھی سردار ہو۔

ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے یہ دونوں بیٹے
حسن و حسینؑ جنت کے سردار ہیں

يا على! انت سيد في الدنيا وسيد
في الآخرة (بحر الریں طبری)

۵۔ عن ابن مسعود ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال انباى
هذان الحسن والحسين سيدا

شباب اهل الجنة والوہما اور ان کے باپ ان دونوں سے بہتر ہیں۔
خیر منہما۔

(کتاب الصیاح المحرقہ)

مگر ان وضعی احادیث میں باعتبار مضمون لفظ سید سے مراد نسب سیادت نہیں بلکہ
ان حضرات کو جنت کے لوگوں کا سردار بتایا گیا ہے۔ حدیث وضع کرنے والے نے شاید اس
دنیا پر قیاس کر کے جنت میں بھی افسری و ماتحتی، سرداری و بندگی کو عز وری سمجھا اور یہ
خیال نہ کیا کہ

ہشت آنجا کہ آزار سے نہ باشد کسے رابا کسے کارے نہ باشد

یہ بات بھی اس سلسلہ میں قابلِ لحاظ ہے کہ حضرت عباسؓ حضرت علیؓ اور حضرات حسینؓ
کے اسمائے گرامی کسی عہد و زمانے میں بھی لفظ سید کے ساتھ سید عباسؓ بن عبدالمطلبؐ،
سید علیؓ بن ابی طالبؐ، سید حسن بن علی بن ابی طالبؐ، سید حسین بن علی بن ابی طالبؐ
نکھے ہوئے نہیں ملتے نہ کتب تاریخ و تذکرے میں، نہ کتب انساب میں اور نہ خطبات میں
نہ لوگوں کی زبانوں پر۔ لفظ سید نا اہلۃ احتراماً کہا جاتا ہے لیکن اظہار نسب و قومیت کے
لئے قریشی، ہاشمی، عباسی، طالبی، ابتداع اور بعد میں علوی و جعفری و عقیلی و حسنی و حسینی مستعمل
رہے۔ مزید توضیح کے لئے اولاد حسینؓ کے اسماء اور سلسلہ نسب کی چند مثالیں ملاحظہ
ہوں جن میں ان کو نسباً طالبی و علوی و حسنی و حسینی کہا گیا ہے نہ مجرد سید۔

حضرت حسن بن علیؓ بن ابی طالبؐ طبعاً مرخان مرغ، زیم خود صلح جو تھے،
حسینی خاندان مسلمانوں کے دو مخارب گرد و مہوں میں صلح کرنے کی پیش گوئی میں ابھیرے جو
سید فرمایا گیا تھا اس سے نسب سیادت اور قومیت مراد نہیں، صلح صفا کی حکایت کا جو کام ان کی
دور بینی و عاقبت اندیشی سے انجام پذیر ہوا وہ ایک سردار (سید) ہی کے شایانِ شان تھا۔
ان کی اولاد میں تیرہ بیٹے اور ساتھیائیں تھیں۔

زید بن حسنؓ، بیٹوں میں بڑے زید تھے جو ایک انصاری خاتون ام بشر بنت ابو مسعود
عقبہ انصاری کے بطن سے تھے۔ ان زید بن حسن بن علیؓ بن ابی طالبؐ کی اولاد میں ایک ہی
بیٹے حسن تھے اور ایک ہی بیٹی نفیسہ تھیں جو امیر المومنین ابولید بن عبدالمک بن مروان اموی کی
زوجیت میں تھیں بقول شیعہ مولف عمدة الطالب :-

وكان يزيد ابنة اسمها نفيسة
خرجت الى الوليد بن عبد الملك
بن مروان فولدت منه
وكان زيد يقد علي الوليد بن
عبد الملك ويقعد لا علي سيرة
ويكرمه لمكان ابلته ووهب
له ثلثين الف دينار دفعة
واحدة

(ص ۴۹)

اور ان زید (بن حسن بن علی بن ابی طالب)
کے ایک بیٹی تھی جس کا نام نفیسہ تھا وہ کل کر
ولید بن عبد الملک بن مروان کے پاس چلی
گئی اور اس سے اولاد ہوئی
زید ولید بن عبد الملک کے پاس جایا کرتے
تھے۔ وہ ان کو اپنے ساتھ تخت پر بٹھاتے
اور ان کی بیٹی کی وجہ سے ان کا اکرام کرتے
انھوں نے زید کو صرف ایک ہی مرتبہ تین لاکھ
دینار عطا کئے تھے۔

حضرت حسن بن علی بن ابی طالب کے ان پوتے حسن بن زید کا تذکرہ شیخ مورخ ابن

جریر طبری نے ان الفاظ میں کیا ہے :-
حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی
طالب علیہ السلام موکان حسن بن
زید یکنی اباحمد وولد الحسن
بن زید محمد والقاسم وام کلثوم
بنت حسن تزوجها ابو العباس
امیر المومنین فولدت له غلامین
هلاک صغیر بن وعلیا وزید و
ابراہیم وعلی و اسمعیل و
اسحق الاعور وعبد اللہ وکان

حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب
علیہ السلام ان حسن بن زید کی کنیت ابو محمد
تھی۔ ان کے بیٹے محمد اور قاسم اور سیسی
ام کلثوم تھیں جن سے امیر المومنین ابو
العباس (عبد اللہ السفارعی) نے شادی
کی تھی دو بیٹے بھی ان کے ہوئے تھے جو بچپن
میں مر گئے تھے نیز علی وزید و ابراہیم و سیسی
و اسمعیل و اسحق الاعور و عبد اللہ بھی حسن
بن زید کی اولاد تھے جن بن زید بڑے

سے شیخ مولف نے حضرت حسن کی پوتی کے اموی خلیفہ کی زوجیت میں آنے کا ذکر کس سفیانہ بیچے میں کہا ہے
پاشی اور اموی خاندان میں جو ایک ہی گھرانے کی دو شاخیں تھیں حقیقی بھائیوں کی اولاد سے ہیں رشتہ
ناتے تو شریعہ ہی سے ہوتے رہے تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تین صاحبزادیوں کو
اسی اموی خاندان میں بیاہا تھا۔ چنانچہ زید کا اپنی بیٹی کو حضرت مروان کے پوتے کے عقد میں
دینا شیخ مولف کو ایسا ناگوار ہوا کہ اپنے امام دویم کی بیٹی کی شادی کے بارے میں یہ
سفیانہ بیچے میں بیان کا اختیار کیا ہے۔

حسن بن زید عابد فولاہ ابو جعفر المدینۃ فولیہا خمس سنین (طبری ج ۱ ص ۱۱۱)

عبادت گزار تھے ابو جعفر (المصور عباسی) نے ان کو مدینہ کا ولی مقرر کیا تھا پانچ برس تک والی رہے۔

شیعہ مورخ اپنے امام دوم کا اور ان کے بیٹے پوتے کا سلسلہ نسب لکھتے وقت شیعہ شاعر کے مطابق علیہ سلام تو لکھتے ہیں مگر کسی نام کے ساتھ سید نہیں لکھتے ایک دورے شیعہ مولف اور فاضل جو خود بھی نسباً حسنی ہیں یعنی عمدۃ الطالب کے مصنف انہماک نسب میں جا بجا طائشی و علوی لکھتے ہیں سید نہیں کہتے۔

معجزہ ابنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب نواسے حضرت حسن کے یہ بڑے صاحبزادے زید اور پوتے حسن بن زید بھی دیکھتا ہوں کرام کی طرح اموی و عباسی خلفاء کو بھیجے الامارت اور ہائے امام و امیر المومنین جانتے اور ان کی بیعت میں داخل تھے اور عباسی ابھی بیان ہوا زید کی صاحبزادی اموی خلیفہ کی زوجہ تھیں اور حسن کی دختر ایک اختر عباسی خلیفہ کے عقد میں تھیں۔ یہ دونوں باب بیٹے قتایم خلافتوں کے خلاف خروج اور بغاوتوں کے سخت مخالف تھے باغیوں کی ریشہ دوانیوں کی اطلاعات حکومت کو پہنچاتے رہتے تھے عمدۃ الطالب کے غالی مولف کو ان حضرات کا طرز عمل کیوں پسند ہوتا چنانچہ تنقیصاً لکھتے ہیں۔

الحسن بن زید و یحییٰ ابی محمد و کان امیراً بالمدينة من قبل المنصور الدوانيقي

حسن بن زید کی کنیت ابو محمد تھی وہ (خلیفہ) المنصور دوانیقی کی جانب سے امیر مدینہ تھے

سلہ دوانیقی جمع ہے دانی کی جو دمری کو کہتے تھے۔ رافضی دغالی شیعہ مولفین امیر المومنین ابو جعفر عبد اللہ المنصور عباسی علیہ الرحمۃ کو تنقیصاً دوانیقی کہتے تھے چونکہ سرکاری حساب و کتاب کی جانچ میں ایک ایک پائی کا حساب لیتے تھے لیکن بڈل و عطا میں خصوصاً ملہ اس کے عطایا میں بہت بخیر تھے امام مالک سے حدیث کی پہلی کتاب الموطا مرتب کرائی ہزاروں اشرفیاں اس خدمت کے لئے انھیں دوائیں۔ ابی الخلیج سے سیرت النبی لکھوائی امام ابو حنیفہ سے فقہ اسلام کی تدوین کرائی۔ علی کہتے کے تراجم کا حکم قائم کرایا اور ان علی کاموں کے لئے دریا دہی سے روپیہ صرف کید۔ روافض کوان علی کارناموں سے غرض دور واسطہ ہی کیا وہ تو سوائے چند اشخاص کے جنھیں انھوں نے اپنا امام قرار دے لیا تھا۔ ملت اسلامیہ کی ہر لہجہ و بالائے شخصیت کی تنقیص میں طرح طرح کے اکاذیب و باطلی تراشے رہتے رہیں میں سے کچھ نادان غیر شیعہ مولفین نے بھی افذکر کے ای کتابوں میں داخل کر لئے ہیں۔

و عمل له غیر المدینہ و کان
مظاہراً للبنی العباس علی بنی
عمہ الحسن المثنیٰ و ہوا اول من
لبس لسواد من العلویین -
(صفحہ ۴۹)

اور مدینہ کے علاوہ بھی ان کے مال رہے
وہ اپنے چچا حسن مثنیٰ کی اولاد (کی حکومتوں)
کی بخیزی بنی عباس سے کرتے تھے اور علویوں میں
وہ ہی پہلے شخص تھے جنہوں نے سیاہ (سرکاری)
لباس اختیار کیا تھا۔

ان حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب کے آٹھ بیٹے ہوئے جن میں سے پانچ سے
نسل ملی ان میں سے ایک قاسم بن حسن بن زید مذکور تھے جن کے بارے میں یہی شیعہ مولف
عمدۃ الطالب فرماتے ہیں کہ یہ۔

و کان زاهداً عابداً ورعاً إلا انہ
کان مظاہراً للبنی العباس علی
بنی عمہ الحسن المثنیٰ
صفحہ ۵۰

اور وہ زاہد و عابد اور متقی تھے مگر وہ اپنے
چچا کے بیٹوں حسن مثنیٰ کی اولاد کی بخیزی بنی عباس
سے کیا کرتے تھے۔

قاسم مذکور کے ایک بھائی اسحق بن حسن کو بھی ان شیعہ مولف نے اولاد حسن مثنیٰ یعنی اپنے
چچا کے بھائیوں پر عباسیوں کے جاسوس ہونے کا الزام لگایا ہے لیکن یہ کہ :-

واسحق بن یحییٰ ابا الحسن کان اعور
یانقب الکوکبی وامہ ام ولد
بحرانیہ و کان مع الرشید قیل
انہ کان یسقط بال ابی طالب الیہ
لکان عینا الرشید علیہم و موع
بجماعۃ العلویین الیہ و قتلوا
برائیہ۔

ادرا اسحق ان کی کنیت ابو الحسن تھی اور وہ
ایک چشم (کمانے) تھے لقب کوکبی تھا ان کی ماں
بحرانیہ کنیز تھی وہ (خلیفہ ہارون) الرشید کی
معاہدت میں تھے کہتے ہیں کہ وہ مال ابی طالب
کی بخیزی حلیف سے کیا کرتے تھے اور (خلیفہ
ہارون) الرشید کی جانب سے انہیں جاسوس
تھے انہوں نے ہی علویوں کی ایک جماعت
کی بخیزی ان سے کی تھی اور ان ہی کی رائے سے
قتل کئے گئے تھے۔

(صفحہ ۵۱)

یہ شیعہ مولف ان حسنی اکابر کی قومیت و نسب کے اظہار میں علوی اور علویین تو لکھتے ہیں
لیکن انہیں لکھتے اور لفظ رشید سے انہیں سرور داری و اقترام ~~کے~~ استعمال کرتے ہیں مثلاً

اسی خاندان کے ایک شخص ابو جعفر محمد کے بارے میں کہتے ہیں "ابو جعفر محمد کان سیتہ" بالمدینہ (ص ۷۸) یعنی ابو جعفر محمد مدینہ میں محترم شخصیت تھے۔

جناب زید بن حسن بن ابی طالب کی نسل ان کے اکلوتے فرزند حسن کے پانچ بیٹوں قاسم، علی، زید، واسطی و اسمعیل کی اولاد سے خوب پھیلی۔ تیسری صدی ہجری میں اس خاندان کے بعض من چنے حکماء باہر طستند و ددیلیم و غیرہ میں سیاسی اقتدار کے حصول کی کوششوں میں چلے گئے اور وہیں مسکن گزین ہوئے بعض کامیاب بھی ہوئے مثلاً حسن و محمد فرزند زید بن محمد بن اسمعیل بن حسن مذکور نے شامہ میں دلیلم اور طبرستان میں عباسی خلافت کے خلاف بغاوت کر کے سیاسی اقتدار حاصل کر لیا تھا۔ یہ دونوں بھائی اپنی قومیت طالبی و علوی بتاتے تھے چنانچہ وہ ایران کے اہل خاندان اسی خاندانی نسبت سے مشہور و معروف تھے نہ لفظ سیتہ سے بلکہ۔ میں محمد بن زید مذکور ایک معرکہ میں مجروح ہو کر مر گئے۔ ابن جریر طبری و دیگر مورخین نے ان کا تذکرہ کیا ہے۔ علامہ ابن کثیر نے بعنوان "محمد بن زید العلوی" ان کے حالات لکھے ہیں۔ نسباً علوی تھے۔ ہے نہ سیتہ۔ اس خاندان کے لوگ مختلف دیار و امصار میں آباد تھے اپنی خاندانی نسبت ہاشمی و طالبی و علوی سے مشہور تھے۔ مثلاً:-

ان محمد بن زید العلوی کے بی بی عم میں سے ابو محمد عبد اللہ تھے جو مصر میں سکونت پذیر تھے اور وہیں شامہ میں فوت ہوئے وہ قومیت کے اعتبار سے ہاشمی اور سکنی نسبت کے لحاظ سے مصری کہلاتے تھے۔ علامہ ابن کثیر ان کے حالات میں لکھتے ہیں:-

ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن علی بن حسن بن	ابو محمد عبد اللہ بن علی بن الحسن
ابراہیم بن طباطبائی اسمعیل بن ابراہیم	بن ابراہیم بن طباطبائی اسمعیل
بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب ہاشمی	بن ابراہیم بن حسن بن الحسن
مصری وہ وہاں کے محترم اور معزز لوگوں	بن علی بن ابی طالب المہاشمی
میں سے تھے۔	المصری کان من ساداتہما و
	کبراؤہما۔ (البدایہ ج ۵ ص ۳۳۵)

قومیت کے اظہار میں ہاشمی کہا ہے اور احتراماً سیتہ۔

جناب زید بن حسن بن علی بن داؤد بن علی بن علی بن محمد

بن قاسم بن حسن بن زید مذکور تھے جو اپنے نسب اور قومیت کے اعتبار سے ابو عبد اللہ الطبری الحنفیؒ کہلاتے تھے سترہ صدقات ہوئی۔ علامہ ابن کثیر نے ان کے تذکرے میں حاتم نیشاپوری کا جو کچھ عرصہ ان کی صحبت سے مستفیض ہوتے تھے یہ قول نقل کیا ہے کہ:-

ابو عبد اللہ اپنے زمانہ میں خراسان میں فاضل

رسالت کے برگزین تھے اور اپنے

عہد کے سید العلوم تھے وہ سب لوگوں سے

زیادہ نماز پڑھنے والوں صدقہ دینے والوں

اور صحابہ سے محبت کرنے والوں میں تھے۔

حدیث تک میں نے ان کی صحبت اٹھائی تھی اور

کبھی نہیں سنا کہ انھوں نے حضرت عثمانؓ کا

ذکر کیا ہو اور "الشہید" نہ کہا ہو اور یہ

کہہ کر وہ رو دیتے تھے اسی طرح حضرت عائشہؓ

کا ذکر کرنے اور کہتے "صدیقہ بنت العصر" کی

حبیہ حبیب اللہ" اور یہ کہہ کر وہ دیتے

تھے۔

ابو عبد اللہ کان فیہم الرسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فی عصرہ

بحر اسان وسید العلوم فی

زمانہ وکان من اکثر الناس

صلاح وصدقہ وحبسہ

للمصاحبہ وحبسہ صدقہ

فما سمعہ ذکر عثمان الا قال:

الشہید ویبکی وما سمعہ

ذکر عائشہ الا قال الصدیقۃ

بلت الصدیقۃ حبیبہ حبیب

اللہ ویبکی۔

(البدایہ ج ۲ ص ۲۶)

حسن مثنیٰ بن حسن بن علی بن ابی طالب۔ یہ زید بن حسن کے سوتیلے بھائی حضرت حسنؓ کے منجھلے بیٹے تھے ان کی والدہ غول بنت منظور قبیلہ بنی ہلال کی خاتون تھیں۔ حسن مثنیٰ اپنے چچا حضرت حسینؓ کے بی واما دے تھے فاطمہ بنت حسینؓ ان کی زوجہ تھیں مگر یہ ہیں اپنے قسر کے ساتھ گئے اور صبح سلامت واپس آئے تھے۔ حادثہ کربلا سے ۲۵ برس بعد ۴۴ھ میں فوت ہوئے۔

ان حسن مثنیٰ کے چھ بیٹے اور پانچ بیٹیاں گیارہ اولاد پر ہیں۔ بڑے بیٹے محمد تھے ان کی کے نام سے ان کے والد کی کنیت ابو محمد تھی۔ ان محمد بن حسن مثنیٰ کی والدہ حضرت عمر فاروقؓ کی بیٹی تھیں سیدہ زملہ بنت حضرت سعید بن زید عمر بن لعل تھیں۔ حسن مثنیٰ کی زوجہ ثانیہ

سہ یہ زید بن عمرو حضرت عمر فاروقؓ کے حقیقی چچرے بھائی تھے اور ان اشخاص میں سے ایک تھے جنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے بت پرستی ترک کر دی تھی اور محمد بن گئے تھے۔ (بغیاض ص ۴۴ پر غلط لکھا ہے)

عید فاطمہ بنت الحسین کے بطن سے تین بیٹے عبد اللہ حسن و ابراہیم اور دو بیٹیاں زینب و ام کلثوم تھیں۔ زینب بھی اسی خلیفہ امیر المومنین الولید بن عبد الملک بن مروان کی زریعہ بن آئیں۔ کتاب نسب قریش کے مؤلف مصعب زہیری لکھتے ہیں :-

<p>اور حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی دختر زینب الولید بن عبد الملک بن مروان کی زوجہ تھیں اور وہ (ولید) اس وقت خلیفہ تھے۔</p>	<p>وكانت زینب بنت حسن بن حسن بن علی عند الولید بن عبد الملک بن مروان وهو خلیفہ (ص ۵۲)</p>
--	--

دوسری بیٹی ام کلثوم امامیہ کے پانچویں امام جناب محمد بن علی بن حسین کے عقد میں تھیں اس رشتہ سے حضرت مروان کے پوتے الولید اور جناب محمد بن علی بن حسین جنھیں امامیہ نے ایک زعمی حدیث کی بنا پر الباقرا کا لقب دے رکھا ہے ہم زلف تھے۔
 حسن مثنیٰ باقرا نسب و قویت "القرشی الباشمی" کہلاتے تھے۔ علامہ ابن کثیر متوفی ۷۴۶ھ نے ان کا تذکرہ اس عنوان سے کیا ہے :-

"الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب ابو محمد القرشی الباشمی"

خاندان عبد اللہ بن حسن مثنیٰ | حسن بن حسن (یعنی حسن مثنیٰ) کے فرزند عبد اللہ کی وفات ۱۲۵ھ میں ہوئی ۲۷ سال کی عمر پائی یہ عبد اللہ حضرت حسینؑ کے نواسے تھے بشیعہ مورخ ابن جریر طبری نے ان کی وفات کے ذکر میں نام و نسب اس طرح لکھا ہے اور ایسے ہی ابن کثیرؒ نے بھی :-

عبد اللہ بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب علیہ السلام

اور بیان کیا ہے کہ اسوی خلفا بھی ان کی عزت و تکریم کرتے تھے امیر المومنین الولید

(بقایا صفحہ ۵۲ کا) ان ہی زید کے یہ دو شعر مشہور ہیں :-

ارتاباً فاحداً مالف زب
 توکلت الالہ والعز می جمیعاً
 اذین اذا انقسمت الامور
 کذا لک یفعل الرجل البعیر

مطلب ان اشعار یہ ہے کیا میں ایک خدا کو ملاؤں یا ہزاروں خداؤں کو میں نے لات و غری سب بتوں کو توکلت کر دیا اور مجھ کو آدمی ایسا ہی کیا کرنا ہے۔ ان ہی زید کے فرزند حضرت سعیدؒ صبیہی تھے جن کی زوجہ حضرت خاندوق اعظم کی ہیں فاطمہ تھیں اور ان ہی سے ہے قرآن شریف کی آیات تلاوت کر کے حضرت کو نورین اسلام سے رحمت پیدا ہوئی، خود انہوں نے بالآخر اسلام قبول کیا تھا۔

ہیسا اور ذکر ہوا ان کے بہنوئی تھے۔ عباسی خلافت قائم ہونے کے بعد ہی یہ عبداللہ بن حسن شنی امیر المومنین ابوالعباس عبداللہ السفاح کی خدمت میں انبار مقام پر گئے تھے ابن جریر طبری لکھتے ہیں کہ :-

قدم عبد الله بن حسن علي ابي العباس بالانبار فاكومه و حياه وقربه وادفاه وصدق به شياء لم يصغه باحد وسمير معه الليل (ج ص ۱۷۱)	عبداللہ بن حسن (امیر المومنین) ابوالعباس (السفاح) کے پاس انبار میں گئے تھے انہوں نے ان کی عزت و محکم کی محبت و چمکانگت کھڑا کر دیا۔ اپنے ہی پاس اور قریب میں رکھا اور رات کو اپنے ہی پاس سلا یا۔
--	--

پھر یہ واقعہ تفصیل سے بیان کیا ہے کہ ایک شب امیر المومنین نے جو اہرات کھنڈی
منگو اگر ان کے سامنے کھولا اور نصف جو اہرات ان کو عطا کئے۔ عبداللہ کے دل میں رشک و
حسد پیدا ہوا دو شعر ایسے ان کی زبان سے ادا ہو گئے جن سے رشک و حسد کے جذبات کا
اظہار ہوتا تھا امیر المومنین نے فرمایا کہ اے ابو محمد! تم اس برتاؤ پر بھی جو تمہارے ساتھ
کیا گیا ہے ایسے شعر میرے سامنے پڑھتے ہو عہد اللہ عذر و معذرت میں تمنا کر سیکے
یا امیر المومنین ہنوز لا کما بنت
والله ما امدت بهاسوا ولكنها
ايات حضرت فتمثلت -
(ج ص ۱۷۱)

امیر المومنین نے اپنی عالی ظرفی سے معذرت قبول کر لی مگر عبداللہ کے دل میں رشک
و حسد کے جذبات برابر بھڑکتے رہے۔

طلب خلافت کے لئے خفیہ خفیہ ریشہ دو انیاں کرتے رہے۔ ۳۰ھ میں جب
عباسی خلافت قائم ہوئی عبداللہ کی عمر تقریباً ساٹھ برس کی تھی ان کے چھ بیٹے تھے محمد الارقط
و ابراہیم و یحییٰ و موسیٰ و ادیس و یسماان اور یہ سب بھائی تیس تیس چالیس یا پچاس برس کے صاحب
اولاد تھے ان سب نے باوقات مختلفہ سیاسی اقتدار حاصل کر نیکی کوششیں کیں محمد الارقط نے

لے محمد الارقط کے پانچ بیٹے اور دو بیٹیاں زینب و فاطمہ تھیں۔ زینب پہلے عباسی خلیفہ امیر المومنین
ابوالعباس عبداللہ السفاح کی بہن تھیں یعنی ان کے فرزند محمد کی زوجہ تھیں۔ اور فاطمہ اپنے ہی
(بقایا صفحہ ۵۵ پر دیکھئے)

۳۵ھ میں مدینہ میں خروج کیا عوام پر اثر ڈالنے کے لئے اپنے کو ہمدی کہا
چنانچہ محمد المہدی کہلائے۔ سرکاری فوجی دستے کے مقابلہ میں مع اپنے چند ساتھیوں
کے مارے گئے شیعوں نے ان کے مارے جانے کے بعد ایک وضعی حدیث کی بنا پر انھیں

(بقایا نوٹ صفحہ ۵۴ کا) چچرے بھائی حسن بن ابراہیم بن عبد اللہ کو کہ بیای گئیں۔ بیٹوں میں
ایک عبد اللہ الاشتر تھے ان کے لقب کے بارے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ بھیگے ہوئے کی وجہ
سے الاشتر کہلائے دوسرے یہ کہ ان کے چچا ابراہیم نے جب بصرے میں بغاوت کی تھی وہ
ان کے ساتھ تھے بغاوت کی ناکامی اور چچا کے مقتول ہو جانے کے بعد خوف جان ایک تیز رفتار
ادب پر سوار ہوا اور سیکڑوں میل کی مسافت طے کر کے علاقہ سندھ آ گئے جہاں کے گورنر کو ان
کے باپ اور چچا اپنے سفر سندھ میں پہلے ہموار کر چکے تھے دوسرا قول یہ ہے کہ ان کے والد نے
اپنے مقتول ہونے سے پہلے ان کو تحائف دے کر گورنر سندھ کے پاس بھیج دیا تھا۔ اُس
زمانہ میں سندھ کا علاقہ وادی ہیران (ریائے سندھ) کا سارا علاقہ شمار ہوتا تھا جو ساحل
سمندر سے نواح کابل تک پھیلا ہوا تھا۔ امیر المومنین ابو جعفر المنصورؑ کو جب یہ اطلاع ملی
کہ عبد اللہ الاشتر گورنر سندھ کی حمایت حاصل ہے سرحدی علاقے میں بغاوت پھیلانی جا رہی ہے
انھوں نے اس گورنر کے تبدیل کئے جانے کا حکم دے دیا عبد اللہ کو اپنی جان کا خطرہ ہوا گورنر
نے علاقہ سندھ کے شمالی حصہ میں جو چھوٹی سی بدھ مت کے لوگوں کی ریاست تھی عبد اللہ
کو وہاں بھیج دیا یہ ریاست نواح کابل میں تھی عبد اللہ نے وہاں ایک عورت سے نکاح کر لیا تھا۔
اس کے بطن سے ایک بیٹا ہوا جس کا نام اپنے والد کے نام پر محمد رکھا جو مقام تولد کی نبت
سے "محمد الکابلی" کہلایا۔ نئے گورنر کی ہدایت تھی کہ عبد اللہ الاشتر اور ان کے ساتھی جو باغیانہ
سرگرمیوں میں منہمک ہیں گرفتار کئے جائیں اگر مقابلہ برائیں قتل کئے جائیں اور جس راجہ نے پناہ
دی ہے اس کی ریاست کو اسلامی علاقہ میں شامل کر لیا جائے چنانچہ سرکاری فوجی دستے کے مقابلہ
میں عبد اللہ الاشتر نواح کابل کے پہاڑی مقام علیج نام پر قتل ہو گئے ان کا سر کاٹ کر خلیفہ کو پاس
بھیج دیا گیا۔ مرفع عمدة الطالب جو نسباً اسی خاندان سے ہیں لکھتے ہیں کہ :-

ابو محمد عبد اللہ الاشتر الکابلی وہ اپنے باپ
کے قتل ہو جانے کے بعد سندھ کو بھاگ گئے
اور کابل میں ایک پہاڑ پر جس کا نام علیج ہے
قتل ہو گئے ان کا سر خلیفہ المنصور کے پاس
بھیج دیا گیا جسے حسن بن زید بن حسن بن علی
(بقایا نوٹ صفحہ ۵۶ پر دیکھئے)

ابی محمد عبد اللہ الاشتر الکابلی
وکان قد هرب بعد قتل ابيه
الى السند فقتل بكابل في جبل
يقال له عليج وحمل راسه الى
المنصور فاخذاه الحسن بن زيد

”النفس الذکریہ“ سے ملقب کر دیا ان کے بھائی ابراہیم نے بصرے میں علم لغات بلند کیا تھا ان کا بھی ہی حشر ہو لیکن نے ولیم (خراسان) میں خروج کیم کے مالکانہ اقتدار حاصل کر لیا تھا مگر کچھ عرصہ بعد وزیر یحییٰ برکی ماطت سے دربار خلافت میں حاضر ہو کر طالب معافی کے ہوئے قصور معاف ہوا اور بھٹائے جاگیر اپنے وطن حجاز

سنے لہذا میں نے لیا اور منبر پر چڑھ کر لوگوں کو دکھایا اور اعلان کیا۔

محمد الکابی بن عبد اللہ الاشتر بن محمد کا مقام ولایت کابل تھا جہاں سے ان کے باپ کے قتل ہو جانے کے بعد ان کو منتقل کیا گیا تھا۔

(بقایا نوٹ صفحہ ۵۵ کا) بن الحسن
بن علی فصیح بن المہدی وجعل
یشہن للناس (ص ۵۵ طبع اول)
عبد اللہ الاشتر بن علی بن عبد اللہ بن
محمد مولدہ کابل و انتقل عنہا بعد
قتل ابيه (ص ۵۵ طبع اول)

کتاب نسب قریش کے مؤلف مصعب زبیری متولید ۱۵۰ھ اور محمد الکابی تقریباً ۱۸۰ھ سن تھے اور رشتہ داری بھی اس لئے محمد الکابی کے حالات سے تو انھیں ذاتی واقفیت تھی چنانچہ اسی ذاتی واقفیت سے وہ عبد اللہ الاشتر کے متعلق لکھتے ہیں ”قتل کابل (۵۴۰ھ) یعنی عبد اللہ الاشتر کابل میں قتل ہوئے پھر ان کے بیٹے کے بارے میں صراحتاً بیان کیا گیا ہے کہ کابل میں پیدا ہوئے اور اپنے باپ کے بارے جانے کے بعد اپنی ماں کے ساتھ آئے۔ یہی بیان عمدة الطالب کے مولف کا بھی ہے جو خود اسی خاندان کے نسب تھے علامہ ابن حزم نے بھی جہیزۃ الانساب میں عبد اللہ الاشتر کا کابل میں قتل ہونا اور اولاد میں اسی ایک بچے کا چھوڑ جانا بیان کیا ہے بعد کے مورخین ابن کثیر و ابن خلدون وغیرہ نے بھی علاقہ سندھ میں عبد اللہ کا مارا جانا ان کے ساتھیوں کا لاش کو دریائیں بہا دینا بیان کیا ہے بعض کا قیل ہے کہ لاش شناخت نہ ہو سکی تھی۔ عبد اللہ کی نسل ان کے اسی فرزند محمد الکابی سے ملتی جس کی صحت نسب کی تصدیق دربار خلافت نے کر کے بہادرش کے لئے اہل خاندان کے پاس مدینہ بھیج دیا گیا تھا محمد الکابی کی نسل سے ایک فاضل شمس امیر قطیف الدین تباہی بغداد کے بعد ہندوستان آئے ان کے آل میں علما و فضلاء اور ذی وجاہت اشخاص ہوتے رہے مجاہد ہندی حضرت احمد شہید کاشمی تعلق اسی خاندان سے ہے کوہہ، استرآباد و خراسان بھوجان وغیرہ مقامات پر اس خاندان کے لوگ آباد رہے جو الاشتریہ و جو الاشتر اور الاشتریوں کہلاتے تھے عبد اللہ الاشتر کے مقتول ہونے کا واقعہ ۱۸۰ھ کا ہے یعنی اب سے بارہ سو اسی برس پہلے کا۔ یوں سیاسی مصلحتوں سے تاریخی شخصیتوں کے واقعات مسج کرنے کی مذموم حرکتیں پہلے بھی کی گئی ہیں لیکن بعض موقع شناسوں کی یہ ذلیل حرکت (بقایا نوٹ صفحہ ۵۵ پر دیکھئے)

چلے گئے۔ موسیٰ اپنے بھائیوں کے خروج کی ناکامی کے بعد بصرے میں روپوش ہو گئے تھے لیکن گرفتار ہو کر امیر المومنین ابو جعفر المنصور عباسی کے حضور میں پیش کئے گئے خلیفہ نے قصور ان کے معاف کر دیئے۔

<p>موسیٰ بن عبد اللہ بصرے میں روپوش ہو گئے تھے گرفتار ہو کر (امیر المومنین) المنصور کے حضور میں بھیجے گئے انھوں نے ان کو معاف کر دیا۔</p>	<p>موسیٰ بن عبد اللہ اختفی بالبصرة فلخذہ فارسہ الی المنصور فعفاه (کتاب نسب قریش ص ۵۳)</p>
---	---

مولف عمدة الطالب نے یہ قصہ بیان کیا ہے کہ اپنے بھائیوں کے بغاوت میں مقتول ہو جانے کے بعد موسیٰ ہماگ کرنا پہنچ گئے تھے جب امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے فرزند محمد المہدی عباسی حج کے لئے مکہ پہنچے طواف کر رہے تھے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ اے امیر مجھے امان ملے تو موسیٰ بن عبد اللہ کا پتہ بتلا دوں امان ملنے پر کہنے لگے کہ میں خود ہی موسیٰ بن عبد اللہ ہوں یہ سن کر محمد المہدی عباسی نے فرمایا امن یعرفک فمات حو لک من الطالبتیہ۔ (طالبتیوں میں سے جو تمھارے ارد گرد ہیں تمھیں کون شناخت کرتا ہے) ان کے اور ان کے اہل و عیال کی نسب نسبت اور قومیت کے بارے میں طالبی کہا گیا نہ پتہ۔ موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کی نسل ان کے دو بیٹوں ابراہیم اور عبد اللہ سے چلے اور ثوب بھیل۔ ابراہیم کے ایک بیٹے یوسف کا لقب الاخیضر تھا ان کی اولاد بنو الاخیضر کہلاتی ہیں دیمامہ پر موصوفہ کہ ان کا تسلط رہا۔ یوسف کے دو بیٹوں حسن اور اسمعیل نے شام میں مکہ اور مدینہ میں خروج کئے۔ ان میں اسمعیل جس نے مدینہ میں خروج کیا تھا۔ قبیح سیرت تھا علامہ ابن حزم نے لکھا ہے۔

<p>وہو الذی حاضر المدینہ حتی مات اہلہ اجواء اولہ یصتی احد فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم</p>	<p>وہی تھا جس نے مدینہ کا محاصرہ کر رکھا تھا یہاں تک مدینہ کے لوگ بھوک سے مرنے لگے اور مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی</p>
--	---

(نوٹ بقایا صفحہ ۵۶ کا) صدر درجہ شرمناک ہے کہ کسی مجہول الحال شخص کی قبر کو جو کراچی میں کلنٹن ہر واقع ہے عبد اللہ المہدی مقتول کابل کی قبر بتایا جائے اور اس سلسلہ میں انتہائی لغویانہوں سے اخبارات کے کالم سیاہ کئے جائیں اور قبر پرست عوام کو انتہائی مجھوتی کہانیاں سننا سننا کر چڑھا دے چڑھانے پر اکٹا جائے۔

شہزادہ بالجداری فی سلسلہ ۴۰ | ایک شخص بھی لازماً ذکر کیا جائے گا
(جمہرہ ص ۸۷) | وہ چھپ سے مر گیا۔

خود عمدۃ الطالب کے غالی شیعہ مؤلف جو اسی ظالم کے خاندان کے تھے فرماتے ہیں کہ اس شخص نے (امیر المؤمنین) المستقین (باللہ عباسی) کے زمانہ میں مکہ پر تسلط کر لیا تھا آب نوشی کے کوئی خراب کر دیئے تھے اور

اعترض الحاج فقتل منهم جميعاً | حاجیوں کو گھیر لیا اور ان کی بڑی تعداد کو قتل
کثیراً وکھجھمہ (ص ۹۲) | کر ڈالا اور ان کا مال اسباب لوٹ لیا۔

مگر اس خاندان کی دوسری شاخوں میں نیک سیرت اشخاص ہوتے رہے۔ کچھ لوگ، بلخ و نسا پور و طبرستان جیسے دور دراز مقامات پر چلے گئے وہاں ان کی نسل خوب پھیلی مختلف گھرانے مختلف ناموں سے موسوم رہے۔ مثلاً بنو دہاش بنو شہاب بنو کثر بنو ہشام بنو علی و بنو حسان وغیرہ لیکن کوئی گھرانہ نسباً سید نہیں کہلا یا بلکہ کسی نے اپنے کو نسباً سید کہلا

شرفائے مکہ

عبد اللہ بن موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کی نسل میں ایک عامل انار خاندان شرفائے مکہ کا تھا ان کے کئی گھرانے تھے مثلاً ہواشم اولاد ابو ہاشم بن محمد جو ۵۴۶ھ سے ۵۹۵ھ تک امرائے مکہ رہے نیز بنو قتادہ جن کے متعلق نہایۃ الاسراب فی معرفۃ الانساب العرب کے مؤلف (۴۵۶-۴۸۲) کہتے ہیں کہ "الذین منهم امراء مکة والینبع للآن و اوریدیۃ مکة عامرة منهم و باقیہم منتشرون فی المشرق و المغرب (ص ۱۲) یعنی ان میں اب تک مکہ اور یمن کے امرائے مکہ کی وادیاں ان سے آباد ہیں اور باقی مشرق و مغرب میں منتشر ہیں۔ ان کے علاوہ سلیمان بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کی اولاد میں سے بھی کچھ لوگ عباسی اقتدار زائل ہونیکے بعد امرائے مکہ رہے یہ سلیمانی کہلاتے تھے (ص ۱۲) ایضاً بنو قتادہ میں سے شریف حین تھے جنہوں نے انگریزوں سے ساز باز کر کے سلطان ترکی کا حاکم اقتدار خادام حرمین شریفین کی حیثیت کا خاتمہ کر دیا تھا۔ پھر ان کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ ان کی اولاد میں سے انگریزوں نے ایک کو عراق پر مسلط کیا وہاں کے سیاسی انقلاب میں ان کا ہی خاتمہ ہو گیا دوسرے کو اردن پر منتقل کیا جن میں سے شاہ حسین ہیں۔ موسیٰ بن عبد اللہ

بن حسن مثنیٰ کی اولاد کے یہ سب گھرانے اپنی اپنی نسبت سے ہوا شتم دہنو قتادہ و سلیمان وغیرہ کہلائے مگر نسباً سید کوئی نہیں کہلایا بلکہ سیدان کے ناموں کے ساتھ نہ کبھی پہلے تھا اور نہ اب ہے شریف و الشریف ہی کہلاتے رہے۔ مگر حکم حسن مثنیٰ بن حسن بن علی بن ابی طالب کی نسل کے لوگ جہاں کہیں بھی آباد رہے اپنی خاندانی نسبت با مثنیٰ و طالبی و علوی حسین سے معروف رہے نہ مجرد لفظ سید سے۔

۱۔ موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کے خاندان کی اسی شاخ میں جس میں شرفائے مکہ اور مولف کتاب عمدة الطالب کے خاندانوں کا مشمول ہے سید المشائخ شیخ عبد القادر جیلانی علیہ الرحمۃ کا سلسلہ نسب متصل کیا جاتا ہے مولف عمدة الطالب نے اپنی شاخ کے انساب قدرے تفصیل سے بیان کئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ شیخ مدوح نے یا ان کے بیٹوں میں سے کسی نے بھی اس نسب کا کبھی دعویٰ نہیں کیا البتہ ان کے ایک پوتے قاضی البصائر ابو نصر بن ابو بکر نے یہ دعویٰ کیا تھا لیکن اثبات دعوے میں کوئی بین دین اور ثبوت پیش نہ کر سکے بلکہ پیش کرنے سے عاجز رہے مزید برآں یہ کہ اپنے قد گرامی اور نریمان شیخ مدوح کی اس بارے میں عدم موافقت کا اقرار بھی کیا تھا۔ صاحب عمدة الطالب کہتے ہیں کہ حضرت شیخ کے والد کا نام "جنگی دوست" تھا جو صرحاً کلمی نام ہے۔ نوات الوفیات کے مولف علامہ محمد بن شاہر متوفی ۸۳۷ھ نے شیخ مدوح کے دادا کا یہ نام بتایا ہے۔ انساب کلویہ پیدیا کے مقالہ نگار "جنگی دوست" کے بجائے "زنگی دوست" کہتے ہیں اور کتاب عمدة الطالب کے حاشیہ نویس نے "جنگی دوست" لکھا ہے علامہ ابن کثیرؒ نے حضرت شیخ کے نسب کے بارے میں تو سکوت اختیار کیا ہے مگر والد کا نام البتہ ابو صالح ابو محمد بتایا ہے اور بعض نے ابو محمد موسیٰ۔ حضرت شیخ عبد القادر اپنے زمانہ کے برجید عالم زبردست خطیب اور صاحب باطن بزرگ تھے ان کے نزدیک فلاں ابن فلاں قابل التفات نہ تھا کہ اپنے نسب کا اعلان کرتے ہوئے جندہ عشق شہری ترک نسب کن جاتی + کہ اندری زاد فلاں ابن فلاں چیزے میرت۔ ان کی ولادت ۷۳۷ھ میں ایک غیر معروف موضع میں ہوئی جس کا نام لوف یا نہیف بتایا جاتا ہے اور جو جیلان یا گیلان کے علاقہ میں بحر افدر کے جنوب میں واقع تھا۔ ابتدائے عمر میں تحصیل علم کے لئے سفر کئے شہر ۷۳۷ھ سے ۷۴۷ھ تک کہ عمر تیس سال سے تجاوز تھی ان کا کچھ حال معلوم نہیں ہوتا ۷۴۷ھ میں بیرواقع بغداد میں پیش آیا کہ ابو الفتح اسفرائینی نے اپنے وعظ میں بہت سی منکرا حدیث سے استدلال کرتے ہوئے ایسی باتیں کہیں جن سے عام دماغ میں سخت اشتغال پیدا ہوا حضرت شیخ عبد القادر علیہ الرحمۃ نے اس موقع پر مجمع عام میں پہلا وعظ کیا جس کو لوگوں نے بہت پسند کیا اس کے بعد سے وہ باب طبع کے میدان میں وعظ کہلا کرتے تھے بغداد میں برج عجمی میں رہتے تھے شاید اسی تعلق سے عجمی کہلاتے ہوں شیخ حماد دیاس کا یہ قول ان کے (بقایا نوٹ صفحہ ۶۰ پر)

ادریسی خاندان۔ موسیٰ بن عبداللہ بن حسن مثنیٰ کے بھائی۔ دریس اپنے بھائیوں اور
عزیزوں کی ناکام بنادوتوں کے بعد مصر کا رخ کیا جہاں خلافت عباسی کے محکمہ ڈاک کے اہلکار
ابن واضح کی مدد سے جو مورخ یعقوبی کا دادا (اور علوی خاندان کا طرفدار تھا) ادریس مغربی
افریقہ چلے گئے۔ جہاں بربری قبائل میں اترو در سوخ پیدا کر کے اپنی حکومت قائم کی جو ان کے
نام سے ادریسہ کہلائی ان کے ایک بیٹے محمد بن سلیمان بن عبداللہ مذکور بھی ہوئے ہیں
ان دونوں کی نسل خوب پھیلی۔ اس صحیح النسب حسنی خاندان کے افراد نسب قومیت کے اعتبار

بقایا نوٹ صفحہ ۵۹ کا) متعلق کتب صوفیہ میں منقول ہے کہ اس عجیب واقعے سے کہ در وقت
وہ بے برگ و گرد ہوا اور خوار ہو کر شیخ ابو سعید انحراری سے استفادہ کیا اور ان کے مدرسہ میں درس
و تدریس کا عرصہ تک شغل رہا پر عام چندے سے رباط قائم ہوئی ہر اقوار کو خانقاہ میں اور جمعہ کی جمع
اور روز شنبہ کی شام کیمندہ میں وعظ کہتے۔ تصانیف کی تعداد نو دس ہے جس میں غنیۃ الطالبین
اور فتوح العیوب زیادہ مشہور ہیں ان تصانیف میں اچھے مضامین بھی ہیں اور ضعیف اور موهوبہ
احادیث بھی مثالی زندگی بسر کی کثیر الاولاد تھے ان کے صاحبزادے عبدالرزاق بی کا بیان ہے
کہ میرے والد کے ۹۴ اولادیں تھیں بیس بیٹے اور ۷۰ بیٹیاں ۱۵۵۵ میں منزل عقبی طے کی
نوبے برس کی عمر پائی۔ ان کا زمانہ خلافت عباسیہ کے اضمحلال کا زمانہ تھا جب رخص و ضیعت
کا ہر طرف زور تھا غنایہ یا ظلم کی پر زور تردید کرتے تھے ان کے احفاد نے بغداد کی تباہی کے بعد
سلسلہ قادریہ کی اشاعت ایسے وسیع پیمانہ پر کی کہ دنیا کے اسلام کا کوئی خطہ باقی نہ بچھوڑا جہاں
یہ سلسلہ قائم نہ کیا گیا ہو۔ اصحاب سلسلہ نے حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کے اقوال و مکاشفات اس
درجہ مباحثات اور فسادوں پر بیان کئے ہیں کہ مشائخ میں سے کسی کے تذکرے میں ایسے اہل
نہیں پائے جاتے حالانکہ کرامات و فرق عارات کے من گڑھت و اتفاقات سے سب ہی مذکرے
ملو جس پہنچ البلاغہ کے مصنف نے دعویٰ خطبات کے علاوہ بعض صحیح اقوال بھی حضرت علی کے مثال

کر لئے ہیں ان میں یہ قول شیدائیان سیادت نبی کے لئے لائق عبرت ہے۔ حضرت علی فرماتے ہیں۔

بہ تحقیق کہ محمد صلعم کا دوست وہی ہے
جس نے ان کی اطاعت کی اگرچہ گوشت
اس کا دور کا ہو یعنی نبی قریب آپ سے نہ ہو
اور دشمن محمد صلعم کا وہ ہے جس نے آپ کی
نا فرمانی کی اگرچہ گوشت اس کا آپ سے قریب
ہو یعنی نبی قریب آپ سے رکھا ہو۔ ۱۲

ان ولی محمد من اطاعہ وان
بعثت ل محمد وان عدو محمد
من عصا لا وان قربت ل محمد
(بخاری ابواب صبر)

حسنى العلوى حسمى الطالبي کہلئے نہ سید مثلاً۔۔

(۱) یحییٰ بن ادریس بن عمر بن ادریس الحسنى العلوى ۔

یحییٰ بن ادریس مغربی افریقہ کے بڑے بادشاہوں میں سے تھے میں اعظم ملوک
الادراسۃ المغرب الاقصی (قاموس التراجیم ج ۲) ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ ان ہی
سبب سے کہ ہم یحییٰ ریاست آشغول۔۔۔ میں تھے وہ یحییٰ بن عبد اللہ بن
حسن مشنی کے اخلاق میں سے تھے ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ ان کے دادا محمد بن سلیمان بن
عبد اللہ بن حسن مشنی نے یہ ریاست ساحل تلمسان (مغربی شمالی افریقہ) سے ملحق ۳۲۷ھ میں
قاہم کی تھی ان کی نسل سے کثیر تعداد اس علاقہ میں آباد ہے واحفادہ بالامغرب کثیر
جلال (جمہرہ ابن حزم) قومیت کے اعتبار سے الحسنى الطالبي کہلاتے تھے مثلاً۔۔

(۲) یحییٰ بن ابراہیم بن یحییٰ بن عبد بن سلیمان الحسنى الطالبي (ایضاً ج ۹)

علامہ ابن حزم نے مغربی و شمالی افریقہ کے مسوطن حینیوں کے انساب تفصیل سے لکھے
ہیں۔ ان میں ملوک دامراء کے علاوہ بڑے بڑے فضلاء اور علماء ہوتے رہے کسی نے بھی ان
میں سے نہ پہلے اپنے کو نسباً سید کہا اور نہ آج کہتے ہیں۔ الشریف کہلاتے ہیں۔

حسینی خاندان۔ حضرت حسین بن علی بن ابی طالب کی نسل ایک ہی فرزند جناب علی
بن حسینؑ سے چلی شیعہ مورخ ابن جریر طبری ان کی وفات کے ذکر میں پدری و مادری
نسب ان کا ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔۔

علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام
والدہ ان کی غزالہ نام کنیز تھیں جو حسین کے
بعد ان کے غلام زبید کے عقد میں آئیں ان
کے بطن سے عبد اللہ بن زبید پیدا ہوئے جو
علی بن حسین کے مادری بھائی تھے ان ہی علی
بن حسین سے حسین کی نسل چلی۔

علی بن الحسن بن علی بن ابی طالب
علیہ السلام و أمه غزالہ ام ولد
خلف علیہا بعد حسین زبید مولیٰ
الحسین فولدت له عبد الله بن
زبید و هو أخو علی بن الحسین و
لعلی بن حسین هذا العقب من
ولد حسین (طبری ج ۳ ص ۸۷)

شیعہ مورخ نے اپنے مسلک و شیعہ شعار کے مطابق نام کے ساتھ "علیہ السلام" لکھا
لکھا سید لکھا اور نہ وضعی لقب جو ظاہر ہے کہ مورخ مذکور کے زمانہ میں مروج نہ ہوا تھا۔

جناب علی بن الحسینؑ کے بیابخا بیوی سے حسین الاکبر و محمد عبد اللہ نہیں بیٹے تھے اور سات بیٹے کنیزوں سے تھے جن میں بڑے زید تھے۔ جناب محمد بن علی بن حسینؑ کی کنیت ابو جعفر تھی اور دھنی حدیث کی بنا پر لقب باقر قرار دیا گیا ہے۔ جناب زید بن علی بن حسینؑ اموی خلیفہ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک کے خلافت خروج کرنے میں مقتول ہو گئے انھیں زید الشہید کہا جاتا ہے۔

جناب ابو جعفر محمدؑ کو امامیہ و اسماعیلیہ امام پیغمبر کہتے ہیں اور جناب زیدؑ کو بھی ایک طبقہ امام مانتا ہے ان دونوں بھائیوں کے نام و نسب شیعو مورخ اس طرح لکھتے ہیں :-

(۱) ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام و امہ ام عبد اللہ	ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام۔ والدہ ان کی
ابن بنت حسن بن علی علیہ السلام۔	ام عبد اللہ دختر حسن بن علی علیہ السلام تھیں
توفی ابو جعفر محمد بن علی بن حسین علیہ السلام سنہ ۱۱۱ و ہوا بن ثلاثہ و ستین سنہ۔ (طبری ج ۱ ص ۹۰) ابو جعفر محمد بن علی بن حسین علیہ السلام کی وفات سنہ ۱۱۱ میں ہوئی وہ ۶۶ سال کی عمر کے تھے۔

ان تین سطر دوں میں شیعو مورخ نے "علیہ السلام" تو تین بات ناموں کے ساتھ لکھا مگر نہ سید لکھا اور نہ امامیہ کا واضح کردہ لقب الباقی تحریر کیا ظاہر ہے ابن جریر طبری متوفی ۴۵۰ کے زمانہ میں یہ لقب رائج نہ ہوا تھا۔

جناب ابو جعفر محمد کے چار بیٹے تھے جعفر و عبد اللہ و ابراہیم و علی۔ اول الذکر کو امامیہ و اسماعیلیہ اپنا امام ششم مانتے ہیں ان کے نام و نسب کا انداز ابن جریر طبری نے اس طرح کیا ہے :-

جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام۔	جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام۔
علی بن ابی طالب (ایضاً ص ۸۱)	جناب زید بن علی بن حسین کے نام و نسب کی تصریح ابن شیعو مورخ نے اس طرح کی ہے :-

زید بن علی بن ابی طالب علیہ السلام و امہ ام ولد۔	زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام والدہ ان کی کنیز تھیں۔
--	--

زید علیہ السلام در شنبہ ۲ صفر ۲۲۰ کو
قتل ہوئے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ۲۲۰ میں
قتل ہوئے ان کی عمر ۲۰ سال بتائی جاتی
ہے۔

وقتل زید علیہ السلام یوم الاثنين
للبلیین خلتما من صفر ۲۲۰
یقال ۲۲۰ وکان له فیما قبل
اثنان واربعون سنة -
(طبری ج ۳ ص ۹۷)

جناب زید کی اولاد و احفاد اپنی قومیت طالبی و علوی ہاشمی و قریشی سے ظاہر کرتے
تھے نہ محض لفظ سید سے۔ صاحب عمدة الطالب نے اہل ابی طالب کے انساب میں بابجا
طالبی و علوی یا طالبین و علویین کے الفاظ لکھے ہیں اسی طرح دیگر مورخین نے۔ علامہ
ابن کثیر جناب زید کی نسل کے ایک بزرگ کے تذکرہ میں جو مفسر و محدث و فقیہ و ادیب
تھے کوفہ و بغداد میں سکونت تھی، ۳۵۰ھ میں وفات ہوئی ان کا نام و نسب اس طرح
بیان کرتے ہیں :-

”عمر بن ابراہیم بن محمد بن احمد بن علی بن حسین بن علی بن حمزہ بن کعب بن الحسین
بن زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، القرشی العلوی، ابو البركات
الکوفی البغدادی“ (البراہ ج ۳ ص ۲۱۹)

مولف عمدة الطالب نے بھی ان کا ذکر کیا ہے کہ :- ابو البركات عمر الشریف عمر کہلاتے
تھے علامہ تھے ادیب تھے محدث و فقیہ تھے۔ مغوی و نحوی تھے ثقہ و صدیق تھے۔

اسی زیدی گہرانے کی ایک شاخ بنی اسامہ کے ذکر میں صاحب عمدة الطالب کہتے ہیں کہ ۲۲۰ھ
تک یہ لوگ حد (عراق) میں مسکن گزیں تھے کچھ لوگ ہندوستان چلے گئے پھر کہتے ہیں کہ :-

كانوا ببيتا جليل لا مقدما من اعظم
بيوت العلويين و كان زيد بن
علي النقيب جلال الدين امة
بن عدنان من اسامة و هو ابو
الغنائم شاعر افاض فارذ العرب
ومضى الى الهند و اخوة ضياء
الدين ابوالقاسم علي وولي هذات

علویوں کے بڑے گہراؤں میں سے ان لوگوں کا
گہرا نام سربرآوردہ اور صاحب وجاہت تھا اور
ابوالغنائم زید بن النقيب جلال الدین علی بن
اسامہ بن عدنان بن اسامہ شاعر اور فاضل تھے
وہ عراق چھوڑ کر ہندوستان چلے گئے وہ اور
ان کے بھائی ضیاء الدین ابوالقاسم یہاں

زعامة الطالبین (صفحہ ۲۶۶) | دوسرا رہ ہے۔

جناب زید بن علی بن حسینؑ کے سب سے چھوٹے بیٹے محمد بن زید عالم و فاضل شخص تھے ان کی صاحبزادی عباسی خاندان میں امیر المومنین محمد المہدیؑ کو بیای گئی تھیں (عمدة الطالب ص ۲۵) صاحب عمدة الطالب نے ان کے تذکرے میں ایک حکایت الداعی کبیر محمد بن زید الحنفی کی درج کی ہے جنھوں نے زمانہ اولیٰ میں کچھ مدت تک کربلا کی قیادت کی تھی ایک مرتبہ بیت النعلین کے قریب قبائل قریشی و انصار و فقہاء اہل قرآن اور سب طبقات میں تقسیم کرنی شروع کیں ابتداء اپنے قبیلہ بنی عبد مناف سے کی گئی ہاشم کو دے چکے تو ایک شخص سامنے آئے پوچھا بنی عبد مناف کی کس شاخ سے ہو کہا بنی امیہ سے پوچھا بنی امیہ سے کس گھرانے سے؟ جواب دینے میں تامل ہوا تو محمد بن زید حسینی نے کہا شاید اولاد معاویہ سے ہو گئے اس نے اتوار کیا تو پوچھا معاویہ کے کس بیٹے کی نسل ہو وہ شخص خاموش رہا تو محمد بن زید سے کہا اعلان من ولد یزید شاہی تم یزید کی اولاد سے ہو اس نے کہا جی ہاں۔ صاحب عمدة الطالب کہتے ہیں :-

فقطرانیہ العلویون نظرًا شترہا | علوی دگ اس شخص کو طبر علی نظر سے دیکھنے لگے
محمد الداعی نے چلا کر کہا کہ ان کو کوئی کچھ نہ کہے پھر اس طرح کی ایک اور حکایت بیان کرتے
اس اموی یزیدی کو بھی اسی قدر حق دیا جو سب بنی عبد مناف یعنی ہاشمیوں پر بغیرہ کو دیا تھا۔ مؤلف
عمدة الطالب کی بیان کردہ یہ حکایت صحیح ہو یا غلط اس سے یہاں بحث نہیں۔ انھوں نے
جو عنوان قائم کیا ہے وہ یہ ہے "احسان العلوی الی الاموی میں بنی یزید (ص ۲۸۹)"

یعنی "ایک علوی کا احسان ایک اموی یزیدی پر" اب دیکھئے نویں صدی ہجری کے
م شروع کے یہ مشیخہ مؤلف جب بنو عبد مناف کی دونوں شاخوں کے اشخاص کی نسبت نسبی
کا اظہار کرتے ہیں حسینی کو علوی اور یزیدی کو اموی کہتے ہیں اظہار نسب میں نہ حسینی کو
سستید کہتے ہیں نہ یزیدی کو غیر سستید۔ بعض متاخر و محترم اشخاص کو فضائل ذاتی کے اعتبار
سے انھوں نے الجہۃ سستید کہا ہے نہ سخن نسبت نسبی کے اعتبار سے۔

خلاصہ کلام

قریشی قبائل ہوں یا بنی ہاشم وہی آپ کا کوئی گھرانہ نسب نسبی کے اظہار کے لئے محض
لفظ سستید کسی عرب نے کبھی استعمال نہیں کیا احتراماً ایک دوسرے کو سستید و سستید کہتے رہے۔

ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ سید ولد مسلم حتی سبق علیہ قتیبة یعنی
مسلم کے بیٹوں کے سرخیل تھے۔ یہاں تک کہ قتیبة (ان کے چھوٹے بھائی) ان پر سبقت لے گئے۔
یہ قتیبة بن مسلم تیرہ برس تک خراسان کے گورنر رہے اور اس زمانہ میں نہ صرف خوارزم و مرقند
و بخارا میں غلیم فتوحات حاصل کیں بلکہ بے شمار مخلوق نے ان کا تہ پر اسلام قبول کیا۔ علامہ
ابن کثیر لکھتے ہیں۔

وقد كان قتيبة بن مسلم بن عمرو
بن حصين ابو حفص الهاشمي من
سادات الامراء وخياره و كان
من ائمة النجباء الكبراء و اشجعهم
و ذى الحروب و الفتوحات السعيدة
والآراء الحميدة و قد هدى الله
على يديه خلقا لا يحصيه الا
الله فاسموا و دانوا الله عز وجل و هم
البيجاد و اهل اقليم الكبار و المدن
العظام شيئا كثيرا۔

(البدایہ ج ۱ ص ۱۶۷)

بحقیق مسلم بن قتیبة بن عمرو بن حصین ابو
حفص ہاشمی سادات امراء میں سے اور ان
کے نیک کرداروں میں سے تھے اور رفیع
المنزلت بھائیوں، بہادر وں اور سوراووں
اور معرکہ کے جنگ کے ماہرین کے سرخیلوں
میں سے تھے انھوں نے بڑی اچھی فتوحات
کیں اور قابل توصیف خیالات رکھتے تھے۔
اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے لا تعداد مخلوق نے کم
شمار ان کا اللہ ہی جانتا ہے ان کے ہاتھ پر
اسلام قبول کیا کہیں اللہ بزرگ و برتر سے
بھٹکے ہوؤں کو قربت نصیب ہوئی قتیبة نے
بڑے بڑے ملک اور اقلیمیں اور عظیم قلعے
فتح کیے۔

قتیبہ بن مسلم کے یہ کارنامے ان ہی تک محدود نہ تھے ان کے بیٹوں میں مسلم بن قتیبة اموی
و عباسی خلافتوں میں عرصہ دراز تک بصرے کے گورنر رہے العارف میں ان کے بارے میں
کہا گیا کہ کان نیت قومہ (وہ اپنی قوم کے سردار و سربراہ تھے) ان مسلم کے ایک فرزند سعید
تھو جو آرمینہ و موصل و سندھ و طبرستان و بختان و الجریہ کے باوقات مختلف گورنر
رہے دوسرے بیٹے ابراہیم بن مسلم کے والی تھے تیسرے بیٹے عمر بن مسلم رہے اور چارٹھے امیر تھے چوتھے
بیٹے مسلم بختان کے گورنر رہے قتیبة بن مسلم کے دوسرے بیٹے قتل بن قتیبة بھی مرقند
پر تھے و نیز اسی ایک خاندان کے افراد میں ملک کے نظم و نسق کی اہلیت اور جوش

اسلامی کی قیادت کی صلاحیتیں تھیں چار پشت تک بطناً بعد بھی اس درجہ رہیں کہ حضراتِ لایقہ سے اقرانِ ہماثل میں ممتاز رہے ایسے ہی لوگ سردار اور سید کہلانے کے مستحق ہوتے ہیں نہ وہ جو اپنی کوتاہ دستی سے تعمیرِ کاموں میں حصہ نہ لے سکے دین دارِ العمل ہے ہر کہ خدمت کر دے محذوم شد۔

الشریف

شریف والشریف کہ جمع ان کی شرفا و اشرفا آتی ہے صاحب شرف و مجد کو کہتے ہیں او شرف کے معنی میں علو و رفعت و برتری کا مفہوم شامل ہے۔ قریشی خاندانوں کے متنازعہ اشخاص شریف و اشرف کہلاتے تھے اور ان کے زیر دست غلام و مولیٰ ضعیف و ضعیفا۔ بعد میں شریف و وضع و سہاوارا ذل کی اصطلاح بھی بن گئی۔ قریش کے علاوہ دیگر قبائل کے معزز اشخاص شریف و اشرف کہلاتے تھے اور رافقی اشخاص ضعیفا۔

امام بخاری نے پہلا ہی باب ابتداء و فی کا بعنوان کیف کان بداء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیم کیا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی کی ابتداء کس طرح ہوئی چنانچہ اس ضمن میں اس تاریخی واقعہ کا بھی بیان ہے کہ تبلیغ دین حنین کے سلسلہ میں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بادشاہِ روم ہرقل کی نامہ مبارک بھجوایا تھا اسے جبوز ہرز کہ مکہ کے کچھ شخص سے جو یہ غیر صاحب سے کسی قرابت رکھتا ہو حال معلوم کرے اس زمانہ میں قریش کا تجارتی قافلہ مکہ شام گیا ہوا تھا جس کے سربراہ ابوسفیانؓ تھے۔ ہرقل نے انہیں بلوا کر ہتھیار متعقد دہاتوں کے یہ بھی پوچھا تھا کہ ہر

<p>(ہرقل نے پوچھا اشرف نے ان کی پیروی کی ہے یا ضعیف (افقی) لوگوں نے (ابوسفیان نے جواباً کہا کہ (اشرف نے نہیں) بلکہ ادنیٰ لوگوں نے کی ہے۔</p>	<p>قال فاشراف الناس اقبعوہ ام ضعیفا وھم فقلت بل ضعیفا وھم (صحیح بخاری)</p>
--	--

ابوسفیانؓ کے جواب میں اسی حقیقت کا اظہار تھا کہ قولِ اہل اسلام قبول کرنے والوں میں اکثریت ضعیفا کی تھی بیشتر غلام تھے جیسے حضرت بلالؓ و عمار بن یاسرؓ۔ زید بن حارثہؓ و صہیبؓ بن سنان و غیرہم اور اشرف میں سب سے پہلے مومن حضرت ابو بکر الصدیقؓ تھے۔

جنہوں نے اپنے مال سے ان ضعفاء کو آزاد کرایا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی اشراف اور ضعفاء کا صحیح مفہوم واضح ہوتا ہے۔ مشہور واقعہ ہے کہ قریش کے مقتدر گھرانے بنی مخزوم کی ایک خاتون فاطمہ نام نے زہاب و رقیہ کا کیا کہہ: "میں لوگوں کے اشرار سے جیب حضرت انسؓ میں زہاب و رقیہ کے سوا شائع و عرض کیا کہ چوری کے جرم میں ہاتھ اس کا نہ کاٹا جائے۔ آپ نے فرمایا تھا:۔

<p>ان بنی اسرائیل کان اذا سرق فیہم الشریف ترکوا و اذا سرق فیہم الضعیف قطعوا ولو كانت فاطمة (بنت محمد) یقطع ید هنا (بخاری ج ۲ ص ۵۷ و دیگر کتب)</p>	<p>بنی اسرائیل کا یہ دستور تھا کہ جب کوئی شریف ان میں سے چوری کرتا، اسے چھوڑ دیتے تھے۔ اور جب کوئی ضعیف (ادنیٰ حیثیت کا) چوری کرتا اس کے ہاتھ کاٹ ڈالتے تھے اگر فاطمہ (بنت محمد) ایسا کرتی تو اس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالتا۔</p>
---	---

کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے واضح طور سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شریف و اشراف کسی خاص قوم و قبیلے یا گھرانے کے کتب تاریخ کی تصریحات بھی اسی حقیقت کی دلیل ہیں۔ بلاذری متوفی ۳۰۹ھ نے جو مبسوط کتاب قریش کے خاندانی تذکروں میں جامع کی ہے اس کا نام انساب الاشراف ہے یعنی قریش کے سب ہی گھرانوں کے تذکرے اور فقہ سلسلہ انساب اس میں درج ہیں۔ بلاذری کے قریب العہد کتاب الحجر کے مؤلف ابو جعفر محمد بن حبیب متوفی ۳۵۰ھ اپنی کتاب میں اشراف قریش کے عنوان سے رؤساء قریش کی فہرست درج کرتے ہیں اور جن قریشیوں کی آنکھیں معرکہ ہجرت کے جنگ میں جاتی رہی تھیں ان کی فہرست کا عنوان باندھتے ہیں "من فقیہ عینہ من الاشراف فی الحرب" پھر سات جگہ فہرستیں ان قریشیوں کی کتاب کی ہیں جن میں کوئی نہ کوئی جسمانی نقص تھا مثلاً اشراف العیان البرص، اشراف، اشراف العریان، اشراف وغیرہ یعنی اندھے اشراف، مبرص اشراف، ایک چشم اشراف، السنکریے اشراف وغیرہ۔

اسی تیسری ہجری کے دوسرے مورخ مسلم ابن قتیبہ متوفی ۲۴۱ھ نے الموارث میں ایک باب مناعات اشراف لکھا تا یہ کیا ہے اس میں قریش کے مختلف خاندانوں کے ایسے ایسے افراد کی فہرست درج کی ہے جو کسب معاش کے لئے کوئی نہ کوئی پیشہ یا حرفہ کرتے

تھے۔ ان ہی مولف کی دوسری کتاب عیون الاخبار میں ایک باب اشرف الاعمال السادۃ والاشراف نیز ابن عبد ربہ متوفی ۳۲۸ھ نے العقد القرطبی میں قریشی کاتبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فہرست اس عنوان سے دی ہے۔ اشرف کتاب البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابن قریشی کاتبان میں نصف سے زیادہ تعداد اموی حضرات کی تھی۔

کتاب تاریخ میں شریف و اشرف غیر ہاشمی اور غیر قریشی اکابر کے ناموں کے ساتھ بالعموم استعمال ہوتے ہیں۔ امیر المومنین حضرت مروان اموی کو جب مصر پر تسلط کرنے کے لئے ۶۸۶ء میں بذات خود جانا پڑا تھا معرکہ جہدال و قتال میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے عامل عبدالرحمن بن جندب کے ساتھیوں کی جھڑپوں اور اہل البلدؓ کہا گیا ہے کثیر تعداد قتل ہوئی تھی ان میں عبداللہ الکلابی بھی تھے جن کے مقتول ہونے کا ذکر ابن کثیرؒ نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

وقتل یومئذ عبداللہ بن یزید	اور اس دن اشراف میں سے ایک عبداللہ
معدی کرب الکلابی احد اشراف	بن یزید بن معدی کرب الکلابی بھی قتل
(البدایہ جلد ۲ ص ۲۵۶)	ہوئے۔

اسی طرح اشرف الکحیرہ، اشراف کوفہ، اشراف خراسان کے الفاظ بھی ملتے ہیں جن میں مختلف قبائل عرب کے لوگ شامل تھے مثلاً اسد میں بنی نمیر، بنی کلاب عربوں نے نواح کوفہ میں بغاوت کا ارتکاب کیا تھا امیر کوفہ نے اس کے فرو کرنے کو جو اجتماع کیا تھا صلۃ تاریخ طبری میں بیان ہوا ہے کہ جمع من اشراف کوفہ و بنی ہاشم الہاشمیین والظاہلیین (ص ۷۷) یعنی اشراف کوفہ میں سے لوگوں کا اور ہاشموں میں سے بنی ہاشم اور ظاہلی رشتہ من کا اجتماع کیا۔

غرضیکہ ہر قوم و قبیلہ کے قریشی ممتاز افراد اشراف کہلاتے تھے۔ لغت جس الشریف کا اطلاق ایسے شخص پر ہوتا ہے جو کریم الآباء ہو۔ جلالہ بن الایم قبیلہ نضار کا جو ملک شام میں آباد تھا رئیس تھا۔ عہد فاروقی میں اسلام لایا۔ مدینہ حاضر ہوا اس کا مشورہ و اقتدار کہ طواف کعبہ کرتے اس کی چادر کا گوشہ کسی کے پاؤں تلے آگیا۔

۱۔ حضرت عمرو بن العاصؓ الہشمی فاتح مصر کا نام بھی قریشی کاتبان نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں شامل ہے اور حضرت معاویہؓ کے بارے میں صراحت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حیات طیبہ کے ہی تابع و تابعین میں سے تھے۔

مک کتابت کا کام ان ہی سے لیتے رہے تھے۔ ۱۲

جلہ نے غصہ میں اس کے منہ پر تصویر مار دیا اس شخص نے جواب میں جلد کے ایک ٹکڑے پر
رسید کیا۔ جلد نے امیر المومنین حضرت علیؑ کے پاس آکر شکایت کی آپ نے فرمایا جو کچھ تم نے کیا
اس کی سزا پائی۔ جلد یہ سکر حوت سے کہنے لگا کہ ہم تو سردار ہیں ہم سے کوئی گستاخی سہیش آتا
قتل کر دیا جاتا امیر المومنین۔ یہ تو عہد جاہلیہ کی باتیں ہیں اسلام نے تمہیں اور دوسروں کو
سب کو مساوی کر دیا، معیار یہ ہے کہ معاشرتی امتیاز جلد مدینہ سے بھاگ کر
شام چلا گیا اور مرتد ہو کر نصرانی ہو گیا، ایک قطعہ اشعار میں اس نے اپنے کو اشraf کہہ کر
ظہانچہ کے مار سے نصرانی ہو جانے کا ذکر کیا ہے۔

منصرت الاشراف من عار لظنة وما كان فيها لو صبرت لهما ضرر
الہشیم بن عدی متوفی ۳۲۷ھ کی دو تالیفات کے نام اور حوالے ملتے ہیں یعنی
تاریخ الاشراف الکبیر و تاریخ الاشراف الصغیر۔ علی بن محمد المدائنی متوفی ۳۲۷ھ تقریباً
تیس کتابوں کے مصنف ہیں جو دستبرد زمانہ سے باقی نہیں رہیں ان کی ایک کتاب کا نام
"اشراف عبد القیس" تھا اسی طرح ابن عبدہ کی ایک کتاب "اشراف بکر و تغلب" کے
حالات میں تھی اور یہ ظاہر ہے کہ عبد القیس اور بکر و تغلب قبائل قریش ہی تھے۔ قریش
کے مورث اعلیٰ فہر بن مالک کے اجداد میں سے سات پشت اور پھر مضر کے بحالی ربیعہ کی نسل
سے تھے یا یہ ان قبائل کے ممتاز افراد شریف و اشراف کہلاتے تھے بالفاظ دیگر شریف و
اشراف کسی قبیلہ و نژاد ان کے افراد کے لئے مخصوص نہ تھا۔

لقب الشریف بنی ہاشم سے کب مخصوص ہوا

عذہ بلان الدین سیوطی کثیر القرائف تھے تقریباً ۱۵۰ کتابوں میں تصنیف کی تھیں ان کا
ایک کتاب ہے العیالۃ الزرعیۃ فی السلاۃ النبییہ ہے اسعاف اللہ غمہم
مطبوعہ بیروت ان کی بعض عبارتوں کے اقتباسات ہیں۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔

اسم الشریف یطلق فی الصد الاول علی	لقب الشریف کا اطلاق صد اول میں تمام
کل من اهل البيت سوا ائمة اہل بیت	اہل بیت کے افراد پر ہوتا تھا خواہ وہ حسنی
او حسینیاً ام علویاً من ذریۃ محمد	ہوں یا حسنی یا علوی ہوں اولاد محمد بن صنفیہ
ہن الحنفیۃ و غیرہ من اولاد علی بن ابی طالب	سے یا سوائے ان کے دیگر اولاد علی بن ابی طالب

سے ہوں یا جعفری ہوں یا عقیلی یا عباسی۔
یہی وجہ ہے کہ ہم تاریخ حافظ ذہبی کو دیکھتے
ہیں کہ بہرے ہوئے ہیں تذکرے اسی سے کہ
کہتے ہیں الشریف عباسی الشریف عقیلی
الشریف جعفری والشریف زبیدی لیکن جب
فاطمیوں (عبیدیوں) کی سلطنت مصر میں
قائم ہوئی تو انھوں نے اسم الشریف مختصر
کر دیا اولاً حسن و حسین کے لئے فقط اور یہ
ہمارے سب اب تک مصر میں۔

ابن طالب ام جعفر یا ام عقیلیاً
ام عباسیاً ولہذا نجد تاریخ الحافظ
الذہبی مشہور فی التراجیم وذلک
بقول الشریف العباسی الشریف
العقیلی الشریف الجعفری والشریف
الزبیدی فلہذا ولی الفاصمہ بمصر
فصرنا اسم الشریف علی ذریعہ
انحس و انحصر فقط واسمہ
ذلک بمصر الی الآن۔

مروج احمد یحور نے بقول ڈاؤنر حمید اللہ کی عبارت کو اپنی کتاب التذکرہ میں کتاب
شہداء الصفا سے نقل کیا ہے۔

مندرجہ بالا عبارت میں علامہ سیوطی نے لقب الشریف کے بنی ہاشم سے مخصوص کئے
جانے کا زمانہ متعین کرنے میں غلطی کی ہے صدر اول سے ہالعموم مراد پہلی صدی ہجری سے لی جاتی
ہے مگر پہلی صدی ہجری تو درکنار پانچویں صدی ہجری تک اس لقب کے بنی ہاشم کے گھرانے یا کسی فرد
کے ساتھ مخصوص کئے جانے کا مطلق کوئی ثبوت کتب تاریخ سے نہیں پایا جاتا اور سیوطی متوفی ۸۹۹ھ
نے قدیم موفین کا کوئی حوالہ اپنے اس قول کی تائید اور ثبوت میں پیش نہیں کیا لہذا بنی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب زبیدی عزیز جو آپ کی رحلت کے بعد قید حیات رہے آپ کے
عم محترم حضرت عباس بن عبد المطلب تھے جنہیں آپ صنوانی (میرے باپ کے نسل) فرمایا
کرتے تھے ۳۸ھ میں وفات ہوئی مگر الشریف عباس تو وہ کبھی نہیں کہلائے نہ ان کے فرزند
حضرت عبداللہ بن عباس متوفی ۴۸ھ اور نہ ان کے پوتوں پر ورتوں میں سے کوئی اس لقب
سے ملقب ہوا حتیٰ کہ چوتھی یا پانچویں صدی ہجری تک عباسی خاندان کے کسی فرد کے نام کے ساتھ لقب
الشریف بطور مخصوص خاندانی لقب کے کتب تاریخ و تذکرہ کے صفحات پر نہیں پایا جاتا مگر
طرح آپ کے دوسرے چچا ابوطالب کو الشریف ابوطالب کبھی نہیں کہا گیا اور نہ ابوطالب کے
فرزند ان حضرت عقیل و جعفر و علی نہیں سے کسی کو الشریف عقیل الشریف جعفر و الشریف علی کہا گیا
نہ ان کی اولاد و احفاد میں سے کوئی بھی چوتھی یا پانچویں صدی ہجری تک اس لقب سے ملقب ہوا

مثلاً حضرت جینؑ کبھی الشریفؑ والشریف جینؑ نہیں کہلائے اور نہ ان کے بیٹے پڑتے
یہ سب حضرات شرافت نسب و جسی کے اعتبار سے بلاشبہ شریف و اشرف تھے۔ اور اسی طرح
دوسرے قریشی و غیر قریشی خاندانوں کے اکابر بھی عمومی طور سے شریف و اشرف کہے جاتے تھے
لیکن صدر اول یا اس کے بعد چار باغ صدیر۔ مخصوص خاندانی لقب کے طور سے کوئی
باشی الشریف نہیں کہلاتا تھا۔

کتاب الانساب مجلد اول (طبع جدید) کے مصنف ڈاکٹر حمید اللہ نے "الاشراف"
کے عنوان سے جو مختصر سا دیباچہ شامل کیا ہے اس میں اسی حقیقت کا اظہار ہے کہ نبی پاشم
اور حضرت علیؑ کی نسل کے ناموں کے ساتھ لقب الشریف کے استعمال کا اظہار چوتھی صدی ہجری
کے اوائل سے قبل بھی نہیں ہوا وہ مزید کہتے ہیں کہ :-

اما قبل ذلك فقد كان يطلق على	لیکن اس سے (اور آخر چوتھی صدی ہجری سے)
نسل الامام على لفظ العلويين و	قبل امام علیؑ کی نسل کے لوگوں پر لفظ علوی کا اطلاق
على نسل ابيه الطالبين۔ (ص ۲۰)	ہوتا تھا اور ان کے والد کی نسل پر طالبی کا۔

چنانچہ اس قول کے ثبوت میں انھوں نے حضرت علیؑ کی نسل میں چند ممتاز شاخوں کے
اسماء مثلاً پیش کے ہیں جن کا زمانہ ششم سے تیسرہ ہجری کا ہے ان میں امامیہ کے بعض
ائمہ کے اور ابن کی اولاد کے نام شامل ہیں مگر کسی نام کے ساتھ لقب الشریف کا اطلاق خاندانی
لقب کے طور سے کبھی نہیں کیا گیا۔

یعنی جناب جعفرؑ (المصدق) جن کا زمانہ ششم سے تیسرہ ہجری کا ہے نیز ان کے
صاحبزادے جناب موسیٰ بن جعفرؑ متوفی ۱۳۰ھ الشریف جعفر و الشریف موسیٰؑ کبھی نہیں کہلائے
اسی طرح جناب علی الرضاؑ (۱۵۳ - ۲۰۲ھ) بن موسیٰ بن جعفرؑ کا یا ان کے پوتے جناب حسن
بن علی بن محمد بن علی الرضاؑ (۲۳۱ - ۲۶۰ھ) کا خلی کہ شریف الرضا و شریف الرضی کے والد حسن
بن موسیٰ بن محمد بن ابراہیم بن موسیٰ بن جعفرؑ (المصدق) کا لقب بھی الشریف نہ تھا بلکہ الطاہر
ذو المناقب تھا حالانکہ ان کا زمانہ ۲۳۱ - ۲۶۰ھ کا تھا۔ چوتھی یا پانچویں صدی ہجری میں البتہ
ان اسباب سے جن کا ذکر آئے آتا ہے عباسی و علوی اکابر کے ناموں کے ساتھ لقب الشریف
کا استعمال شروع ہوا چنانچہ سیوطی کا یہ کہنا صحیح ہے کہ :-

ولاشت ان المصطلح القديم اولیٰ | اور اس میں شک نہیں کہ قدیم مصطلح بہتر ہے

وهو اطلاقه (اسم الشریف) علی کل علوی وجعفری وعلیلی وجباسی مکما صنعه الذہبی وکما اشار الیه الماوردی من اصحابنا والقاضی ابوعلی الفراء من الجنابة کلاهما فی الاحکام السلطانیة ونحوها قول ابن مالک فی الالفیة -

اور وہ یہ کہ لقب الشریف کا اطلاق ہر علوی وجعفری وعلیلی وجباسی پر ہوتا ہے۔ جیسا کہ ذہبی نے لکھا ہے اور جس طرح الماوردی نے جو ہمارے اصحاب میں سے ہیں اشارہ کیا ہے اور قاضی ابوعلی الفراء نے جو جنابیوں میں سے ہیں ان دونوں کا احکام السلطانیہ میں ذکر ہے اور اسی طرح کا قول ابن مالک کاللفیہ میں ہے۔

ابن جریر مثلاً فی متوفی ۳۳۷ھ کا زمانہ سیوطی متوفی ۳۷۷ھ کے زمانے تقریباً پونے

دو سو برس پہلے ہے وہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ :-

الشریف ببغداد لقب لکل عباسی بغداد میں ہر عباسی کا لقب الشریف ومبصر لکل علوی (کتاب الالقاب) تھا اور مصر میں ہر علوی کا۔

مگر کب سے اور کس زمانے سے تھا اور کن اسباب سے یہ لقب عباسیوں علویوں اور دوسرے ہاشمیوں کے لئے مخصوص ہوا۔ آئیے تاریخ کی روشنی میں ملاحظہ کیجئے :-

عباسی خلافت ۱۹۲ھ میں قائم ہوئی ۵۴۲ھ میں خاتمہ ہوا اس سوا پانچ سو برس کی مدت میں دو سو برس کا ابتدائی زمانہ اس کی قوت و

خلافت عباسیہ کا ضعف اور فردغ و شیعیت

شکست اور جہاد و جلال کا زمانہ تھا اس کے بعد سے بعض عباسی خلفاء کی سوء تدبیر کی بدولت جن کی تفصیلات یہاں پیش کرنا ضروری ہیں اس میں نہ صرف داخلی انحلال شروع ہوا۔ تو بہت یہاں تک پہنچی کہ تقریباً سو برس تک عباسی خلیفہ کی حیثیت بساط پیاست پر شاہ شطرنج سے زیادہ باقی نہ رہی ملک کے بعض بڑے بڑے صوبوں پر مختلف سیاسی قسمت آزما قابض و متصرف ہوتے گئے جن میں بیشتر را فضی تھے۔ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ کے حالات کے ضمن میں کہتے ہیں کہ :-

بنی بویہ وبنی حمدان اور (عبیدی) قایموں کے سبب تمام ممالک عباسیہ کی بدگوئی اور

وقدامت لامت البلاد وفضنا وفسا للصحابۃ من بنی بویہ وبنی حمدان

والله طمئن وكل منوت البلاد مصرًا
وشامًا وعراقًا وخراسان وغير
ذلك من البلاد وكانوا رخصاً و
كذلك الحجاز وغيره وغالب
بلاد المغرب قد شرب السبب لتكن
منهم للصباية -

رفض سے بھر گئے تھے مصر و شام و عراق
و خراسان و غیرہ ملکوں کے بادشاہ رافعی
تھے اور اسی طرح حجاز و غیرہ کے اور مغرب
(رافعی) کے اکثر مقامات کے جن کے
سبب صحابہ کی بدگوئی اور تکفیر کثرت کی
کی جاتی تھی -

(البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۳۳۳)

یہی وہ زمانہ تھا جب قرامطہ کے مسلح گروہ جن میں موالیٰ عجمیوں کا عنصر غالب تھا
مسلمانوں کے سیاسی نظام کو درہم برہم کرنے کی غرض سے بحرین سے اُٹھے، لوٹ مار اور قتل
و تار تگری کا بازار گرم کیا حاجیوں کے قافلوں پر بار بار حملے کئے برسوں تک ان کے خون
سے و فیضج کی ادائیگی کے لئے عراق سے ایک مستنفس بھی نہ جاسکا۔ ان جیشوں نے ایام رجب
میں مکہ منظم پر حملہ کر کے ہزاروں حاجیوں کو تہ تیغ بے دریغ کیا۔ حجر اسود اکھاڑ کر لے گئے
جو انیس برس تک مقام حجر (بحرین) میں ان کے پاس رہا ۳۲۹ھ میں واپس کیا۔ ابن اسلام
اور مسلمانوں کی سیاسی قوت کو مٹانے کے مقصد سے منافقین عجم کی سازشیں طرح طرح
سے ہو رہی تھیں بعض ایرانی جو شاہان ایران کی نسل سے تھے قرامطہ سے ساز باز کر رہے تھے -

مورخ مسعودی نے جنھیں ایرانیوں کے حالات سے نسبتاً زیادہ واقفیت حاصل تھی اپنے زمانہ
کے واقعات کے سلسلہ میں بیان کیا ہے کہ عجمی بادشاہوں کی اولاد میں سے علاقہ اصفہان کا ایک
نوجوان جو "ازری" سے معروف تھا۔ قرامطہ میں آکر شامل ہو گیا تھا اور قرامطہ کے سربراہ
ابی طاہر نے اس کو اپنا قائد تسلیم کر لیا تھا (کتاب السنیہ والاخراف ص ۳۹) شواہد تاریخی
سے یہ بات بدرجہ یقین ثابت ہے کہ ایرانیوں کو اپنی شہنشاہیت اور سیاست کی شکست تو

لے کر مٹی لیتے رہے حجر اسود واپس کرتے ہوئے لکھا تھا "انا اخذنا هذا الحجر باهر
قد سدنا لا باهر من امرنا بلخذ لا (البدایہ ج ۳ ص ۳۲۷) (ہم نے اس پتھر کو بموجب
حکم اکھاڑا تھا اور ہم ان ہی کے حکم سے واپس کرتے ہیں جنھوں نے اس کے اکھاڑنے کا حکم دیا تھا)
یعنی عبیدی فاطمیوں کے حکم سے جن کے ایجنٹ کے طور سے قرامطیوں نے کام شروع کیا تھا بے شمار
حاجیوں کو قتل کیا تھا ان کا مال و اسباب لوٹا اور حجر اسود اکھاڑا تھا پھر ان ہی کے کہنے سے واپس کیا۔

چار دنا چار قبول کرنا پڑی تھی لیکن جذبہ خبیث و وطنی اور احساسات ملی کی شکست انہوں نے کبھی قبول نہیں کی تھی۔ عربوں کے خلاف کینہ و حس انتقام ان کے دلوں میں موجزن رہا بہت سے ان میں منافقانہ طور سے اسلام میں داخل ہوئے تھے جب کبھی موقع ملتا عربوں اور غیر عربوں کے درمیان سیاسی رقابتیں پیدا کرنے اور راہبہارنے کی جدوجہد کرتے رہتے۔ جس زمانہ کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس زمانہ تک صحیح النسب حسنی و حسینی طالبان خلافت کے تقدیراً بچا اس خردن مختلف اوقات میں اور مختلف مقامات پر ہو چکے تھے خروج کرنے والوں نے اپنے حسب و نسب کی بزرگی کا پرو پگنڈا کیا تھا اور بعض نے مہدی موعود ہونے کا دعویٰ بھی کیا تھا۔ اس سلسلہ میں بہت سی وضعی حدیثیں بھی مشہر ہو چکی تھیں چنانچہ ہر جگہ اس بات کا چرچا تھا کہ مہدی کا ظہور ہونے والا ہے جو اولاد فاطمہؑ سے ہوں گے اور دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے جیسے وہ ظلم و جور سے بھری ہوئی ہے آمد مہدی سے دنیا میں خوشی کا دور شروع ہو جائیگا اور تمام ممالک پر ان کا تسلط ہو جائیگا چنانچہ اس آمد مہدی کے پرو پگنڈے نے جو فضا پیدا کر رکھی تھی سیاسی قسمت آزاں اس سے فائدہ اٹھاتے مہدیت کے مدعی ہو کر دام تزدیر میں پھانستے اس طرح متبعین کی جمعیت ہاسانی اکٹھی کر لیتے ایرانی نسل کے چند عیار یکے بعد دیگرے اسی دعوے سے اٹھے پہلے تو ایرانی نسل کا بھیجی بن نہ کر دیہ بن مرویہ مہدی ہونے کا مدعی ہوا اپنے کو جناب جعفر (الصادق) کا پرو تا بتاتا اور یہ کہتا تھا کہ میں محمد بن عبد اللہ اسمعیل بن جعفر (الصادق) ہوں حالانکہ اس کے باپ دادا کے نام زکریا اور مرویہ ہی سے ظاہر ہے کہ نسل ائچی تھے علوی و ہاشمی گہرائے کسی فرد کے یہ نام نہ تھے اور نہ ہو سکتے تھے۔ بنی الاصبغ کی ایک جماعت اس کے متبعین میں ہو گئی سب سے پہلے انہوں نے ہی اپنے کو فاطمیین سے موسوم کیا و مموا بالفاطمیین (طبری ج ۳ ص ۳۲۰ و لیداریہ ج ۳ ص ۳۲۰) ابن کثیر اس کے بارے میں لکھتے ہیں۔

کان یدعی انه من سلالۃ علی بن ابی طالب من فاطمۃ و هو کاذب	وہ اس کا مدعی تھا کہ حضرت علی بن ابی طالب و فاطمہؑ کی نسل سے وہ چھوٹا دروغ گو تھا اور
افاک انیم فیہ اللہ (ج ۳ ص ۳۲۰)	مرتب گناہ کا۔ بحمد اللہ۔

اس کو قریش و بنی ہاشم سے سخت عداوت تھی ملک شام کے قصبہ سلیمہ میں جب داخل ہوا وہاں کے بنی ہاشم کو تہ تیغ کیا پتوں کو بھی زندہ نہ چھوڑا۔ ان مظالم کی اطلاع جب عباسی

خلیفہ امیر المومنین المكتفی با شجاعی کو موگی زبردست افواج بھیجے گا انتظام کیا جس پر
 کثیر زر و مال صرف کیا اور بغض نفیس افواج کے ساتھ تشریف لے گئے مقام رقبہ پہنچ کر
 فوجی دستے قریبیوں کے استیصال کے لئے ہر طرف یکے بعد دیگرے بھیجے رہے جنہوں
 نے جلدی ان مفسدین کا فائدہ کر دیا۔ یہ واقعات علامہ ابن جریر طبری نے تفصیلاً بیان کئے
 ہیں کیونکہ سنہ ۵۰ سے چند سال پہلے کے اور ان کے سامنے کے ہیں۔ مگر اور اس کا بھائی حسین
 بن زکریہ بن ہر وہ بہ دونوں ہمد دیت و فاطمیت کے مدعی تھے اپنے پیروں کو جو مکتوب
 بھیجتے اپنے ناموں کے ساتھ کیسے کیسے شہداء القاب لکھتے ابن جریر طبری و ابن کثیرؒ
 نے اس کے ایک مکتوب کو درج کیا ہے جس سے بآسانی اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ
 میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کے لئے ہمد دیت و فاطمیت کا پروپیگنڈا کس درجہ موثر اور
 کارآمد سمجھا جاتا تھا ذیل میں اس مکتوب کے ابتدائی فقرات درج ہیں جن میں اس ایرانی نسل
 والے نے اپنے کو المختار من ولد رسول اللہ اور ولد خیر الوصیین یعنی اولاد رسول
 میں سے پسندیدہ اور وصیوں میں سے بہتر وصی کی اولاد تک لکھی ہے چونکہ اس کے زمانہ
 میں الشریف اور سید لقب رائج نہیں ہوئے تقریباً سو برس بعد ہوئے ورنہ وہ یہ
 لقب بھی لکھتا۔ اس کے خود ساختہ القاب ملاحظہ ہوں۔ جن میں اس ایرانی منافق دشمن اسلام
 اپنے کو کتاب اللہ کی طرف دعوت دیتے والا منافقین کو ذلیل کرنے والا حتیٰ کہ دونوں جہاں
 میں اپنے کو خلیفہ اللہ تک کہا ہے :-

من عبد الله احمد بن عبد الله المهدي المنصور
 الناصر لدين الله القايم بامر الله الحاكم بحكمه الله الذي
 الى كتاب الله الذاب عن حرم الله المختار من ولد
 رسول الله امير المومنين وامام المسلمين وممثل
 المنافقين خليفه الله على العالمين وحاصل نظاميين
 وقاصم المعتدين ومبدا للمحدين وقاتل القاسطين
 ومهلك المفسدين وسراج لمبصرين وضياء المستضين
 ومشتت الخالفين والقيم بسنته سيد المرسلين وولد
 خير الواصيين صلى الله عليه وعلى اهل بيته الطيبين

وسلم کثیرا.....

(طبری ج ۳ ص ۳۸۴، البدایہ ج ۵ ص ۹)

اسی مکتوب میں یہ ایرانی مدعی فاطمیت مکتوب الیہ کو لکھتا ہے کہ "میرے جد محمد دراصل کے اہل بیت پر درندہ بھیجو" یہ آخری فقرہ بھی بلا نقطہ ہر تیس میں پھر یہ ان الفاظ دوہرائے ہیں لکھتا ہے۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین وصلى الله

على جدی محمد رسول الله وعلى اهل بيته وسلم کثیرا

اس مدعی مجددیت و فاطمیت کا زمانہ ستھ سے چند سال پہلے کا ہے جب عباسی خلافت کو کمزوری لاحق نہ تھی اس لئے جلد ہی اس کا اور اس کے ساتھیوں کا قلع قمع کر دیا گیا تھا۔ چونکہ یہ گروہ پہلا گروہ ہے جس نے اپنے کو فاطمیین سے موسوم کیا اس لئے ان کا تذکرہ بیان کیا گیا اگرچہ لقب الشریف و السید اپنے لئے مختص کرنے اور اپنی حکومت قائم کرنے کی بدلت نہ ملی جیسا دوسرے مجوسی بیدار شدہ بنو ان القدر کی اولاد کو مصر میں اپنی حکومت کو "خلافت فاطمیین" سے موسوم کرنے اور ان القاب کو مختص کرنے کا موقع ملا جن کا ذکر آگے آتا ہے تسلسل واقعات کے سلسلہ میں بنو کویہ کا مختصر حال پہلے سنئے کہ رفض اور شیعیت کے فروغ کے ساتھ شیعہ اکابر کو اعلیٰ مناصب کے علاوہ لقب الشریف اور دیگر القاب ان کی جانب سے عطا کئے گئے۔

ابو یحییٰ محمد بن بھائی تھے احمد (معر الدولہ) علی (عماد الدولہ) حسن (رکن الدولہ) بنی بویہ۔ آپ کا نام ابو شجاع بویہ بن ثنا خسرو تھا بارہ تیرہ واسطوں سے قدیم شاہ ایران بہرام گور کی نسل میں اسے بتایا گیا ہے گردیش روزگار سے ایسا مفلس و نادار تھا کہ پھلیوں کی تجارت سے آذوقہ حاصل کرتا تھا حسن اتفاق اور یاد رکھتے سے یہ تینوں بھائی علاقہ طبرستان کے ایک مقامی رئیس ماکان بن کافی کے متوسلین جس شامل ہو کر فوج کی کمان کرنے لگے۔ اس میں جب ایک سیاسی قسمت آزار مرد داؤج بن زیاد و بلی نے اس علاقہ پر تسلط کر لیا یہ لوگ مرد داؤج سے وابستہ ہو گئے اس نے انتظامی عہدوں پر فائز کیا۔ رعایا ان کے سخت انتظام سے خوش تھی مرد داؤج نہایت قبیح سیرت تھا وہ جب مارا گیا انھیں ایران کے بعض علاقوں پر تسلط کرنے کا موقع مل گیا یہ زمانہ عباسی خلافت کے ضعف و

اضحلال کا زمانہ تھا ان کی برحق قوت اور عزائم کو دیکھ کر کہ دار الخلافہ کی جانب بھی رخ پڑا
القاهر باللہ عباسی خلیفہ نے ششہ میں ان القاب کے ساتھ جو اوپر ان کے ناموں کے
ساتھ درج ہیں امیر الامرائی کا منصب جلیل عطا کر کے کاروبار مملکت میں دخل کر دیا
یہ اور ان کے فوجی سب ظالم و متعصب شیعہ تھے۔ عباسی خلافت کو جائز خلافت نہیں
جانتے تھے۔

بنی بویہ اور ان کے دینی ساتھیوں میں ظلم و جبر کا ماحہ شدید تھا یہ لوگ سمجھتے تھے کہ بنی عباس نے علویوں سے حکومت کو غصب کر لیا ہے چنانچہ معز الدولہ نے ارادہ کیا کہ خلافت علویوں کی جانب پہر دے۔	بنی بویہ ومن معهم من الدیلم کان فیکم تصبف شدید وکانوا یدعون ان بنی العباس قد غصبوا الامر من العلویین حتی عزم معز الدولہ علی تحویل الخلافۃ الی العلویین (البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۲۸۲)
--	--

مگر اس کے ایک شیر نے سمجھا یا کہ عباسی خلیفہ کو تم معز دل تو کر سکتے کیونکہ تمہارے
فوجی اس کام میں تمہارا ساتھ دیں گے اس لئے کہ وہ عباسی خلیفہ کو جائز خلیفہ نہیں جانتے
لیکن تم نے کسی علوی کو خلیفہ بنا دیا پھر کسی وجہ سے معز دل کرنا چاہا تو تمہارے ساتھی اس
کام میں موافقت نہ کریں گے کیونکہ وہ اسے صحیح الامارت جانتے ہوں گے یہ بات اس
کی سمجھ میں آگئی یہ خیال اس نے چھوڑ دیا مگر رافضیوں سے اسے بڑی محبت تھی۔ وقد کان
معز الدولہ بن بویہ یحب الراضیۃ (البدایہ ج ۲ ص ۲۸۲) اس کے زمانہ میں
شریف الرضی و شریف الرضی امایہ بغداد کے اکابر ہیں سے تھے جن کی وہ بہت قدر کرتا تھا
ان کو اور ان کے والد کو متاعب اور القاب عطا کئے تھے ششہ کے ماہ ذیقعد میں
شریف الرضی کو لقب الشریف سرکاری طور سے عطا کیا تھا (انسائیکلو پیڈیا آف

شہ شریف الرضی جن کو یہ لقب شیعہ امیر الامراؤں نے عطا کیا تھا جناب موسیٰ بن جعفر (الصالح)
کی نسل سے تھے نام و سلسلہ نسب یہ ہے: ابو الحسن محمد بن ابو طاهر حسن بن موسیٰ بن محمد
بن ابراہیم بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب۔ شعر گوئی و علم و ہنر
تھا بقول مؤلف عمدۃ الطالب قریش کے ان بلند پایہ شعرا میں ان کا شمار تھا جن میں الحارث بن
ہشام و جھیر بن ابی وہب (دار ابو طالب) عمر بن ابی ربیعہ اور یزید بن معاویہ جیسے چوٹی کے
(بقایا نزل صفحہ ۷۷ پر)

اسلام حج ۳۱۹) النعمان طاہر و ابو الحسن میں یہ واقعہ ۳۱۹ھ کے تحت بیان ہوا ہے کہ فید المہدی نے چند اشخاص کو جو عقیدہ تناسخ کے قائل تھے گرفتار کر لیا تھا ان میں ایک شخص مدعی تھا کہ علی بن ابی طالب کی روح مجھ میں سرایت کئے ہوئے ہے۔ ایسے ہی ایک عورت کہتی تھی کہ حضرت فاطمہؑ کی روح میرے جسم میں ہے۔ تیسرا شخص جبریل ہونے کا مدعی تھا ان تینوں کو کوڑے لگوانے کی سزا دی گئی تو وہ مرد اور عورت کہنے لگے کہ نبیاً اولاد علیؑ سے ہیں یہ جیسے ہی معزالوہ نے انہیں چھوڑ دیا۔ مولف موصوف لکھتے ہیں کہ سب بنی بویہ کسرافضی تھے اور قائدان علیؑ سے عقیدت بے پایاں رکھتے تھے اور دیگر صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض چنانچہ اسی زمانہ میں معزالوہ نے فضائل صحابہ علی الاعلان بیان کرنے کی ممانعت کر دی تھی۔

(البدایۃ الحج ص ۲۱)

علامہ ابن کثیر کا بیان ہے کہ حکم اختلاعی کے باوجود بغداد کے شافعی عالم ابو بکر محمد بن عبد اللہ جو محدث دار قطنی کے شیوخ میں سے تھے ایک دن جامع مدینہ المنورہ میں فضائل صحابہ علی الاعلان بیان کرتے اور دوسرے دن مسجد باب الشام میں فضائل صحابہ کے علی الاعلان بیان کر کے ممانعت کے علاوہ ۳۱۹ھ میں بغداد کی مساجد کے دروازوں پر بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی بدگوئی کے الفاظ بھی لکھوا دئے گئے تھے۔ علامہ ابن کثیر اس سال

ابقایا نوٹ صفحہ ۸۷ کا ۱۷ عرب شعر کا شمول ہے۔ شریف الرضی کے دیوان میں بنی بویہ خصوصاً بہاء الدولہ کی مدح میں قصیدے شامل ہیں۔ امیر المومنین القادر بادشاہی کے مدح میں بھی قصیدہ ہے جس کی ان دو بیتوں میں ہاشمی نسب پر فخر کیا ہے اور کہا ہے کہ تفاخر نسبی کو اعتبار سے قوجم دونوں میں کوئی فرق و امتیاز نہیں سوائے اس بات کے کہ خلافت نے آپ کو منزلت دی ہے اور میں اس سے محروم ہوں۔

ما بیننا یوم الفخار تفاوت ابدا کلنا فی المفاخر معرق
الا بخلافه قد متک واننی اما عاقل منها وانت مطلق

دربار خلافت سے وابستہ ہونے کی وجہ سے سرکاری سیاہ لباس پہنتے تھے شیعوں نے عمدة الطالب اس کے متعلق کہتے ہیں۔ هو اقلط البی جعل الیہ السواد (ص ۱۹)۔ عمر کم پائی سند کہ میں فوت ہوئے ان کے بھائی شریف الرضی کو ان کے مرنے کا انا شدید غم تھا کہ جانا نہ دیکھ سکے بغداد سے باہر چلے گئے۔ دیوان شعر کے علاوہ چند تصانیف بھی ہیں جن میں معانی القرآن اور مجازات القرآن بھی شامل ہیں۔

کے واقعات کے ضمن میں کہتے ہیں :-

وفيها كتبت العامة من الروافض
على اخاب المساجد لعنة معاوية
من اجل ما قال رضي الله عنه وكتبوا
ايضا لعن الله من عصب فاطمة حقها
وكاذا يعنون ابا بكر ومن اخرج
العباس من الشورى يعنون عمر
ومن نفى اباذر يعنون عثمان

ولما بلغ ذلك جميعه معز الدلة
لم ينكره ولم يعير به ثم بلغه
اهل السنة محوا ذلك

(البدایۃ والنہایۃ ج ۲ ص ۲۳)

اور اس سنی میں رافضیوں کے عوام نے
مسجدوں کے دروازوں پر (حضرت) معاویہ
کی ان سنیوں کی دشمنی پر لکھتے لکھتے
تھی اور ایسے ہی یہ بھی لکھا کہ لعنت ہو اس پر
جس نے فاطمہ کا حق غصب کیا مراد (حضرت)
ابوبکرؓ سے تھی جس نے (حضرت) عباسؓ کو
شورلی سے خارج کیا مراد اس سے (حضرت)
عمرؓ سے تھی اور جس نے ابوزرؓ کو شہر بدر کیا۔
(حضرت) عثمانؓ سے مراد تھی۔

ان سنیوں کی اطلاع جب معز الدولہ
کو پہنچی اس نے ان باتوں سے نہ منع کیا اور
نہ انہیں مٹوایا پھر اسے اطلاع ملی کہ اہل
سنت نے اسے مٹا ڈالا۔

اسلام کی تاریخ میں بنی ہاشم کا عروج سیاح ترین دور تھا اور باتوں کے علاوہ اس میں

سب صحابہ کرام کی بدگوئی کو ستر ایک حسینی بزرگ نے بدگوئیوں کے خلاف جہاد فی سبیل اللہ کا
عزم کر لیا تھا یہ بزرگ ابی عبد اللہ محمد بن حسین تھے جو ابن الداعی کہلاتے تھے انہوں نے ۳۵ھ
میں بلا دروہم میں ہمدی کہہ کر ظہور کیا کثیر مخلوق ان کی طرف ملتفت ہو گئی اس ناصر علیؓ ان کے
مقابلے میں فرار ہو گئے بڑے عبادت گزار و فرماں نفع تھے لباس عوف پہنتے تھے ابن کثیرؒ
ان کے تذکرے میں لکھتے ہیں کہ جب انہیں یہ اطلاعات پہنچیں کہ بغداد وغیرہ میں صحابہ کی بدگوئی
کی جاتی ہے انہوں نے جہاد فی سبیل اللہ کا عزم کر لیا۔

(ابن الداعی نے) ان لوگوں کے خلاف رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدگوئی کرتے تھے جہاد
فی سبیل اللہ کرنے کے لئے ہر جگہ حتیٰ کہ بغداد کے
لوگوں کو تحریراً دعوت دی۔

وكتب الى الافاق حتى الى بغداد
دعوا الى الجهاد في سبيل الله لمن
سب اصحابه رسول الله صلى الله
عليه وسلم (البدایۃ والنہایۃ ج ۲ ص ۲۳)

صحابہ کرام کی بدگوئی کی اس رسم بد و بدعت شیعہ کی بنیاد پڑی۔ خود ایک شیعہ مؤلف جنہوں نے اب سے تقریباً بیس برس پہلے ”مجاہد اعظم“ نام سے سانحہ کربلا پر کتاب تالیف کی تھی ”موسم عزاداری محرم میں ایک غیر متعلق طرز عمل کی آمیزش“ کے علی حذو ای سے تترے کے بارے میں صراحتاً لکھتے ہیں کہ :-

”فاطمی خلافت کی مصر میں بنیاد پڑی یا دہلی خاندان (یعنی بنی بٹویہ) کو بغداد میں فروغ ہوا اس وقت سے شیعوں نے بطور انتقام یہ طریقہ اختیار کیا پھر شیعوں میں اس کا رواج ایسا عام ہوا کہ جو آج تک کم و بیش جاری ہے حالانکہ یہ ان کے پیشوایان دین کی تعلیم کے بالکل خلاف ہے“ (ص ۱۲۱) اسلام کی آسمانی کتاب کسی مذہب کے بزرگوں کو خواہ وہ کیسے ہی ہوں برا کہنے کی اجازت نہیں دیتی مذہبی احکام سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو عقلاً بھی کوئی ضمیر دوسرے کی توہین کو پسند نہ کرے گی کی نگاہ سے نہیں دیکھ سکتا“ (ص ۱۲۲)

بنی بٹویہ خصوصاً معزالدولہ نے فردوسِ رقص کے سلسلہ میں جو کارروائیاں کیں موصوفین نے ان کا ذکر متفرق طور پر کیا ہے مثلاً ۳۵۲ھ میں سب سے پہلے معزالدولہ نے ہی ماتم حسین کی بنیاد قائم کی۔ اس سے پہلے کسی ملک و دیار میں ماتم حسین نہیں ہوتا تھا اور نہ مظالم کرنا کی وضعی داستانیں مشہور ہوئیں تھیں۔ علامہ ابن کثیر ۳۵۲ھ کے حالات میں لکھتے ہیں :-

اس سال کی ۸۰ عرم کو معزالدولہ بن بٹویہ نے خدا اس کا برا کرے حکم دیا کہ بازار بند رہیں عورتیں ٹاٹ کا ماتی لباس پہنیں اور بازاروں میں اپنے چہرے کھولے بال بکھیرے اور منہ پیٹنی تکلیں اور حسین بن علی بن ابی طالب پر ماتم کریں۔ اہل سنت کو ملن نہ تھا کہ ان باتوں کو روکتے منع کرتے بوجہ شیعوں کی کثرت و شوکت اور حکومت کا ان کے طرفدار ہونے کے باعث۔

۱۔ ماتم حسین کی ابتداء فی عاشر المحرم من ہذا لا السنۃ امر معزالدولہ بن بٹویہ قبضہ اللہ ان تغلق الاسواق وان یلبس النساء المسوح من الشعروان ینخرجن فی الاسواق حاسرات عن وجوہہن ینحن علی الحسین بن علی بن ابی طالب ولہم یمکن اہل السنۃ منع ذلک لکثرۃ

الشیعة وظهورهم وكون السلطان
معهم (البداية والنهاية ج ۲۴ ص ۲۴۳)

شیعہ مؤلف مشر جسٹس امیر علی نے بھی مفرد الدولہ ہی کو ماتم حسین کا بانی مبنی قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ :-

”معز الدولہ یہ شخص شیعہ تھا اور یہی وہ شخص ہے جس نے محرم کی
دوسری تاریخ ساکنہ کر بلا کی یادگار کے طور سے مقرر کی تھی۔“

(ص ۳۳۳ شارٹے ہسٹری آف سیریفینر مطبوعہ ۱۹۲۱ء)

ایک اور شیعہ مؤلف اپنی تالیف ”بجاہد اعظم“ میں اسی بات کو صراحتاً لکھتے ہیں کہ
معز الدولہ نے ہی سب سے پہلے بغداد میں ماتم حسین حکماً شروع کرایا تھا وہ فرماتے ہیں :-
سلطنت بغداد کے صنعت پر دہلی خاندان (گوبینہ) کو عروج ہوا تو
۳۵۲ھ میں معز الدولہ دہلی کے حکم سے بغداد میں حسین مظلوم کا علانیہ
ماتم منایا گیا اور یہ پہلا موقع تھا کہ اس طرح بہ تغیر و محبت آزادانہ مجلس
عز اقامت ہوئی یہ رسم بغداد میں کئی برس جاری رہی (ص ۳۳۲) ۱۵

۲۔ عید غدیر کی ابتداء | معز الدولہ نے ماتم حسین کی ابتداء کرنے کے ساتھ ساتھ اسی ۳۵۲ھ

میں عید غدیر کی خوشی منانے کی بھی ابتداء کی۔ غدیر عربی زبان
میں جو بڑھ کر کہتے ہیں یعنی چھوٹی سی برساتی تلمیا جہاں بارش کھپائی اکٹھا ہو جاتے۔ مگر وہ مدینہ کے
راستہ سے کچھ دور ہٹا جاوایہ جو بڑھ تھا۔ وضعی روایت میں کہا گیا ہے کہ حجۃ الوداع کی واپسی میں

۱۵۵۲ھ مؤلف لکھتے ہیں کہ ”یہ تعزیت جس طرح ہندوستان میں ہوتے ہیں کہیں بھی نہیں ہوتے پہلے
کہ ایرانی جو شیعوں کا خاص گھر ہے وہاں بھی اس کا رواج نہیں..... آخر اس کی ابتداء کب
سے ہوئی اور کس نے کی اور کیوں ہوئی افسوس ہے کہ اس سوال کے جواب میں تاریخ خاموش
ہے“ (ص ۳۳۳) تعزیت اور جلوس ہی نہیں ماتم و سینہ کو بی و نہ خوانی کا نہ چون معز الدولہ کے
زمانہ (۳۵۲ھ) سے پہلے کسی ملک و دیار میں تاریخ سے نہیں پایا جاتا۔ ساکنہ کر بلا کے تین سو برس بعد تک
کسی اسلامی ملک میں خاص کر مدینہ و مکہ میں ماتم حسین کا نہ منایا جاتا نہ بجائے خود اس بات کی بین دلیل
ہے کہ واقعہ کی نوعیت وہ برگزیدہ تھی جو تیسری صدی ہجری میں ابوحنیفہ جیسے کذاب راویوں کی
افسانہ پر مشتمل ہوئی شروع ہوئی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“
۱۵۵۲ھ ص ۱۲۱ تا ۱۲۲ اس لئے عید غم بھی کہتے ہیں :- ۱۲

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی مقام پر قیام کر کے خطبہ ارشاد فرمایا اور حضرت علی کی جانشینی کا اعلان کیا چنانچہ اس مفروضہ اعلان کی خوشی میں سارے تین سو برس بعد نبی بُویہ کے زمانہ اقتدار میں پہلی مرتبہ یہ عید بغداد میں منائی گئی تھی جس کا حال علامہ ابن کثیرؒ کی زبانی سنئے فرماتے ہیں :-

<p>وفی ثمان عشر ذی الحجة منها امر معز الدولة بن بويه باظهار زينة في بغداد ان تفتح الاسواق بالليل كما في الاعياد وان تضرب الدباب والبوقات وان تشعل النيران في ابواب الامراء وعند الشرط فرحاً بعيد غديره (ريضان)</p>	<p>اسی سال کی اٹھارویں ذی الحجہ کو معز الدولہ بن بویہ نے حکم دیا کہ عید غدیر کی خوشی میں زینت و آرائش بغداد میں کی جائے بازار رات میں اسی طرح کھلے رہیں جس طرح عیدین میں کھلے رہتے ہیں۔ ڈھول اور نغارے بجائے جائیں احرا کے یہاں اور چھاؤنی میں آتش بازی پھوڑی بجائے۔</p>
--	--

مشہد علیؑ قبل ۳۶۹ھ میں شہر کوفہ سے تقریباً سات اٹھ میل کے فاصلہ پر ایک بڑا درگستان تھا

اس عظیم الشان درخت کے ساتھ برس ہی بعد ابو بکر امیر الامراء کی حیثیت سے فنائین رہا نبی بویہ میں وہی سب سے زیادہ ماحول و فاضل و عجب علم تھا اور حسن سیاست میں مہارت مگر رخصت و شہیت سے بھرپور تھا کان غیبہ رخصت و تشیع! البتہ یہ اس کے پیشرو معز الدولہ اور اس کے بیٹے مجتہد بن معز الدولہ کی کوششوں کی وجہ سے پورے رخصت و شہیت کی ترویج میں انھوں نے کی تھیں بغداد میں ایسی خراب فضا پیدا ہو گئی تھی کہ فریقین میں آگے دن فتنہ و فساد کے شعلے بھڑکنے لگے تھے معز الدولہ نے اس کے اشداد کے لئے یہ حکم دے دیا کہ کوئی خطیب و واعظ اپنے وعظ میں کسی عیب کا نام نہ لے اس زمانہ کے صاحبزادے ابو الحسن بن سمعون و اعظ تھے وہ بدستور واعظ کہتے رہے۔ معز الدولہ نے طلب کیا اور خلیفہ میں گفتگو کرنی چاہی واعظ موصوف نے سورہ یونس کی آیت تلاوت کی۔ ثُمَّ جَعَلْنَا كَوْمًا يَكْفُرًا فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (پھر ہم نے انھیں زمین پر ان کے بعد ان کا جانشین کیا تھا کہ دیکھیں تم کیا عمل کرتے ہو) اور معز الدولہ کو خوشی طلب کر کے اس کی تشریح میں اس درجہ مؤثر تقریر کی کہ وہ بے اختیار ہنسنے لگا۔ واعظ موصوف جب رخصت ہو گئے اپنے حاجب کو حکم دیا کہ تین لاکھ درہم اور دس ہزار دینار کے لئے جا کر انھیں دے قبول کر لیں تو ان کا سر کاٹ لانا۔ مگر واعظ موصوف نے پینے سے صاف انکار کر دیا معز الدولہ کو اس کی اطلاع ہوئی کہ نہ لگا۔ اشد نفاق کا شکر ہے جس نے انھیں مجھ سے بچایا اور مجھ کو بچا ہے۔

هذا قبر عضد الدولة وتاج المملكة أبي شجاع من ركن الدولة
احب مجاورة هذا الام المتيقظ طمعه الفخر مني واحمد الله
وصلواته على محمد وعترته الطاهرة.

تدفین۔ حضرت علیؓ پر بعد از حسن بن محبوب نے قائلہ حملہ شکر کو نہ میں کیا تھا۔ اور وہیں آپ کی وفات بھی ہوئی تھی اور وہیں آپ کے جسدِ بے جان کو آپ کے صاحبزادے حضرت حسنؓ نے اس ریت سے مدافعی طور پر سپرد خاک کیا تھا کہ بعد میں مدینہ جا کر اپنی والدہ ماجدہ کے پہلو میں دفن کریں گے۔ یہی وجہ ہے کہ قدیم مورخین نے کہ وہیں دفن کئے جائیگی مقدمہ روایتیں لکھی ہیں تین سو برس بعد عہدِ الدولہ نے جب یہ مشہد تعمیر کرایا تو مقامِ تدفین کے بارے میں طرہِ طرح کی روایتیں وضع ہوتی رہیں جن کا مختصر حال ذیل میں درج ہے اول قدم کی روایتیں ملاحظہ ہوں :-

قدیم مورخ مسلم ابن قتیبہ موفی اللہ عنہ کتاب المعارف میں صراحتاً بیان کیا ہے کہ کوفہ کے قصر امارت کی مسجد جامع کے پاس دفن ہوئے چنانچہ ان کے مقبرہ کو ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وہ ۷۰ اور رمضان ۱۰۳۷ء کی رات میں قتل ہوئے
تھے۔
ان کو عبدالرحمن بن ملجم المرادی نے قتل کیا۔ اودی
کہتے ہیں کہ رات کے وقت دفن ہوئے اور ان
کی قبر چبایہ کی گلی تھی ابو الیقظان نے کہا ہے
کہ حضرت انسؓ نے نماز جنازہ پڑھائی تھی اور
دو کوفہ میں قصر امارت کی مسجد جامع کے پاس
دفن ہوئے۔

قتل ليلة الجمعة تسع عشرة ليلة
مضت من شهر رمضان سنة
اربعين
قتله عبد الرحمن بن ملجم المرادي
قال الواقدي دفن ليلاً وغبى قبره
وقال أبو البقطان صلى عليه الحسن
ودفن بالكوفة عند مسجد الجماعة
في قصر الامارة (ص ٩)

مورخان قتیب کے بعد کے شیوخ مورخ علامہ ابن جریر طبری متوفی سنہ ۳۵۰ھ نے بھی جو
عبداللہ کے زمانہ سے تقریباً نصف صدی پہلے کے ہیں قصراً لامارت کوذ کی مسجد جامع کے
قرب میں حضرت علیؓ کا مدفون کیا جانا بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں :-

قتل علی علیہ السلام وھولین ثلاث
وسنتین سنة صبیحة الجمعة طبع
عشرة ليلة خلعت من شھر رمضان
سنة ۴۰ ودفن عند مسجد الجماعة
فی قصر الامارة - (ج ۳۷)

علی علیہ السلام ماہ رمضان ۳۷ کی رات
کو تر کے کتے قتل ہوئے اس وقت ان کا
سن ۶۳ برس کا تھا اور قصر امارت کی مسجد
جامع کے پاس دفن ہوئے۔

علامہ ابن جریر طبری شیعی سے تقریباً ۱۵۰ برس بعد کے مورخ خطیب بغدادی متوفی
۳۶۰ھ نے بھی تاریخ بغداد میں کو ذمہ دفن ہو گیا ہے مولف کی وفات عضد الدول کے شہد قیصر
کرائے سے تقریباً ۱۵۰ برس بعد ہوئی ان کے زمانہ کے لوگ نجف میں دفن ہونے کی روایت کو
قبول نہیں کرتے بلکہ وہاں دفن ہونے سے منکر تھے۔ اب خطیب بغدادی سے چند روایتیں جو
اسناد کے ساتھ درج کی ہیں سنئے۔

حضرت علیؑ کے تذکرہ کے سلسلہ میں اسحق بن عبد اللہ بن ابی فروہ کی بیان کردہ
روایت نقل کی ہے کہ میں نے جناب ابو جعفر محمد (الباقی) سے جب ان کے پردادا حضرت علیؑ کے
مقام تدفین کے بارے میں پوچھا تھا تو فرمایا کہ ذمہ رات کے وقت دفن ہوئے تھے اور دفن ان
کا چھپا دیا گیا تھا دفن بالکوفة لیل و غیثی دفنہ (ج ۳۷) دوسرے راوی ابوسلم
بن احمد بن عبد اللہ الجلی نے حضرت موصوف کے مقول ہونے کے سلسلہ میں بیان کیا ہے کہ:-

علی بن ابی طالب قتل بالکوفة
قتله عبد الرحمن بن ملجم المرادی

علی بن ابی طالب کو ذمہ میں قتل ہوئے
عبد الرحمن بن ملجم نے انھیں قتل کیا تھا۔

ودفن بالکوفة فلایعلم ابن موضع
قبرہ۔ (ایضاً)

دفن کو ذمہ ہوئے قبر ان کا کس جگہ ہے
یکسی کو معلوم نہیں۔

شہر کو ذمہ حضرت علیؑ کا نہ صرف مستقر و دار الخلافہ تھا بلکہ چند سال سے وطن ثانی کی
حیثیت بھی رکھتا تھا۔ مدینہ چھوڑ کر وہاں رہنے لگے تھے اور بیشتر اہل فاندان بیٹے بھتیجے
بھانجے و داماد وغیرہ سب ساتھ تھے جن کی سکونت کے لئے مکانات بھی تعمیر کرائے گئے تھے۔
پھر اس شہر کو ذمہ میں نہیں تمام صوبہ عراق میں ہزاروں جانثار و ظفداران کے موجود تھے
سے حضرت عثمان ذی النورینؓ کی غلطو ماہہ شہادت کے بعد قصاب خون عثمانؓ کے بارے میں
بقایا نوٹ صفحہ ۸۶ پر دیکھئے۔

اور کوفہ تو طرفداران علی کا شہر تھا کیونکہ
وہ حضرت علی کا وطن اور گھر تھا۔

کوفہ علویۃ لا مہنا وطن علی
رضی اللہ عنہ وحارہ
(القدر الفریح ص ۲۶)

ان بات کے اعتبار سے شہر کوفہ میں قبر کو قفی رکھنے کی کیا وجہ خاص ہو سکتی تھی اس ہی
سلسلہ میں دو باتیں کہی گئی ہیں۔ عمدۃ الطالب کے شیعہ مولف فرماتے ہیں کہ حضرت علی کو پہلے
یہ معلوم ہو گیا کہ ان کے بعد دولت بنی امیہ قائم ہو جائے گی، بنی امیہ کو چونکہ ان سے
عدالت تھی اس لئے خوراکوں نے یہ وصیت کر دی تھی کہ قبر میری چھپا دی جائے تاکہ بنی امیہ
کوئی فعل قبیح نہ کر سکیں۔ (ص ۲۳)

برقلاط : البداية والنهاية کی ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ خار جیوں کے
خون سے ان کی قبر کے دارالامارت (گورنٹ ہاؤس) میں دفن کیا گیا تاکہ قبر کھود کر
میت کی بجائے لاش کا پتلا نہ کر سکیں۔ دفن بدالامارتہ خوفاً علیہ من الخوارج
ان نیند شرا من جنتہ (پج ص ۳۳) مگر روایت کے اعتبار سے یہ دونوں روایتیں ضعیف
اور ٹھنی اصعب کی ترجمان ہیں حضرت علی کو بغرض محال اگر اس بات کا پہلے سے علم بھی ہو گیا
تھا کہ ان کے بعد خلافت بنی امیہ قائم ہو جائے گی تب بھی وہ یہ وصیت کیوں کرتے بنی امیہ
سے ذاتی یا مذہبی خصومت ان کی مطلقاً نہ تھی سیاسی معاملات میں البتہ اختلاف ہوا اور

(بقیہ نوٹ صفحہ ۸۷) جو تفرقہ آنت میں پڑا اس کا قدرے اندازہ صحیحی کے اس قول سے ہو سکتا ہے۔
جو صاحب البداية والنهاية نے نقل کیا ہے صحیحی کہتے ہیں :-

البصرة كلها عثمانيّة والكوفة كلها علويّة والجزيرة خارجيّة والحجاز سنيّة .	بصرہ شہر تمام تر طرفداران عثمان کا تھا اور کوفہ تمام تر طرفداران علی کا تھا اور ملک شام تمام تر طرفداران بنی امیہ کا تھا۔ جزیرہ خارجیوں کا اور حجاز اہل سنت کا۔
---	--

اسی سلسلہ میں یہ بھی کہ ہے کہ بصرے کے باشندے جس دن سے ام المومنین حضرت عائشہ
صدیقہ کے ساتھ طلب تناسل کے لئے کھڑے ہوئے اور حضرت طلحہ کو زیر قتل ہو گئے۔
سب طرفداران عثمان نہیں شامل ہو گئے چنانچہ کسی بصری سے جب پوچھا کہ تم علی سے محبت نہیں
کرتے اس نے کہا تھا کیف احب رجلاً قتل من قومی یعنی میں ایسے شخص سے کیسے محبت
کر سکتا ہوں جس نے میری قوم میں سے لوگوں کو قتل کر ڈالا۔ بصرہ کے برخلاف کوفہ والے
حضرت علی کے طرفدار رہے۔ البتہ غداروں کی اور الکوفی لابیونی مثل مشہور ہوئی۔

نوبت بنگ پنی لیکن صفین کی داپسی میں جب ان کے ساتھی عاقیوں نے اہل شام یعنی بنی امیہ اور ان کے اعوان و انصار پر سب دشمن کا آغاز کیا حضرت علیؑ نے سختی سے منع کیا اور گشتی زبان جاری کیا جس میں صراحتاً بیان کیا گیا تھا کہ -

ہمارے معاملے کی ابتداء یہ ہوئی کہ ہم میں اور اہل شام میں مقابلہ ہوا اور ظاہر ہے کہ ہمارا اور ان کا خدا ایک ہمارا اور ان کا نبی ایک ہمارا اور ان کی دعوت اسلام میں ایک اللہ پر ایمان رکھنے اور اس کے رسول کی تصدیق کرنے میں نہ ہم ان سے زیادہ زود ہم سے زیادہ پس معاملہ واحد ہے سوائے اس کے کہ ہم میں اور ان میں خون عثمان کی بابت اختلاف ہوا حالانکہ ہم اس سے بری تھے۔ (پنج ابلاغ)

رہی دوسری روایت کہ فارسیوں سے خطرہ تھا کہ قبر کھود کر ست کی بھڑکتی کریں گے اس کی بھی کچھ اصلیت نہیں۔ خارجی تو ان ہی کی پارٹی کے لوگ تھے جو حکیم کے معاملہ میں ان سے جدا ہو گئے تھے اور جلال و قتال کی نوبت پہنچی تھی جس کو بقول شیخ مورخ سعودی ایک سال پانچ مہینے اور پانچ دن کی مدت بھی گزر چکی تھی ان کے قاتل عبدالرحمن بن ملجم کا ان پر

لے عبدالرحمن بن ملجم سولہ منشا کے اعتبار سے کوئی تھا مگر مسکت اس کی مصر میں تھی وہ قرآن شریف کا اچھا قاری تھا قرآن شریف کی تعلیم اس نے جلیل القدر صحابی حضرت معاذ بن جبلؓ سے من میں حاصل کی تھی قاموس التراجم میں اس کے متعلق کہا گیا ہے کہ :-

حضرت عمر بن الخطاب (فاروق اعظم) نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو گورنر مصر کو تحریرِ اہدایت کی کہ عبدالرحمن بن ملجم کے رہنے کا مسجد کے قریب ہی انتظام کریں تاکہ وہ لوگوں کو قرآن شریف کی تعلیم دے اس نے قرآن کی تعلیم حضرت معاذ بن جبلؓ سے من میں حاصل کی تھی پھر وہ خواجہ کے مسکب سا ہو گیا تھا۔

وكان عمر بن الخطاب قد كتب الى عمرو بن العاص يا امرءة بمنازل بعبد الرحمن بن ملجم بقرب المسجد يعلم الناس من القرآن وكان قد قرأ على معاذ بن جبل باليمن ثم استقل الى مذهب الخوارج۔

(قاموس التراجم زر کلی ج ۲۹ ص ۷۹)

وہ مصر سے مل کر کوہ آتیا اور داردا بن مجاہد کو حضرت علیؑ پر حملہ کرنے کے لئے یہ کہہ کر درغلایا کہ انھوں نے ہمارے ایک سیرت بھائیوں کو قتل کیا ہے زہل اخواننا الصالحین لہذا ان کے بدلے میں انھیں قتل کر دیں چنانچہ انتقامی جذبہ سے داعی تو انہیں اپنا کھو بیٹھا اور اس فعلِ بدکار کا ارتکاب کیا حضرت علیؑ نے ہدایت کر دی تھی کہ میری وفات کے بعد قاتل کو (بقیہ نوٹ صفحہ ۸۸ پر)

قتلانہ حملہ خارجیوں کی سازش سے نہ تھا یہ ان کا ذاتی اور انفرادی فعل ہو چنانچہ شیعہ مورخ مسعودی کا بیان ہے کہ خارجیوں کی ۱۲۰ ابن بطیم کے اس بزدلانہ و غدارانہ فعل سے کنارہ کش تھی اسے پسند نہ کرتے تھے و کثیر من الخوارج لا یتولی ابن ملجم لقتلہ ایامہ غیلۃ (کتاب التہیہ والاشراف ص ۲۹۶) خارجی حضرت علیؑ پر جب بزدلانہ حملہ کو ہی پسند کرتے تھے تو قبر کی بھرتی کا انتساب کیوں کرتے۔ غرضیکہ کوفہ میں قبر کے قتل رکھے جانے کی یہ دونوں باتیں بے اصل ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ شہکوفہ کے کسی مقام پر جب مدفون ہوئے خواہ گورنمنٹ ہاؤس (دارالامارۃ) میں یا مسجد جامع کے قرب میں یا جیسا ایک روایت میں ہے کہ اپنے بھانجے جعدہ بن ہبیرہ کے مکان کے ایک حجرے میں دفن کئے گئے تو شہر کوفہ میں قبر کیوں نہیں ہے۔ تبیں سو برس بعد بنی ہاشم کے زمانہ امیر الامرائی میں کوفہ سے سلت آٹھ میل دور ریگستانی علاقہ میں کیسے ظاہر ہو گئی فقیر جواب اس کا ایک روایت سے ملتا ہے کہ ان کے صاحبزادوں نے ان کی میت کو تابوت میں اس نیت سے رکھ کر عارضی طور سے سپرد خاک کیا تھا کہ مدینہ لیا کر اپنی والدہ ماجدہ کے پہلو میں دفن کرینگے چنانچہ کوفہ سے روانہ ہوتے وقت اس تابوت کو روانٹ پر لادوا کر لے گئے لیکن دوران سفر مدینہ بلاوے میں شب کے وقت اونٹ مع تابوت گم ہو گیا وہاں کے بدوؤں نے یہ سمجھ کر کہ اس میں مال ہے لے لیا میت مدینہ نہ پہنچ سکی۔ اس لئے سان کا مدفون نہ مدینہ میں ہے اور نہ کوفہ میں خطیب بغدادی متوفی ۴۲۸ھ نے ایک متشیع راوی کی جو روایت درج کی ہے اسے علامہ ابن کثیرؒ نے بھی الفاظ میں نقل کیا ہے :-

وقد حکى الخطيب البغدادي عن	خطیب بغدادی نے ابو نعیم الفضل بن
ابی نعیم الفضل بن دکیح ان الحسن	وکیم کی یہ روایت بیان کی ہے کہ حسن و
والحید حواری فنقلوا الی المدینہ	حسینؑ نے (حضرت علیؑ کی میت کے) تابوت
بالبقیع عند قبر فاطمة وقیل انهم	کو نکالا اور مدینہ میں قبر فاطمہؑ کے پاس
لما حملوه علی البعیر ضل منهم	منقل کر دیا یہ بھی کہتے ہیں کہ جب تابوت کو

(بقیہ نوٹ صفحہ ۸۷) ایک ہی فارسی نقل کر دیا مگر مورخین نے بیان کیا ہے کہ ایک ایک شخص کو لاش کر اسے قتل کیا گیا جب اس کی زبان کاٹنے لگے تو چلا یا کہ اس سے تو میں قرآن کا تلاوت کرتا ہوں ظالمو! اسے لومت کا ٹوٹ کر اس کے وحشیانہ جرم کی سزا بھی قرار دی گئی کہ عذاب کے ساتھ قتل ہو پھر اس کے اعضاء نذر آتش کئے گئے۔ (طبری)

فَلْخُذْ تَهْ طَيِّ يَضْتَوْنَهُ مَا لَا فَلَ مَا
 سِرَاوَانِ الذِّي فِي الصَّنْدُوقِ مَتِي
 وَلَمْ يَحْرِفُوهُ دَفَنُوا الصَّنْدُوقِ
 بِمَا فِيهِ فَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مِنْ قَبْرِهِ
 (الهداية والنهاية ج ۳ ص ۳۳)

اونٹ پر لے جا رہے تھے وہ اونٹ ہی گم ہو گیا
 قبیلہ طئی کے لوگوں نے یہ سمجھ کر کہ اس میں مال ہے
 لے لیا لیکن جب دیکھا کہ صندوق میں بیت رکھا
 ہے جسے انھوں نے پہچاننا نہیں تو صندوق کو
 مع اس کے جو اس میں تھا دفن کر دیا مگر کسی کو بھی
 معلوم نہیں کہ ان کی قبر کہاں ہے۔

مدینہ میں دفن ہوتے تو قبر دیاں ہوتی تھیں بھی نہ رہتی اور ان کی اولاد کی قبریں بھی اس کے
 پاس ہوتیں حضرت حسنؓ کی وفات اپنے والد ماجد کے انتقال سے نو برس بعد مدینہ میں ہوئی تھی
 حضرت علیؓ کی قبر مدینہ میں ہوتی تو وہ پدر بزرگوار کے پہلو میں ہی دفن ہوئے لیکن وہ اپنے دادا
 حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب کے روضہ میں ان کے پائنتی دفن ہوئے (سفرنامہ ابن جبیر ص ۲۲۷)
 مد علی بن بطوطہ (ان کے علاوہ جناب علی بن النخسین (زین العابدین) ان کے فرزند
 و محمد بن علی (الباقی) اور پوتے جعفر (الصادق) ان سب کی قبور حضرت عباسؓ ہی کے روضہ میں
 تھیں جو قبہ اہل بیت کہلاتا تھا۔ ان کے مدفن کی جگہ چونکہ صحیح طور سے معین نہ ہو سکی مختلف
 روایتوں میں مختلف مقامات کے نام لئے گئے ہیں بخطیب بغدادی و ابن کثیرؒ کی روایتوں
 میں حسب ذیل مقامات تدفین بتائے گئے ہیں:-

۱۔ دار الامارۃ کوفہ (گورنمنٹ ہاؤس)

۲۔ مسجد جامع کوفہ۔

۳۔ حجرہ مکان جعدہ بن ہبیرہ واقع کوفہ

۴۔ نواح کوفہ

۵۔ مقام کناسہ

۶۔ مقام ثوبیہ

۷۔ مدینہ (قبرستان بقیع)

۸۔ بلاد طئی

۹۔ الحنفیہ

۱۰۔ نجف

۱۱۔ الحج (قریہ انجیر)

دیگر کتب میں چند اور نام بھی ملتے ہیں جہاں وقتاً فوقتاً حضرت علیؑ کی قبیر ظاہر اور دریافت ہوئی رہی۔

مزار شریف نزد بلخ | مندرجہ بالا فہرست کے آخری مقام قریہ الخیر نزد بلخ میں جسے "خواجه خیران" بھی کہتے ہیں دو مختلف زمانوں میں مدفون علیؑ دریافت ہوا۔ پہلے تو حضرت علیؑ کی وفات کے تقریباً پانسویس بعد بعہد سلطان بخرشاہ میں دریافت ہوا اور وہ اس طرح کہ اس قریہ کی جماعت صالحین نے جن کی تعداد مولف تحفۃ الالباب نے چار سو سے زائد بیان کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں یہ فرماتے سنا کہ "ابن عی ابن ابی طالب فی هذا الموضع" یعنی میرے چچا کے بیٹے ابن ابی طالب اس جگہ دفن ہیں پھر اس جگہ کی جانب آپ نے اشارہ کیا صحیح کو یہ لوگ تاج عیسیٰ حاکم بلخ کے پاس گئے اور خواب بیان کیا وہاں ایک فقیہ بھی موجود تھے انہوں نے حاکم سے کہا یہ امر محال ہے کہ قبر علیؑ یہاں ہو کیونکہ :-

علی بن ابی طالب کو ذہن قتل ہوئے تھے ان کی قبر کے بارے میں لوگوں میں اختلاف ہے کچھ تو یہ کہتے ہیں کہ کوئٹہ کی مسجد جامع کے مینار کے نیچے دفن ہوئے کچھ ان میں سے کہتے ہیں کہ مقام کرناذوہ (؟) میں دفن ہوئے اور کچھ کہتے ہیں کہ غدیر (شاید غردی ہو) میں دفن ہیں اور دفن پر مشہد بنایا گیا ہے تو پھر دہیزار میں سے زیادہ فاصلہ پر ان کی میت (جسٹ) یہاں کیسے آسکتی ہے یہ بات محال ہے یہ سنکر لوگ واپس چلے گئے۔

علی بن ابی طالب قتل بالکوفة
واختلف الناس فی قبره فمن هم
من قال دفن فی جامع الکوفة
تحت المنارة ومنهم من قال
دفن بکروذاذوہ (؟) ومنهم من
قال دفن بالعدير (؟) وعليه یبني
المشهد فكيف یجئ الی بلخ مسيرة
الف فرس وما اکثر هذا حال فانصرف
الناس - تحت الاباب مطبوعہ پیرس ۱۹۲۳ء
مصحح جبرئیل فردینند

اسیہ قریہ بلخ سے چودہ میل بجانب شرق ہا مرد دریا کے جنوب میں واقع ہے اور افغانستان کے علاقہ میں ہے پہلے الخیر کہلاتا ہے پھر خواجه خیران کہلا یا روسی جزیل مٹولہ نے اپنی کتاب میں بتایا ہے کہ شمالی افغانستان کے عمدہ مقامات میں سے یہ سب سے جس کی آبادی تیس ہزار ہے۔

گمراہی رات کو یہی فقیہہ اپنی اولاد و احباب کی معیت میں حاکم سے پاس آئے اور آہ زاری کرتے ہوئے یہ ماجرا سنایا کہ میں اپنے گھر سو رہا تھا خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ مملوکوں کی ایک جماعت بوڑھے بچے اور جوان سفید لباس پہنے میرے گھر میں داخل ہوئے اور مجھ سے پوچھنے لگے "تو کہتا ہے کہ امیر المومنین یہاں موجود نہیں رسول اللہ کے قول کو بھٹلاتا ہے" مجھے گھسیٹ کر قبر پر لے گئے جہاں امیر المومنین علی بن ابی طالب تشریف فرما تھے، سر اور دائرہ کے بال ان کے سفید تھے پھر یہ سب مجھ پر پل پڑے لات گھونسوں سے مارنے بیٹھے لگے کہتے جاتے تھے کہ دیکھ یہ ہیں امیر المومنین۔ مجھے اتنا مارا قریب تھا کہ میرا دم نکل جائے میں نے امیر المومنین سے فریاد کی اور عرض کیا:۔

یا امیر المومنین! اللہ ارحم الراحمین	اے امیر المومنین! اللہ اس کے لئے بڑے رحم فرمائے
اللہم علی علیہ السلام بیدار فرمائی	علی علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے ان کو اشارہ
فاستیقظت و جمع اعضاؤی	کیا تو انہوں نے مجھے چھوڑ دیا پھر میں جاگ گیا
کانہا مکسرا وانا استعفرا للہ و	میرے سب اعضاء ایسے تھے جیسے شکستہ ہوں
واقوب الیہ مما قلتہ	میں اللہ سے خواستگار معافی کا ہوں اور اسی
(تحفۃ اللباب)	سے توبہ کرتا ہوں۔

یہ ماجرا سنکر حاکم ہمیں اور اپنے سپاہیوں کو ساتھ لے کر اس مقام پر گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں لوگوں کو بتایا تھا۔ وہاں جب زمین کھودی گئی قبر برآمد ہوئی جس پر سفید سنگ مرمر کی لوحیں بھی تھیں اور امیر المومنین کی بیٹ اسی طرح قلمی بیسے ایمان تازہ دفن ہوئی ہو کوئی چیز بگڑی نہ تھی کفن صحیح حالت میں تھا اور آپ کے رخسار تلے سنگ مرمر کی تختی تھی جس پر لکھا ہوا تھا:۔

"هذا محب النبی علی کرم اللہ وجہہ" حاکم نے قبر از سر نو بنوا کر امیر عالیشان اور خوبصورت مشہد تعمیر کرا دیا اور سنگ مرمر کی وہ تختی ریشمی جزدان میں رکھ کر وہاں آویزاں کرا دی۔ شعر آئے اس واقعہ پر نظمیں کہیں۔ مولف نے گورنے ایک طویل قلعہ نقل کیا ہے جس کے چند شعر آپ بھی سنئے:۔

ان میں کہا گیا ہے کہ حضرت علیؑ کی قبر نہ عراق میں ہے نہ ملک شام میں اور نہ جریمہ میں اور نہ غدیر میں شاید مراد غروی یعنی نجف سے ہے وہاں تو مغیرہ (یہی شہید) کی قبر ہے اور اللہ ہی

اس بحید سے واقف ہے۔ ان کی قبر تو یہاں بلخ کے قریب الخیر میں ہے پھر ماہجین اہل الخیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں یہ بتانا کہ یہاں امیر المومنین موجود ہیں بیان کیا ہے۔ حضرت علیؓ کو "نعت محمدؐ، بکبر وصی اور وزیر اور ولی اور برادر رسول و فیرو بتا کر کہا ہے کہ ہے کوئی ان کی مثال۔"

ما بالغدیر سوی الخیرۃ	واللہ اعلم بالسریرۃ
ما قبر حیدر بہ العراق	ولا الشام ولا الجزیرۃ
اللہ اودع قبرہ	بالخیر فی ارض نظیرۃ
مرویا یراھا صالح	فی ائمۃ منهم کثیرۃ
قال المبنی لہم بہا	هذا ابن عسی فی الخیرۃ
هذا عثلی ما ہنا	فلتصعدوا یا اہل خیرۃ
فیہا امیر المومنین	کہ لشمس فی وقت الظہیرۃ
هذا امحب محمدؐ	ووصیہ دون العشرۃ
هذا ولی احبابہ	ما زال فی الدنیا نصیرۃ
هذا مہید عداتہ	هذا الذی یدعی وزیرۃ
هذا اخوہ وصہرۃ	وولیتہ اہل من نظیرۃ!

مؤلف نے کہا ہے کہ حضرت علیؓ کی قبر کے اس قریب میں "دریافت" ہو جانے کے بعد تمام بلاد خراسان و ترکستان و مرقند و بلخ سے زائرین جوق در جوق آئے لگے مگر اس کے ساتھ فراتے ہیں کہ یہ بات عجائب روزگار میں سے ہے کہ پانچ سو سال کے بعد ان کی یہ قبر نزدیج دریافت ہوئی۔ کہتے ہیں کہ چنگیز خان کے زمانہ میں یہ مشہد سار ہو گیا تھا تو لا شہ میں سلطان حسین تیمور لہ کے عہد میں دوبارہ یہ قبر دریافت ہوئی اور بقول مقالہ نگار انسائیکلو پیڈیا اسلام اس کی اصلیت کے ثبوت کا اعلان و اظہار ہو گیا اس پر مشہد تعمیر ہوا اور چند سلاطین اور بک کی قبور بھی اس کے قریب میں بنی گئیں، رفتہ رفتہ یہاں بار و فن بازار لگنے لگے۔ ایک شیخ افغانی گورنر نائب عالم خان نے ۱۰۶۶ھ اپنا مستقر اس مقام کو قرار دے لیا۔ اس وقت سے یہ مقام "مزار شریف" کہلانے لگا۔

بلخی قبر کی دریافت ۶۰۰ھ کے زمانہ سے تقریباً نوے دو سو برس بعد ہوئی تھی مگر

دیوالائی طرز کی جس پہل حکایت سے اس کا دریافت ہونا بیان کیا گیا ہے تقریباً اسی طرح کی پہل حکایتیں نجفی قبر کے بارے میں بھی ہیں جو نجفی قبر سے پہلے دریافت ہوئی اور بنی بوئہ کے زمانہ میں اس پر مشہد تعمیر ہوا۔ حالات کی یکسانیت کے اعتبار سے یہاں دونوں کا یکے بعد دیگرے تذکرہ ضروری ہوا اب نجفی قبر کی "دریافت" کا حال سمجھئے۔

نجفی قبر کی "دریافت" | پہلے اس مقام کے محل وقوع کا مختصر تذکرہ ضروری ہے جہاں حضرت علیؑ کی وفات سے تین سو برس بعد ان کی قبر "دریافت" ہوئی۔

النجف (یعنی شہد علیؑ) صوبہ عراق کی ایک ہستی اور زیارت گاہ ہے جو کوفہ سے جانب مغرب ہے، یہ ایک بیابان کے کنارے اور مرتفع و سطح بخرویلے آب و گیاہ زمین زمین پر واقع ہے، (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ج ۵ ص ۸۱)
النجف۔ عربی زبان کا لفظ ہے جمع اس کی نجاف والنجفة آتی ہے۔
النجف۔ التعل، المكان الذی
لا یعلوہ الماء (المجد)
النجف۔ یعنی ایک ٹیلادہ مقام جس پر
(سیلابی) پانی نہ چڑھ سکے۔

سورخ یعقوبی کا بیان ہے کہ:-
والحیرۃ علی النجف والنجف کان شاملاً
البحر الملح وکان فی قديم الدهر یبلغ
الکبیرۃ (کتاب البلدان ص ۳۸)
(قدیم شہر) حیرہ النجف پر آباد تھا اور
النجف ساحل تھا سمندر کا ازمہ قدیم میں
یہ آب شور حیرہ تک پہنچتا تھا
مطبوعہ مطبع بریل

غرض کہ یہ سارا ساحل علاقہ جو ریگستانی علاقہ تھا، النجف کہلاتا تھا۔ چنانچہ کہتے ہیں:-
نجف الریمۃ الکثیرۃ الارض یعنی تو دھاکے ریگ جو ہوا و آندھ سے اڑ اڑ کر
پہاڑیاں بنا لیتے ہیں جسے عرف عام میں بجور کہتے ہیں۔ زمانہ ماقبل اسلام یعنی عہد جاہلیت
سے ریت کے ان ٹیلوں اور پہاڑیوں میں دو قبریں موجود تھیں جنہیں حضرت آدم اور نوح
علیہما السلام سے منسوب کیا جاتا ہے (رحلہ ابن بطوطہ ص ۳۹) میں ان کی قبر "دریافت" ہوئی۔
قدیم مورخین ابن قتیبہ متوفی ۳۸۰ھ اور شیعہ مورخ ابن جریر طبری متوفی ۳۴۰ھ وغیرہ نے

جیسا آپ پچھلے اوراق میں پڑھ چکے ہیں حضرت علیؑ کی تدفین کے سلسلہ میں نجف کا اشارہ بھی ذکر نہیں کیا۔ دوسرے شیعہ مورخ مسعودی متوفی ۳۴۵ھ قزوینی بونہ کے ابتدائی زمانہ میں خود موجود تھے انھوں نے اپنی تالیف کتاب التنبیہ والاشراف ۳۴۵ھ میں مکمل کی تھی چنانچہ خاتمہ کتاب پر امیر المومنین المطیع اللہ عباسیؑ کے عہد خلافت (۳۳۲-۳۶۴) کے حالات میں لکھا ہے کہ "احمد بن بونہ الدیلمی المسمی بمعز الدولہ نے خلیفہ پر علیہ پایا ہے اور اس وقت کہ ۳۴۵ھ ہے خلافت و وزارت کے اکثر امور کا متولی ہو گیا ہے" اس ہم عصر شیعہ مورخ نے نجفی قبر کا مطلق کوئی ذکر نہیں کیا بلکہ اپنی دوسری تالیف "مروج الذهب" میں ان کے مدینہ میں مدفون ہونے کا صراحتاً ذکر کیا ہے ان شیعہ مورخین کے زمانے یا اس سے پہلے اگر قبر علیؑ نجف میں "دریافت" ہوئی ہوتی تو ضرور اس کا ذکر کرتے تو کیا یہی بات قوی ثبوت اس امر کا نہیں کہ وقتی مدی ہجری سے قبل نجف میں حضرت علیؑ کی قبر ہونے کی کوئی روایت کوئی حکایت مشہر نہیں ہوئی تھی بنی حیدر ان اور بنی بونہ جو دونوں متعصب شیعہ تقریباً ہم زمانہ تھے۔ ان ہی کے زمانہ اقتدار میں نجفی قبر "دریافت" ہوئی اور اس "دریافت" کے بارے میں وضعی روایتیں اور پہلے حکایتیں مشہور ہوئی شروع ہوئیں جنھیں مدقوں بعد تک بھی اعتبار کا درجہ عام طور سے حاصل نہ ہو سکا تھا چنانچہ مشہور سیاح عالم ابن بطوطہ ۷۵۵ھ میں نجف گیا تھا۔ حضرت علیؑ کی قبر کے بارے میں مشہد کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے "القبر الذی یزعمون انه قبر علی علیہ السلام (صلیٰ علیہ وسلم) یعنی وہ قبر جس کے متعلق لوگ گمان کرتے ہیں کہ یہ حضرت علیؑ کی قبر ہے"

دریافت قبر کی پہل حکایتیں | احمد اللہ مستوفی قزوینی نے اپنی کتاب نزیۃ القلوب ۷۵۵ھ میں تالیف کی تھی اور عمدة الطالب کے

۱۰ ابوالحسن علی بن حسین بن علی المسعودی متوفی ۳۴۵ھ بڑے پایہ کے مورخ اور سیاح ہیں کتابوں کے مصنف تھے اپنی تصانیف کا تذکرہ خاتمہ کتاب التنبیہ والاشراف میں کیا ہے ان میں کتابوں میں سے صرف دو کتابیں دستبرد زمانہ سے باقی رہ گئی ہیں یعنی کتاب مروج الذهب و معادن الجولہ و فی تحت الاشراف ابن الملک و اہل الدیارات (جو نامکمل حالت میں دستیاب ہوئی) اور دوسری کتاب التنبیہ والاشراف جو ۷۵۵ھ میں مدینہ کے مطبع بریل میں طبع ہوئی تھی۔ مسلکاً شیعہ تھے ان کی ایک تالیف کا نام ہے "رسالة البیان فی اسماءائمة"

شیم مولف متوفی ۱۲۷۰ھ نے اس کے تقریباً نصف صدی بعد۔ ہر دو مولفین نے پہلے تو حضرت علیؑ کے نجف میں دفن ہونے کی روایتیں لکھی ہیں پھر ہی ایسے کے قوف سے قبر کو غفلت رکھنے اور امیر المومنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ کے زمانہ خلافت میں حضرت علیؑ کی کرامت سے اس کے ظاہر ہونے کی حکایتیں بیان کی ہیں۔ مولف نزہۃ القلوب شہر کوفہ کے محل وقوع کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

کوفہ سے بطرف قبلہ دو فرسنگ (تقریباً سات میل) کے فاصلہ پر مشہد حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰؑ ہے اس کو مشہد غروی (حالی مقام) کہتے ہیں کہ جب امیر المومنین کو کوفہ کی مسجد میں زخم لگا انھوں نے وصیت کر دی تھی کہ بعد وفات ان کے جسد مبارک کو ایک اونٹ پر لاد دیا جائے پھر اونٹ کو بے ہمار چھوڑ دیا جائے اس خدمت کی انجام دہی کے لئے اسے موزوں سمجھا جائے اور جہاں کہیں وہ اونٹ بیٹھ جائے وہیں دفن کر دیں چنانچہ ایسا ہی کیا گیا وہ اونٹ اس مقام پر جہاں اب مشہد ہے بیٹھ گیا تھا اس لئے وہیں دفن کر دیا گیا۔

بطرف قبلہ برد فرسنگ کوہ مشہد حضرت علی امیر المومنین علی مرتضیٰؑ است و انرا مشہد غروی خوانند جہت آنکہ چون امیر المومنین را در مسجد کوفہ زخم رسید وصیت کرد کہ بعد از وفات جسد مبارکش را بر شترے بار کنند و انرا سر دھند و شتر گردانند ہر جا شتر فرو داید آنجا دفن نمایند بچہیں گردن آں شتر بر آنجا کہ اکنون مشہد است فرو داید آنجا دفن کردند۔
(صلی)

اس کے برخلاف شیم مولف عمدۃ الطالب فرماتے ہیں۔

ان کی قبر کے جگہ کے متعلق لوگوں میں ضرور اختلاف ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ قبر ان کی اسی مشہور جگہ ہے جو آج زیارت گاہ ہے روایت ہے کہ عبداللہ بن جعفر (دادا و بڑا در زادہ علیؑ) سے جب دریافت کیا گیا

قد اختلف الناس فی موضع قبرہ
والصیح انہ فی الموضع المشہور الذی
یزار فیہ الیوم فقد روی ان علیہ
بن جعفر سئل این دفنتم امیر المومنین
قال خرجنا بہ حتی اذا کنا بطہر النجف

دفتارہائے -

(۴۳)

تھا کہ امیر المومنین کو آپ لوگوں نے کہاں
دفن کیا تھا انہوں نے کہا کہ ہم ان کا جنازہ
لے کر چلے آئے کہ بیابان نجف کے سرے تک
گئے اور وہیں دفن کر دیا۔

ذرا دلوں روایتوں کی یہ تضاد یہاں ملاحظہ ہو۔ پہلی روایت میں شریعہ ہمارے ہمارے
جد صریحاً ہائے گیا گویا نبی کریم کی اوستی کی طرح وہ بھی مامور تھا دوسری روایت میں عزیر
رشتہ دار میت لے کر گئے البتہ دونوں مؤلف اس بات میں تو متفق ہیں کہ بنی امیہ کے
عہد خلافت میں قبر مخفی رہی مگر نزہۃ القلوب کے مؤلف قبر کے ہائے میں صاحب قبر کی میت
کا ذکر نہیں کرتے صرف اتنا کہتے ہیں کہ در عہد بنی امیہ قبر مبارکش را آشکار نمی توانستند کرد
(ص ۳۳) لیکن عمدۃ الطالب کے مؤلف فرماتے ہیں کہ اس بارے میں خود حضرت علیؑ نے جیسا
اوپر ذکر ہو چکا وصیت کر دی تھی کیونکہ ان کو اس بات کا علم تھا کہ میرے بعد دولت بنی امیہ
قائم ہو جائے گی اس لئے قبر مخفی رکھی جائے تاکہ وہ اپنی دشمنی کی وجہ سے اس کی پجرتی کا
ارتکاب نہ کر سکیں۔ اب وہ حمل حکایتیں ملاحظہ ہوں جو امیر المومنین ہارون الرشید
عباسی علیہ الرحمہ کے عہد خلافت میں حضرت علیؑ ہی کے معجزے اور کرامات کی بدولت
ان کی قبر کے نجف میں ظاہر ہونے کے بارے میں ان مؤلفین نے لکھی ہیں :-
نزہۃ القلوب کے مؤلف فرماتے ہیں کہ :-

در عہد بنی عباس ہارون الرشید خلیفہ
رضیع در سند خمس و سبعین وایات وراں
حدود شکار میکرد پخیرے از بیم او پناہ
بان زمین بر او چند آنکہ جہد نمود
اپیش درآں زمین نمی رفت وازاں
زمین شکوہ در دل او آمد از اهل
آن حدود پرپیش نمود قبر حضرت
امیر المومنین رضیع خبر دادند امر کرد زمین
را کاویدند حضرت را خفتہ و زخم رسید

بنی عباس کے عہد خلافت میں ہارون الرشید
خلیفہ رضی اللہ عنہ رہے تھے جس میں اس علاقے
میں شکار کر رہے تھے شکاری جانور
ان کے خوف سے اس زمین میں پناہ لیتے
تھے ہر چند انہوں نے کوشش کی مگر
گھوڑا ان کا اس زمین پر چلنا نہ تھا اس
سے ان کے دل میں اس زمین کی عظمت
پیدا ہوئی۔ اس علاقے کے لوگوں سے
دریافت حال کیا تو انہوں نے حضرت

یافتند مقبرہ اور اظاہر کردند و مردم
برآینجا مجاور شدند (مسئلہ)

امیر المومنین رضی اللہ عنہ کی وہاں قبر
بتائی حکم دیا کہ اس زمین کو کھودیں چنانچہ
حضرت کو غتہ اور زخم رسیدہ پایا۔ مقبرہ
آپ کا ظاہر کر دیا گیا۔ اور لوگ اس جگہ
مجاور ہو گئے۔

اب مولف عمدة الطالب کی زبانی سنئے وہ ذکر ابتداع بناء قبر علی بن ابی طالب
سے ظہور قبر کے سلسلہ میں حضرت علیؑ کی کرامت کا ذکر کس آب و رنگ سے کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ:-
حضرت علیؑ اللہ کا سلام ہو ان پر کی قبر پر ابھی تھی
جنگہ زمانہ ہارون الرشید بن محمد بن عبد اللہ عباسی
کا ہوا وہ ایک دن قوارق کو فرس شکار کھیلنے
نکلے وہاں پر بند سرخ رنگ کے اور آہوی چکان
موجود تھے بازار کرتے جب ان پر چھوڑے
جاتے وہ جانور ریت کے ٹیلے پر چھوڑے
پناہ لینے چلے جاتے تھے باز اور کتے اس
ٹیلے پر نہ جاتے بلکہ اس سے واپس لوٹ
آتے تھے ہارون الرشید کو اس بات سے
حیرانی ہوئی تو وہ کوہ لوٹ گئے اور جن
لوگوں کو اس بارے میں معلومات تھیں طلب
کیا کوہ سے بعض مومن لوگوں نے انہیں بتایا
کہ وہاں تو امیر المومنین علیؑ کی (اللہ کا سلام
ہو ان پر) قبر ہے چنانچہ بیان کیا گیا کہ وہ
یعنی خلیفہ ہارون الرشید رات سے
وقت اس مقام پر گئے ان کے ساتھ علی بن
بن عزیٰ ہاشمی بھی تھے اپنے معاصین کو انھوں
سے اپنے سے دور رکھا پھر ریت کے ٹیلے کے

قام ینزل قبرہ علیہ السلام اللہ
مخفیاً حتی کان نر من الرشید ہارون
بن محمد بن عبد اللہ العباسی فامہ خرج
ذات یوم الی ظاہر الکوفة یتصد
وہناک حمی وحشیة وغزلان فکان
کلما یلقی المصقور والکلاب علیہا
یجات الی کثیب مل ہناک فترجم
عنہا المصقور والکلاب فتحملہ رشید
من ذلک ورجع الی الکوفة وطلب
من لہ علم بذلک فاخبرہ بعض
شیوخ الکوفة انه قبر امیر المومنین
علی علیہ السلام اللہ فحسب انہ خرج
لیلا الی ہناک ومعہ علی بن عیسیٰ
الہاشمی وابعد اصحابہ عنہ و
قام یصنع عندا لکثیب ویبکی ویقول
واللہ یا ابن عم انی لاعرف حقک ولا
انکر فضلك ولكن ولدک لفرحون
ویقتلون قتلی وطلب منکی الی

ان قریب الفجر و علی بن عیسیٰ ناصح
فلما قرب الفجر لقطه هارون و
قال قم فصل عند قبر بن عمک قال
وای ابن عمر هو قال امیر المومنین
علی بن ابی طالب علیه السلام فقام
علی بن عیسیٰ فتوضا و صلی و زار القبر
ثم ان هارون اهرق بنی علیه قبة
واخذ الناس فی زیارته و الدفن
لموتاهم حوله۔

(ص ۳۲)

پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھی روتے جاتے تھے
اور کہتے جاتے تھے واللہ! ابن عم میں آپ کے
حق کو جانتا ہوں اور آپ کے فضل سے منکر
نہیں لیکن آپ کی اولاد خروج کرتی اور میرے
قتل کا قصد کرتی ہے اور میری سلطنت سلب
کرنی چاہتی ہے فجر ہوئی قریب تک یہی کہتے
رہے جب فجر کا وقت ہو گیا علی بن عیسیٰ کو جو
سورہ تھے جنگایا لو کہہ کہ انہو اور اپنے
ابن عم کی قبر کے پاس نماز پڑھو انہوں نے
پوچھا وہ کون ابن عم میں کہا امیر المومنین
علی بن ابی طالب علیہ السلام علی بن عیسیٰ
اٹھے وضو کیا اور قبر کے پاس نماز پڑھی
پھر ہارون (الرشید) نے حکم دیا قبر پر قبہ
بنایا گیا اور لوگوں کو اس قبر کی زیارت
کرنے اور اپنے مردوں کو اس کے گرد دفن
کی تاکید کی گئی۔

اب دیکھئے مآثر مجلسی جو اواخر عہد صفوی میں امامیہ کے متنازع مجتہد و مورخ تھے ان وضعی
روایتوں کی نوک پلک درست کر کے اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کرتے ہیں۔

ایک دن ہارون الرشید شکار کے لئے
کتوں اور بازوں کے ساتھ صحرائے بخت
کی جانب نکل کر گئے جب صحرائے بخت کے
قریب پہنچے کتوں اور بازوں کو چند ہرنوں پر
چھوڑا کچھ دیر تک وہ ہرنوں پر چھٹے رہے
پھر ہرن ریت کے ٹیلے کے اوپر چڑھ گئے
کتے اور باز اس لوٹ آئے ہرن پھر اس

روزے ہارون الرشید بجانب صحرائی
بخت شکار بیرون رفت باسگما و چرخیا
پہوں نیردیک صحرائی بخت رسید سگما و چرخیا
را بر آہو چند رہا کرد ساعتے بآں آہوان
مجاد کہ گردنہ پس آہو با تلے بالارفتند
سگما و چرخیا ہگشتند باز آہو حازتق
فرد آمدندان جانوران شکار دی از پے

ایشان رویدند باز آہنا قبل بالا رفتند آہنا
برگشتند چون سہ مرتبہ این امر واقع شد
ہر دین بسیار متعجب گردید از مرد پرہیز
از قبیلہ بنی اسد پرسید این تل را چه
میشناسی گفت مرا امان بدہ تا آنچہ میدانم
بگویم ہر دین گفت امان دادم آن مرد
گفت قبر علی بن ابی طالب درین تل است
بایں سبب جرأت نمی کنند جانوران زندہ
کہ باین تل بالا روند پس ہر دین وضو
ساخت بر تل بالا رفت نماز و دعا
کرد و برگشت۔

(جلوہ العیون صفحہ ۱۲۲۲ ایران ۱۳۲۲)

ٹیلے سے نیچے اتر آئے تو شکاری جانور
ان کے پیچھے دوڑے وہ پھر اس ٹیلے پر
چڑھ گئے یہ پھر واپس لوٹ گئے جب تین مرتبہ
ہر ہی واقعہ پیش آیا تو ہارون کو بہت تعجب
ہوا قبیلہ بنی اسد کے ایک پیر مرد سے پوچھا
کہ اس ٹیلے کے بارے میں تم کیا جانتے ہو
اس نے کہا کہ مجھے امان دیکھے تاکہ جو میں
جانتا ہوں بتا دوں۔ ہارون نے کہا میں
نے امان دی۔ اس شخص نے کہا کہ اس
ٹیلے میں علی بن ابی طالب کی قبر ہے اسی وجہ
سے یہ دونوں جانور جرأت نہیں کرتے
کہ ٹیلے پر چڑھ جائیں پس ہارون نے دھنوں
کیا ٹیلے کے اوپر چڑھ گئے نماز پڑھی
دعا بھی مانگی اور لوٹ گئے۔

آپ نے ملاحظہ کیا کہ تینوں مریضوں نے امیر المومنین ہارون الرشید عباسی علیہ الرحمۃ کے
برگشتانِ نجف میں آہو بچگاں اور پرندوں کا کتوں اور بازو شکاریوں کے ذریعہ شکار کر لے
آنے کا تذکرہ کیا ہے مگر یہ نہ بتایا کہ دار الخلافہ بغداد کے مساقات میں جب شکار گاہیں
عمدہ قسم کی اور بکثرت موجود تھیں۔ شکار کے جانور بھی بہت سے تھے زمین ہوا رقی میاں خود
مؤلف ترجمۃ القلوب نے بغداد کے ذکر میں لکھا ہے ”شکار گاہاں ہائے فراوان و نسیکودار و
و شکار بہیاری و زمین ہموار و علف خوار ہاش ساز گار بود“ (ص ۱۲۲) تو آخر وہ کون سی
وجہ خاص تھی کہ اپنی شکار گاہوں میں تو شکار نہ کھیلا جہاں شکار بکثرت موجود تھا۔ شکار کے
لئے منتخب کیا تو نجف کا بھر ریگستان جہاں پہنچنے کے لئے اول تو ایک سو تیس میل کی مسافت
بجور و دبا سے کوئی پڑتی تھی۔ پھر وہاں ریتی پہاڑیوں، ٹیلوں اور تودہ ہائے رنگ کا ناموار
میدان میلوں تک چلا گیا تھا جہاں نہ کوئی شکار گاہ تھی نہ شکاری باسانی دستیاب ہو سکتا تھا۔
تو کیا ان حالات میں یہ داستان گویہ یاد رکھنا چاہتے ہیں کہ صاحبِ قبر نے اپنی مرموم تدفین،

۱۲۵
 کے پاس سو برس بعد عباسی خلیفہ کو صرف اس لئے روحانی کشش سے وہاں پہنچ بلایا تھا کہ طرح
 طرح کی کڑمیتیں اور سحرے دکھا دکھا کر تفتیش حال پر انہیں مجبور کریں، اہل کوفہ سے پوچھنے پر
 پتہ چلے کہ ریت کے ٹیلے میں دی ہوئی قبر ان کے ابن عم علی بن ابی طالب کی ہے، نزمہ انقلاب
 کی روایت کے مطابق ریت دھٹی ہٹائے جانے پر حضرت موصوف کو "خفتہ ذرخم رسیدہ" پایا جائے
 اور ان کے مقبرے کو ظہر کر دیا جائے "مشرہ اور اظہر کر دند اس کے برخلاف مؤلف
 عمدة الطالب فرماتے ہیں کہ خلیفہ نے ان کی قبر پر مقبرہ بنوایا لوگوں کو زیارت کرے اور
 اپنی میتوں کو وہاں دفن کرنے کے لئے مجبور کیا ملا باقصر مجلسی ان باتوں کا
 مطلق ذکر نہیں کرتے بس اتنے ہی بیان پر اکتفا کرتے ہیں کہ خلیفہ موصوف کو جب معلوم ہو گیا
 کہ ریت ٹیلے کے نیچے قبر حضرت علی کی ہے انہوں نے وضو کیا، ٹیلے پر چڑھ کے نماز پڑھی اور
 دعائیں مانگیں مؤلف عمدة الطالب نے البتہ خلیفہ ہارون الرشید پر قبر پرستی کا ہتھان باندھتے
 ہوئے کہا کہ رات بھر قبر کے پاس کھڑے ہو کر نمازیں پڑھتے گریہ و زاری کرتے اور یہ التجائیں
 کرتے رہے کہ "اے ابن عم مجھے اپنی اولاد کے خرد حوں سے بچائیے وہ میری سلطنت بھینٹنا
 چاہتے اور میرے قتل کے درپے ہیں" کمالانکہ ان کے عہد میں صرف دو بغاوتیں ہوئی تھیں
 ایک باغی نے حاضر دربار ہو کر معافی بھی طلب کر لی تھی (ملاحظہ ہو تحقیق مزید) مگر عیب
 کرنے کو بھی ہنر چاہیے۔ وضاہین نے ایسے پھر دو پوچھ بلکہ احتمالہ طرز سے یہ حکایتیں وضع
 کی ہیں جن پر دروغ گورا حافظہ با شد کی مش صادق آتی ہے مثلاً مؤلف عمدة الطالب
 ایک جگہ تو یہ فرماتے ہیں کہ بنی امیہ کے خوف سے قبر چھپا دی گئی تھی جو براہِ معنی رہی ان کی
 خاص اولاد کے سوا کسی کو بھی معلوم نہ تھی ولہ یزل المقبر مستوراً لا یعرفہ الا
 خواص اولادہ (ص ۷۷) پھر چند ہی سطور کے بعد کہتے ہیں کہ خلیفہ ہارون الرشید نے
 کوفہ کے ان اشخاص کو طلب کیا جنہیں قبر کا مال معلوم تھا چنانچہ بعض شیوخ کوفہ نے بتلایا
 کہ اس ریت کے ٹیلے میں چھپی ہوئی حضرت علی کی قبر ہے نزمہ انقلاب کے مؤلف بھی یہی کچھ فرماتے
 ہیں یعنی "ان اہل آں حد و دہر شش نمود قبر حضرت امیر المومنین خیر الدند" ملا باقر مجلسی نے
 تو بنی اسد کے پیر مرد ہی کا نام لے دیا ہے کہ حال بتانے کے لئے اس نے اول امان طلب کی
 جب امان مل گئی قبر کا سارا حال بتا دیا گویا قبر کی نشان دہی بھی کوئی جرم تھا اور جرم بھی
 ان کے رکھنے جان کا طالب ہوا۔ ان باتوں اور اختلاف بیانیوں سے قطع نظر دیکھنا

یہ ہے کہ جب شیوخ کو قہ اور "اہل آن حدود" نیز پیر مرداسدی تک کو قبر کا یہ حال معلوم
 تھا کہ بنی امیہ کے خوف سے چھپا دی گئی تھی تو سلسلہ میں خلافت بنی امیہ ختم ہو جانے سے ہجرتی کا
 جب کوئی خطرہ باقی نہ رہا تھا پھر کیوں پوشیدہ رہی اور اس نصف صدی کے طویل عرصہ میں جو
 بنی امیہ کا خطرہ ٹل جانے کے وقت سے عہد یارونی (۱۰۰-۱۹۳ھ) تک ہوا اسے شیوخ کو مذکور
 وغیرہ نے اپنے امام اول و وحی رسول کے مرتد کو ریت کے ٹیلے میں دبے ہوئے بدستور مخفی :-
 مستور کیوں رہنے دیا یعنی ہجرتی کا خطرہ ٹل جانے کے بعد بھی پچاس برس کے عرصہ میں ان
 نے ان عقیدت مندوں نے قبر برآمد کرنے کا خیال کیا اور نہ اشی خاندان اور صاحب قبر کی
 اولاد و احفاد نے توجہ کی حالانکہ اپنے کینے اور گھرانے کی حکومت - خلافت - شیعہ عباسیہ -
 قائم ہو جانے کے بعد سے اشی و طالبی و علوی اکابر ان اطراف و حدود میں برابر آتے جاتے
 رہتے، مہمان عزیز کے طور سے اپنے ہوا نعم نلفاء عباسی کے پاس مہینوں مقیم رہتے مگر انہا رقوم
 و طاقت و عہدیا کی حاصل کرتے جن کا ضمناً ذکر اوپر آچکا ہے مگر ان اشی و علوی عمائدین میں
 سے نہ کوئی صاحبہ غنی و ریاست تشریف لے گئے اور نہ ریت کے ٹیلے میں سے گرامی قدر
 عزیز اور جد بزرگ کی قبر تلاش کرنے یا اس پر فاتحہ پڑھنے کی زحمت گوارا کی خصوصاً ان غنی
 اکابر نے جو امیر المومنین ابو جعفر المنصور عباسی علیہ الرحمۃ کے عہد میں دربار خلافت سے منسوب
 تھے، ابتدا میں سکونت پذیر تھے پھر خاندان خلافت سے متعدد عنویوں کے تعلقات مصاہرت
 بھی تھے ان کی بیٹیاں بعض عباسی خلفاء اہل ان کے بیٹوں عزیزوں کے عقد میں تھیں ان میں سے
 کسی کو بھی توفیق نہ ہوئی کہ اپنے جد گرامی کی قبر تلاش کریں، دھونڈھ پائیں تو اس کی مرمت
 کرا لیں، قید و مقبوسہ بنوائیں اس میں یا اس کے پہلو میں اپنی تدفین کی دعوت کریں۔
 اور اپنے گھرانے کی میتوں کو ایسے تاریخی و مقدس مقام میں دفن کرانے کا انتظام کریں
 جہاں مرقد علی سے حمادہ نوح بشر کے جد اول (آدم) اور جد ثانی (نوح) بھی منظر
 فتح و درمیں مولف عمدة الطالب فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی میت کو من حسین و علیہ السلام
 بن عباسؑ نے غسل دیا تھا (ص ۲۳) سطر ۱۵ طبع اول مضمون لکھنؤ) دوسری کتب میں علیہ السلام
 بن جعفر کا نام بھی شامل ہے جو صاحب غسل دینے میں شریک تھے تدفین میں ضرور ہوں گے
 ابن عباسؑ و ابن جعفر کو جب اپنے عزیز ترین کا مقام دفن معلوم تھا ان کی اولاد و احفاد
 اور دوسرے عزیزوں کو بھی ضرور معلوم ہو گا خصوصاً ان حالات میں کہ بنی امیہ کے خوف

سے قبر بھجیادی گئی سو جن کی حکومت و خلافت کا استیصال کرنے کے بعد صوبہ عراق ہی کو اپنا
مستقر قرار دیا ہو تو ان باغی اکابرین اور عباسی خلفائے اپنے گرامی قدر غریز کی محنتی اور
مستور قبر کو غودی کیوں نہ برآمد کرالیا۔ امیر المومنین ابو العباس السفاح و امیر المومنین
ابو جعفر المنصور و امیر المومنین موسیٰ الہادی کے عہد خلافت میں قبر کیوں مخفی رکھی گئی۔
کیا ان تمام حالات سے یہ نتیجہ اخذ کرنا صحیح نہ ہوگا کہ بنی یوئیہ کے زمانہ سے قبل مخفی قبر کی
حکایت وضع نہیں ہوئی تھی۔ کذاہین نے امیر المومنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ صیہ یگانہ
روزگار امام المسلمین کا نام نامی یوئیہ کے زمانہ سے پہلے قبر کا وجود بتانے اور اپنی
خرافات کو معتبر بنانے کے لئے لیا ہے ورنہ اس بطل عظیم نے نجف کے ریگستان میں یاز
و شکرے اور کتوں کے ذریعہ نہ پرندوں اور آہو بچکان کو بھی شکار کیا اور نہ ریت
کے ٹیلے میں دبی ہوئی مفروضہ قبر برآمد کر کے اس پر قبہ بنوایا، قبر ہی کا وجود نہ تھا تب

لے مولف حمدة الطالب نے "حمراء وحیثہ" لکھا ہے شاید مراد صرف "حمراء" ہی جو سرخ پروں
کا پرندہ ہوتا ہے اسی کے ساتھ "صفور" یعنی یازد شکرہ کا نام لیا ہے ملاحظہ فرمائیے اس میں
چرخ لکھا ہے۔ ترجمہ کرکے لیا گیا نہ حمراء وحیثہ کا۔

۱۔ امیر المومنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ کی مدت خلافت ۲۳ برس و ۱۰ مہینے و ۱۰۳۱ھ تک۔
اس عرصہ میں کیا وہ حج مکہ اور امیر المومنین کی حیثیت سے پہلے کرائے علامہ ابن کثیر ان کے بارے میں
لکھتے ہیں "کان من احسن الناس سيرة و اکثرهم شجرا و حجاز (یعنی صلیب) یعنی
ہارون الرشید سب لوگوں میں اچھی سیرت کے اور سب سے زیادہ جہاد اور حج کرنے والوں میں تھے ایک سال
حج کرتے، دوسرے سال جہاد بعض مرتبہ ایک ہی سال حج و جہاد دونوں کو جمع کرکے تھے تو فقہاء و علماء
جہالت ساتھ میری جن کی تعداد تو سب سے کم نہ ہوتی جس سال حج نہ کرتے تھے سر تھا و صلحا کو اپنے صرف سے
حج کراتے کہ وہ دین کے راستوں میں مایوسیوں کے آرام کے لئے سرزمین و مسافر خانے بنوائے راستوں کو
درست کر دیا ان کی رفیقہ حیات سیدہ زبیدہ نے کروڑوں روپیہ کے صرف سے مکہ کے ہم رسائی آپ کے
لئے نہر کھدوائی جو نہر زبیدہ کہلاتی ہے اور اب تک جاری ہے۔ عربوں میں یمن کے باشندوں کو
بیشمار رقوم عطا کرتے و غنی حکایتوں میں جس سال کا نام شکار کھیلنے کے لئے لیا گیا ہے یعنی ۱۷۸ھ
اور اس پہلے کے سال میں بھی حج کیا تھا۔ اپنے مال سے ایک ہزار درہم روزانہ خیرات کرتے بڑے عبادت
گزار تھے۔ حج وقت نمازوں کے علاوہ سو رکعت نافلہ رات میں پڑھتے۔ فضائل الرشید و
مکارمہ کثیرہ و قد ذکرتمہ ذلک شیئا کثیرا (البدایہ و النہایہ) یعنی ضلیفہ
ہارون الرشید کے فضائل و مکارم کثرت سے ہیں آئمہ تاریخ نے ان میں کی اکثر باتوں کو بیان کر دیا
ہے۔ چنانچہ ذہبی نے ایک موقع پر مختصر بیان کیا ہے کہ کان جواداً ممدحا غایاں مجاہداً
اشجاعاً محباً مصلحاً، یعنی طویل عجل الجسم بلغا انہ مند استقلال کان یصلی
(البدایہ و النہایہ)

کیوں بنتا۔ قبر کسی بزرگ کی دہاں ہوتی بھی تب بھی اس عہد میں قبروں پر قبے تعمیر ہونے کا رواج نہ تھا ایہ المؤمنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ کا زمانہ متبع تابعین کا مبارک عہد تھا اس وقت تک قبر پرستی کی یا مزاروں کی عبادت اور قبوری شریعت کی بدعتیں شروع نہیں ہوئی تھیں شیخ الاسلام ابن تیمیہ علیہ الرحمۃ نے صراحتاً بیان کیا ہے کہ دوسری صدی ہجری بلکہ تیسری صدی ہجری کے آخر تک مالک اسلامیہ میں کسی جگہ بھی کسی قبر پر کوئی قبہ درو منہ نہیں بناتا تھا وہ فرماتے ہیں:-

<p>ولم یکن علی عہد الصحابہ و التابعین و تابعہم من ذلک الشئ (ای قبہ) فی بلاد اسلام الا فی الحجاز، و البین و الشام، و العراق، و مصر، و لا خراسان، و لا المغرب، و لم یکن قد اخذت مشہد، الا علی قبر نبی و صاحب و لا احد من اهل البیت، و لا صاحب</p>	<p>اس چیز کا (یعنی قبور پر قبہ بننے کا) عہد صحابہ و تابعین و متبع تابعین میں کوئی وجود اسلامی مکوں میں نہ تھا نہ حجاز میں، نہ بین میں نہ شام میں نہ عراق میں، نہ مصر میں، نہ خراسان میں نہ مغرب (افریقہ) میں نہ قبر نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر قبہ بناتا تھا نہ صحابی نہ اہل بیت اور مالحین میں سے کسی کی قبر پر جگہ یہ عام مشاہد</p>
---	--

دہایا نوٹ ۱۰۲ صفحہ ۱۱۱ یوم و لیلۃ ما ئد رکعۃ و یصدق من مالہ بالغ
در ہم ولہ معرفتہ جیدۃ بالعلوم (رج ۹۹) یعنی ہارون الرشید بڑے غیر مسدود
و محمود غازی و مجاہد بڑے بہادر و سوار بابر و درم و ارج تھے سفید رنگ طویل القامت لہر گلاز
جسم کے تھے ہمیں معلوم ہوا ہے کہ جب سے خلافت برقرار ہوئے دن رات میں سو رکعات ناظر پڑھتے اور
مالی سے ایک ہزار درہم روز خیرات کرتے علوم میں ان کو جید معرفت حاصل تھی راب دیکھے و سعی حکایتوں
میں اس غازی و مجاہد و امیر المومنین کو کیا ڈر ہو کہ بزدل دکھایا ہے کہ مفروضہ قبر کے پاس کھڑے
ہو کر رات بھر نمازیں پڑھتا، گریہ و زاری کرتا اور گھر گھر اگر ایک صدی سے زیادہ گریہ ہوتی میت
سے یہ التجا نہیں کرتا ہے کہ اس کو اور اس کی حکومت کو بعض باغیوں کے حملوں سے بچائیے جن کا اس
زمانہ میں کوئی وجود ہی نہ تھا اور یہ سب کچھ نجفی رنگستان میں مفروضہ قبر کی داستان کے سلسلہ میں
حالانکہ اس غازی و مجاہد خلیفہ کو متواتر چاروں میں ذریعہ رنج کی ادائیگی و مقامات مقدسہ کی حاضری
عظیم مملکت کے گونا گون مسائل و مہمات عظیمہ کی مصروفیات میں اس قسم کے مشاغل کی نہ وقت
تھی نہ رغبت۔ ابوالسلی نے اپنے اسٹار میں خلیفہ موصوف کی مصروفیات کا صحیح نقشہ کھینچتے ہوئے
کہا ہے کہ اگر کسی کو آپ کی ملاقات کی آرزو ہو تو وہ آپ کو یا تو حرمین شریفین میں پائے لگایا مملکت کی
دور دراز سرحدوں پر مصروف چاہے کبھی سہ زمیں عدو میں رہو یا کی پٹی پر سوار بھی اپنی سرسبز مملکت میں۔

فبا الحرمین ادا قضی الثغور
و فی ارض الترفہ فوق کور

فمن یطلب لقاءک اویس
ففی ارض الحد و علی ظہر

اصلاً بل عامة هذا المشايخ
بعد ذلك وكان ظهورها وانتشارها
حين ضعفت خلافة بني العباس
وتفرقت الامة وكثر فيهم المزدادة
الملبسون على المسلمين وفسدت
فيهم كلمة اهل البدع وذلك
من دولة المقتدر بالله في اخر
المائة الثلاثة -

(رسالہ راس الخمین ص ۱۵)

اور دہشتے تو اس زمانہ کے بعد کی ایجاد ہیں
ان کا ظہور و انتشار تو اس وقت ہوا جب
عباس کی خلافت کو ضعف لاحق ہوا
اس میں تفرقہ پڑ گیا مزیقیوں کی بن میں
کثرت ہو گئی جو مسلمانی کے بھیس میں
درپے تخریب تھے اہل بدعت کی باتیں ان میں
پھیلنے لگیں اور یہ سب المقتدر بالله کے عہد
خلافت میں تیسری صدی ہجری کے اواخر سے
(ان کا عہد خلافت ۲۹۵-۳۱۶ کا تھا)

شیخ مورخین و مؤرخین نے قبر علی کا وجود ثابت کرنے کے لئے طرح طرح کی کذب بیانیوں
سے کام لیا ہے پہلے تو یہ کہا کہ علی امیر کے خوف سے مدین کے وقت ہی قبر چھپا دی گئی تھی حالانکہ
اس وقت ذاموی خلافت کا وجود تھا اور نہ عراق میں کسی اموی کے سیاسی اقتدار حاصل
کرنے کا امکان تھا۔ عراقیوں نے تو حضرت علیؑ کی وفات سے پہلے ہی ان کی زندگی ہی میں ان کے
صاحبزادے حضرت حسنؑ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی کر لی تھی حسنؑ کے زیرِ کمان کثیر فوج بھی موجود
تھی جس کی تعداد چالیس ہزار یا اس سے زائد بتائی گئی ہے کوفہ و نجف وغیرہ سب ان ہی کے
زیر تسلط تھے پھر ایسا کیا خوف دامن گیر تھا کہ دفن کرتے ہی قبر کے آثار مٹا دیے گئے۔ اور اگر
قبر کہ حیر متی کا واقعی خوف تھا اور مدینہ جاتے وقت اپنے والد کا تابوت ساتھ نہ لے گئے تھے تو
تفویض خلافت کے وقت حضرت معاذؓ سے جہاں یہ شرائط ملے گی تھیں۔

بیت المال کوفہ میں جو پانچ کروڑ درہم موجود
ہیں وہ (یعنی حسنؑ) نے لیں اور دارا بصرہ کے
خراج کی رقم اور یہ کہ ان کی سماعت میں
حضرت علیؑ کو برائہ کہا جائے۔

ان یاخذ من بیتنا مال الکوفة
خسة آلاف درهم وان يكون
خراج دارا بصره وان لا يسب علي
وهو اليمع - (ابن ابي عمير ج ۱ ص ۱۷۱)

تو وہ یہ شرط بھی ضرور کرتے "میں اپنے والد کی میت کو نجف کے ریگستان میں دفن کئے
جاتا ہوں اس کی پیر متی شکاں کتاب نہ کیا جائے" مگر نہ ایسی کوئی شرط انھوں نے کی اور نہ میت کو
لے یہ اور اسی قسم کی دیگر حکایتیں رواض کی من گھڑت ہیں۔ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ میں طاعناتی
(بقایا نوٹ صفحہ ۱۰۵ پر)

نخست میں دفن کیا، نخت میں حضرت علیؓ کی قبر ہوئی تو حضرت حسینؓ جو اموی خلافت مٹانے اور اپنی قائم کرنے کی غرض سے کو ذبح پایا ہے تھے اور نخت کے پاس سے ان کا گذر ہوا تھا اپنے والد ماجد کی قبر پر فاتحہ پڑھنے کو بھی نہ گئے، خلیفہ بغدادی نے جو بنی یوئیہ کے قریب الہمد سورخ تھے نام نہاد مشہد علیؓ کے بارے میں صاف لکھا ہے کہ وہیں حضرت علیؓ کی قبر نہیں ہے، علامہ ابن کثیرؒ نے ان کے قول کو نقل کرتے ہوئے کہا ہے :-

وما یعتقد الا کثیر من جہلۃ الروافضی	نادان را فیضول میں سے بہت سے جو اس کے
من ان قبرہ بمشہد النخت فلا دلیل	معتقد ہیں کہ مشہد نخت میں ان کی (علیؓ) کی قبر
علیؓ ثلاث ولا اصل له ویقال انما	ہے تو اس کی نہ کوئی دلیل ہے اور نہ کچھ اصلیت
ذالک قبر المغیرۃ بن شعبہ حکاک	بلکہ تو کوئی کا کہنا ہے کہ یہ قبر بلاشبہ مغیرہ بن

(بقایا نوٹ صفحہ ۱۰۴) اکابر خصوصیت مطلق تھے دونوں ایک ہی گھرانے بنو عبد مناف کے برگزیدہ اشخاص تھے سیاسی مساوات میں اختلاف ہوا اور نوبت جنگ پہنچی عین اس وقت جب ذیقین کے درمیان جنگ کے شعلے بھڑک رہے تھے اور قیصر دم لشکر کشی کا تیاری کر رہا تھا کہ مسلمانوں کی خاد جنگی سے فائدہ اٹھائے اور دواں حملہ کر کے ان کی جہل قوت کو فنا کر دے حضرت معلویہؓ کو اس خطرہ کا احساس ہوا لہٰذا انہوں نے اسے لکھ بھیجا اگر تو اپنے فتنہ سے باز نہ آیا اور ہماری سرحد سے لٹ نہ گیا تو اصل حاکم انا و ابن علیؓ حلیق تو ہیں اور میرے بھائی کے بیٹے علیؓ، میرے خلاف آپس میں صلح کر لیں گے اسی صفین کے موقع پر حضرت علیؓ کی کفایتی وفات ہوئی جب ناکام لوٹ رہے تھے انھوں نے اہل شام پرست و شتم کو ناسخ کیا حضرت علیؓ نے منع کیا اور فرمایا کہ اہل شام کو برا نہ کہو میں اہل بیت میں ابدال ہیں، ان میں ابدال ہیں، ان میں تین مرتبہ یہ لفظ دہرا کر پھر اس بارے میں زمان جاری کیا جس کا ذکر اوپر آچکا ہے اس کے بعد جب قاتل کی زہر آلود تلوار سے زخم مہلک لگا اپنے صاحبزادے کو نصیحت کی کہ معلویہؓ سے صلح کر لیا اگر ان کو بھی گناہ ہے تو مردوں سے دھڑ مرنی گھبر کی طرح کٹ کر گرے گئے اور حضرت معاویہؓ کو جب حضرت علیؓ کے مقتول ہونے کی اطلاع ملی سننے ہی آبدیدہ ہو گئے ان کی زوجہ والدہ یزیدہؓ نے کہا - اے بکیہ! وقد قاتلتمہ اسان پر دستہ ہوا مالا نکر ان سے قتال و جدال کر چکے ہو۔ حضرت معاویہؓ نے فرمایا افسوس تمہیں کیا معلوم کہ ان لوگ کیسے صاحب فضیلت شخص کو کھو بیٹھے یہ تھی شان صحابہ کی۔

جھگڑتے تھے لیکن نہ جھگڑوں میں شری تھا خلافت اسفندی سے خوش آیند فر تھا

حضرت معلویہؓ کا علم و کرم تو ضرب المثل ہے۔ علامہ ابن کثیرؒ نے ان کے بارے میں کہا ہے کان حلیما و قورا و مہیبا سیدنا فی الناس کو بیبا عداد لا شہما راجح صفا (یعنی معاویہؓ کا عظیم تھے نرم مزاج تھے رئیس تھے مردار قوم تھے کریم تھے مادل تھے اور بہادر و شہر تھے وہی صفات حسنہ ان کے فرزند امیر یزیدؓ بھی نہیں ملا وہ ان ہی اہل بیت کے تعلقات و رشتہ داری علوی خاندان سے چند در چند تھے حضرت مروانؓ کے صاحبزادے معاویہ بن مروانؓ و عبد الملک بن مروانؓ تو حضرت علیؓ کے داماد ہی تھے۔ اور بھی متعدد رشتے تھے جن کا تفصیلی فکر خلافت معاویہؓ و یزیدہؓ میں کیا گیا ہے۔

الخطیب البغدادی عن ابی نعیم الحافظ
عن ابی بکر الطحی عن محمد بن عبد اللہ
الحضری الحافظ عن مطر ادہ قال: لو
علمت الشیعة قبر هذا الذی
يعظمونه بالغف لرحموا به باجماعنا
هذا اقبر المغيرة بن شعبه -
(البداية والنهاية ج ۳۲۹)

شعبہ کی ہے چنانچہ خطیب بغدادی نے حافظ
ابو نعیم سے انہوں نے ابو بکر الطحی سے انہوں نے
حافظ محمد بن عبد اللہ الحضری سے انہوں نے مطر سے
روایت کی ہے کہ شیعوں کو اگر معلوم ہو جائے
کہ نجف کی یہ قبر جس کی وہ تعظیم کرتے ہیں کس کی ہے
تو اس پر لٹی سنگ باری کریں کیونکہ یہ قبر تہ
مغیرہ بن شعبہ کی ہے۔

بہر حال نجفی قبر خواہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو ترک و مذکوری ہو یا کسی اور بزرگ کی دیکھا یہ ہے
کہ جو لیگ اس سے معتقد ہیں کہ یہ قبر حضرت علیؓ کی ہے ان کے پاس جیسا علامہ ابن کثیر نے مذکور
یا اقباس میں کہا ہے پہل واپی روایتوں کے سوا کسی معقول دلیل اور ثبوت سمیٹا نہیں۔
اب ان واپی اور پہل روایتوں پر بھی ایک نظر ڈال لیجئے۔

واہی اور مہمل روایتیں | مآ باقر مجلسی نے اپنی تالیف جلاء العیون کی فصل چہارم میں
حضرت علیؓ کے غسل و کفن و دفن کی کوئی نہیں روایتیں لکھی
ہیں جو اگر یہ سب کی سب یہ مالا کی طرز کی حد درجہ مہمل اور پھر ہیں تاہم بعض میں صراحتاً بیان ہوا
ہے کہ تدفین کے بعد ہی حضرت علیؓ کی میت غائب ہو گئی اور قبر بھی ”ناپید شد“

پہلی روایت | میں مقام قبر کا یہ الزکا ثبوت پیش کیا گیا ہے کہ حضرت نوحؑ پیغمبر جب
طوفان سے بچنے کے لئے کشتی میں بیٹھ گئے کشتی نے چل کر خانہ کعبہ کی کاسات
مرتبہ طواف کر لیا۔ انہیں حق تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ حکم دیا کہ کشتی سے اترو حضرت آدمؑ کے
جسد کو وہاں سے نکال کر کشتی میں لے جاؤ چنانچہ قبیل حکم کی گئی جب کشتی پھر چل کر مسجد کو فہ تک پہنچی۔
”چون کشتی بمسجد کو فہ رسید وہاں پھر گئی حضرت نوحؑ نے جسد آدمؑ کو نجف میں دفن کیا۔
”جسد آدمؑ را در نجف دفن کرد“ پھر آدمؑ کی قبر کے سامنے اپنے لئے بھی قبر کھودی اور
حضرت علیؓ کے لئے بھی ”وصند و تہ برائے حضرت امیر المؤمنینؑ تراشید و برا کے دفن کا حضرت
در بیژن سیہ خود قرار داد“ (ص ۱۱) یعنی ان کی میت کے لئے تابوت بھی بنایا اور اپنی قبر کے
سامنے ان کے دفن کی جگہ بھی قرار دی شاید اسی مقصد سے حضرت آدمؑ کے جسد کے کعبہ سے
ریگستان نجف میں منتقل کرنے کے احکام جاری ہوئے تھے کہ چار پانچ ہزار برس کے بعد علیؓ

وصی رسول کی قبر وہاں قرار دی جانے والی تھی۔

مقام صاحب نے اس کی تصریح نہیں کی کہ طوفان سے پہلے شہر کوفہ کا کوئی وجود بھی نہ تھا اگر تھا تو کس نے بسایا تھا اور کس نے یہ مسجد بنوائی تھی۔ ثمارت سے ثابت ہے کہ شہر کوفہ امیر المؤمنین فاروق اعظم کے حکم سے فاتح ایران حضرت سعد ابن ابی وقاص نے سالہ حد میں بسایا یا جامع مسجد اور قصر ثمارت تعمیر کرایا بعد میں حضرت زیاد بن ابی سفیانؓ نے مسجد کوفہ کو از سر نو تعمیر کرایا۔ المعارف میں اس کی تصریح ہے۔

اور زیاد بن ابی سفیانؓ ہی مسجد کوفہ کے بانی تھے بعض حدیثوں میں روایت ہے کہ اس مسجد کا مقام ہے وَفَا سَرَ الشَّوْرَ (یعنی جس مقام سے طوفان لوح کا پانی ابل پڑا تھا)

وزید بن ابی سفیانؓ حوالہ مانی مسجد کوفہ و روی فی بعض الحدیث ان موضع مسجدھا و فَا سَرَ الشَّوْرَ (ص ۲۴۶)

دوسری روایت میں کہا گیا ہے کہ حضرت علیؓ ایک مرتبہ کوفہ سے باہر تشریف لے گئے تھے صحرا کے بخت پر نظر پڑی فرما نے لگے ”کیا یہی اچھا منظر ہے تیرا (اے بخت) اور کسی (یعنی) خوشبو سے تیرے قصر کی پھر چنا بیٹا بار بے غلے سے عرض کیا ”خداوند ابرمرا در بین زمین قرار ده (یعنی) اے پروردگار ا میری قبر اسی زمین میں قرار دیجیو مگر پہلی روایت میں ہے کہ حضرت لوحؓ تو چار پانچ ہزار برس پہلے ہی مقام قبر ان کا قرار دے چکے تھے۔

تیسری روایت میں ہے کہ اپنے فرزند حسینؓ کو انھوں نے وصیت کر دی کہ مجھے میرے دونوں بھائیوں جو دو صالح پیغمبروں کی قبر میں دفن کیجو ”در قبر دو برادر من ہو دو صالح دفن کنید“ (ص ۲۵۸) حضرت جو دو صالح علیہم السلام دونوں برگزیدہ پیغمبر حضرت لوحؓ کی اولاد میں پانچ چھ پشت کے فصل سے حضرت علیؓ کے زمانہ سے تقریباً اٹھائی تین ہزار برس پہلے ہوئے جیسا۔ خاندانی بھائی تیرہ وہ ان کے کسی طرح بھی نہ تھے نہ حضرت علیؓ ہی ہے جو منصب نبوت کے اعتبار سے انھیں اپنا بھائی کہتے بھرت ہو تو قوم عاد کے پیغمبر تھے عرب کے جنوبی علاقے حضرت موت کے دائیں کہ میں ان کی قبر ہے (ارض القرآن) نہ کہ بخت میں

لے یہ سورہ ہو دی اس آیت کا ہے حَتَّىٰ لَٰذِلْجَا ؕ اَمْرًا وَّ فَا رَا الشَّوْرَ یعنی یہاں تک کہ جب ہمارا حکم پہنچا اور وادی سے (پانی) ابل پڑا۔ الشَّوْرَ کے معنی لوگوں نے مختلف لئے ہیں حضرت ابن عباسؓ نے اس کو سطح زمین فرمایا ہے جو من کے نزدیک چشمہ یا وہ مقام جہاں پانی اکٹھا ہو۔

حضرت صالح قوم ثمود میں مبعوث ہوئے تھے جن کا علاقہ مغربی و شمالی عرب تھا ان کی قبر بھی مدائن صالح میں تھی جو مجاز سے شام کے راستہ پر واقع تھا۔ عراقی نجف میں ان کی قبریں بتانا محض لغو و جہل ہے۔

چوتھی روایت میں کہا گیا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے غسل و کفن اور حنوط کی وصیت کرنے کے بعد اپنے دونوں صاحبزادوں حسن و حسینؑ سے فرمایا تھا کہ جب جنازہ لیکر ملو تو پہلے حصہ کو تم اٹھانا اگلا حصہ فرشتے اٹھائیں گے پیش جنازہ رات لنگہ برخواہند داشت "میری قبر کبھی اور محمد بنی ہوئی پاؤ گے اس میں دفن کرنا" یک خشت از بالائے سر من بردارید در قبر نظر کنید "میرے سر اپنے پرستے ایک اینٹ اٹھا کر قبر کے اندر دیکھ لینا چنانچہ جب قبر میں بھاٹک کر دیکھا کسی کو نہ پایا

یک خشت از بالائے سر آنحضرت را برداشتند در قبر نظر کردند کہے را در قبر ندیدند ناگاہ صدائے ہاتھ راشنید کہ بندہ شالیشہ خدا بود امیر المومنین "حق تعالیٰ اور اب پیغمبر خود ملحق گردانید (مکنا) جب میت ہی غائب ہو گئی قبر کیسی گویا حق بر زباں جاری۔ سچی بات ظاہری ہو کر رہتی ہے۔

پانچویں روایت ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب کی زبانی ان الفاظ میں

آخر سخنے کہ پدرم بدو برادر من وصیہ گفت این بود کہ اے فرزندان من چوں از دنیا رحلت کنم مرا غسل دہید پس خشک کنید بدن مرا یا ان بردے کہ بدن رسول خداؐ فاطمہؑ زہراؑ را بعد از غسل خشک کردم پس مرا حنوط کنید بخنوط خود مرا بردے تخت بخوابانید و عقب تخت را بردارید ہر طرف کہ پیش تخت میرود شما از عقب آن بردید

آخری بات جو میرے والد نے میرے دونوں بھائیوں حسن اور حسین سے کی تھی یہ تھی "اے میرے بیٹو! جب میں اس دنیا سے رحلت کر جاؤں مجھے غسل دینا میرے جسم کو اس چادر سے خشک کرنا جس سے میں نے رسول خداؐ اور فاطمہؑ زہراؑ کے بدن کو غسل کے بعد خشک کیا تھا پھر مجھے حنوط کرنا اپنے جد (نانا) کے حنوط

اکلثوم گفتہ شیعہ جنازہ پدر خود بیرون رفت
چوں بہ نجف رسیدم پیش تخت بر زمین فرو
آمد پس بر اورانم عقب آنرا بر زمین گذاشتند
والامام حسن علیہ السلام بر گرفت چوں یک کنگ
بر زمین زد قبر کندہ و بعد ساختہ پیداشد
و تختہ در آن قبر بود کہ بقلم سریانی دو سطر
بر آن نوشتہ بود مضمون آن نوشتہ این بود
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ این قبرے است ساختہ
است نوح پیغمبر برائے علی وصی محمد پیش از
طوفان بہ نہصد سال چوں آنحضرت را
بقبر گذاشتند تا پیداشد زندان سیم کہ
بر زمین فرو رفت یا آسمان بالا رفت۔

(مک)

سے پھر مجھے تخت پر سلا دینا اور تخت سے
پھلے حصہ کو اٹھانا (گویا اگلا حصہ فرشتے
لیکر چلیں گے) پس جس طرف تخت کا اگلا
حصہ چلے تم بھی اس کے پیچھے چلتا آم کلثوم
کہتی ہیں کہ میں اپنے والد کے جنازے کے
ساتھ باہر گئی جب نجف پہنچے تخت کا اگلا حصہ
زمین پر نیچے آگیا پس میرے بھائیوں نے
اس کا پچھلا حصہ زمین پر رکھ دیا امام حسن نے
کدال لے کر زمین پر ایک ضرب لگائی قبر کھدائی
کھدائی اور کھدائی پیدا ہوئی ایک تختی اس قبر
میں تھی جس پر سریانی تحریر میں دو سطریں
لکھی تھیں ان کا مضمون یہ تھا "بسم اللہ الرحمن
الرحیم۔ یہ قبر ہے جسے نوح پیغمبر نے علی وصی
محمد کے لئے طوفان سے نو سو سال پیش بنوایا
تھا" جب ان حضرت کو قبر میں رکھ دیا وہ
غائب ہو گئی ہم نہیں سمجھ سکے کہ وہ زمین کے
نیچے چلی گئی یا آسمان کے اوپر۔

یہی مجتہد شیعہ ہی کی روایت سے ثابت ہو گیا کہ نجف میں نہ حضرت علی کی میت موجود
رہی اور نہ قبر۔ اب یہ تضاد بیانی بھی ملاحظہ ہو کہ پہلی روایت میں تو یہ کہلے کہ طوفان فسد
ہو جانے کے بعد حضرت نوح نے اپنی قبر کے ساتھ حضرت علیؑ کی قبر تیار کر لی تھی اب اس
روایت میں ہے کہ طوفان سے نو سو سال پہلے ہی علی وصی محمد کے لئے انھوں نے قبر کھود
دی تھی پھر ایک اور روایت میں کہا کہ چار نفر حسن و حسین و محمد بن حنفیہ اور عبد اللہ بن جعفر جنازہ
لے کر گئے تھے اور یہی قبریں بھی اترے تھے۔ اس روایت میں ام کلثوم کا بھی نام لیا ہے کہ اپنے والد
کے جنازے کے ساتھ گئی تھیں جو رات کے وقت کوفہ سے سات آٹھ میل کے فاصلہ پر نجف
لے جایا گیا تھا۔

چھٹی روایت | اکا مضمون بھی تقریباً وہی ہے جو مندرجہ بالا روایت کا ہے البتہ اس روایت میں حضرت نوح کی تیار کردہ قبر میں سے سنگ مرمر کی لوح برآمد ہونے کا بیان ہے جس پر لکھا ہوا تھا کہ "ایں چیزے ست کہ نوح برائے علی بن ابی طالب ذخیرہ کردہ است" اس میں طوفان سے نو سو سال پہلے کی تیار شدہ قبر کا ذکر نہیں ہے لیکن تدفین کے بعد قبر کے غائب ہو جانے کا ذکر البتہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

<p>راوی گفت حضرت را در آنجا دفن کردیم شاد برگشتیم سبب آنچه بر ما ظاهر شد از گرامی بودن آنحضرت نزد حق تعالی در آشنائی راه جماعتی از شیعیان بودند کہ نماز بر آنحضرت را در نیافتہ بودند چون این خبر را نقل کردیم گفتند این نیز میخوانیم مشاہدہ کنیم آنچه شما مشاہدہ کردہ اید رفتند بر سر قبرا آنحضرت چون برگشتند گفتند ہر چند کہیم چیزے نیافتند (ص ۸۸)</p>	<p>راوی نے کہا کہ اُن حضرت کو ہم نے اس جگہ دفن کر دیا اور خوش خوش لوٹے اس سبب سے کہ جو کچھ ہم پر اُن حضرت کا حق تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہونے کی بارے میں ظاہر ہوا تھا راستہ میں شیعوں کی جماعت سے ملاقات ہو گئی۔ جن کو اُن حضرت کے جنازے پر نماز پڑھنے کا موقع نہ ملا تھا ہم نے جب وہ باتیں (جو ہم نے مشاہدہ کی تھیں) ان سے بیان کیں انھوں نے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ خود ہم بھی مشاہدہ کریں جو تم نے مشاہدہ کیا ہے چنانچہ اُن حضرت کی قبر پر چلے گئے تب لوٹ کر آئے تو بتایا کہ ہم نے وہاں کتنا ہی کھودا مگر کوئی چیز نہ پائی (یعنی وصیت پائی اور نہ قبر)</p>
---	---

ساتویں روایت | میں بیان ہوا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے بیٹوں حسن و حسین کو وصیت کر دی تھی کہ مجھ دفن کرنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھ کر میری قبر میں جھانک کر دیکھ لینا چنانچہ بعد فراغت نماز جو نظر دوڑائی تو کیا دیکھتے ہیں کہ ریشمی کا مدانی کا پردہ قبر پر تاجا ہوا ہے

<p>امام حسن آں پردہ را از بالائے سر آنحضرت دور کرد و در قبر نظر کرد دید کہ حضرت رسالت تاب و حضرت آدم و حضرت</p>	<p>امام حسن نے اُن حضرت کے سر پرانے سے پردہ سبکایا اور قبر میں جھانکا تو دیکھا کہ حضرت رسالت تاب و حضرت آدم و حضرت</p>
---	--

ابراہیم با حضرت امیر المؤمنین میگویند
پس حضرت امام حسین پر وہ را انیٹ پائے
آنحضرت دور کردید کہ فاطمہ زہرا و دوا
و آسیہ برا حضرت نوحہ می کنند (صلی)
ابراہیم ان سے باتیں کر رہے ہیں پھر
حضرت امام حسین نے پائنتی سے پردہ ہٹایا
دیکھا کہ فاطمہ زہرا اور دوا و آسیہ
ان حضرت پر نوحہ کر رہی ہیں۔
ملا صاحب نے یہ نہیں بتایا کہ آدم و ابراہیم اور دوا و آسیہ کو ان حضرات نے کیسے
پہچان لیا تھا۔

بقیہ روایتوں میں ان ہی باتوں کا جو مندرجہ بالا روایتوں میں کہی گئی ہیں اعادہ ہے
بتغیر الفاظ کسی میں کہا ہے کہ جب حضرت علی کی وفات ہو گئی تو ان کے سر ہانے ایک طلانی
طبق پایا گیا جس کی تفصیل ان الفاظ میں بتائی گئی ہے: "المہ من فرمودہ جو آنحضرت از دنیا رفت
طبقی از طہنر دیک سر آنحضرت یافتیم کہ پنج شہامہ از کافور بہشت و چند برگ از سدر بہشت
در ان طبق بود (صلی) یعنی امام حسن نے فرمایا کہ جب وہ حضرت دنیا سے چلے گئے تو ایک طلانی
طبق ان کے سر ہانے پایا کہ اس طبق میں بہشت کے کافور کی پانچ بتیاں اور بہشت کی پیری کے
چند پتے تھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ "سہ نق از استبرق بہشت" بھی مع حنوط بہشت
کے ان کے لئے فرستے لائے تھے اسی طرح کی ایک روایت میں کہا ہے کہ جب جناب حسنؑ نے
اپنی بہن زینب سے پکار کر کہا کہ ہمارے ناتا جان کا حنیط لائیو چون حنوط را کشتہ دند جمع کو فہ
از بولے آن خوشبو شد (صلی) یعنی جب حنوط کو کھولا گیا تو سارا کو فہ اس کی خوشبو سے
مہک گیا پھر کہا ہے کہ جنازے کے اگلے حصہ کو جبریل و میکائیل فرشتے لیکر چلے ان کے پیچھے
حسن حسین چلے تو بعد ہر سے جنازہ جاتا تھا در و دیوار عمارت اور درخت سب تعظیم کے لئے
جھک جاتے تھے اس روایت کو جناب محمد بن علی (ابن الحنفیہ) سے ان الفاظ میں منسوب کیا ہے۔

محمد حنفیہ گفت بخدا سو گند کہ من
میدیدم کہ جنازہ آنحضرت را ہر ہر دیوار
و عمارت و درختی کہ میگذاشت آہنہا
غم فی شد و خستہ میگردند۔
(صلی)
محمد حنفیہ (فرزند علی) نے فرمایا قسم بخدا
میں دیکھ رہا تھا کہ جنازہ ان حضرت کا
جس دیوار و عمارت اور درخت کے پاس
سے گزرتا وہ جھک جاتے اور انہما
غم کا کرتے تھے۔

اسی سلسلہ میں ملا صاحب نے اپنے ایک امام رجف صادق کی یہ روایت بھی دہی کی ہے۔

ابن مسکان از حضرت جعفر صادقؑ پر سید
سبب ختم شدن عمارت کے در سر راہ نجف
واقع است کہ انہوں نے آراخانہ میگویند
حضرت فرمود چون چنارہ امیر المومنین را
پیش! و گذرانید ندیدل کرد مخفی شد برائے
تاسف و حزن بر آن حضرت۔

(ص ۱۰۹)

ابن مسکان نے حضرت جعفر صادقؑ سے
سبب دریافت کیا اس عمارت کے جھک
جانے کا جو نجف اشرف کے سر راہ واقع ہے
حضرت نے فرمایا کہ جب امیر المومنین کا
جنازہ اس کے سامنے سے گذار کر لے جا رہا
تھے تو وہاں حضرت پر رنج و غم کر کے دم
سے جھک گئی اور غمیدہ ہو گئی۔

یہ ہے قدس نمونہ من گہرے قصوں لغو و پھر روایتوں اور میں افسانوں کا جو نجف
میں حضرت علیؑ کے مدفون ہونے اور قبر پر قبہ بننے کے ثبوت میں شیعہ لٹریچر میں بکثرت پائے
جاتے ہیں یا نہ اس حقیقت کا پتہ ان سے بھی چل جاتا ہے کہ نجف میں نہ ان کی قبر تھی اور نہ میت
وہاں دفن ہوئی کیونکہ متعدد روایتوں میں صریحاً بیان ہوا ہے کہ تدفین کے بعد ہی میت اور قبر
دونوں ناپید ہو گئیں۔ اس طرح اس روایت کی تصدیق ہو جاتی ہے جو بلا دلت میں میت کے
مدفون کے بوقت شب گم ہو جانے کی آپ پڑھ چکے ہیں۔ ڈاکوؤں نے تابوت کو یہ سمجھ کر
کہ اس میں مال ہے مع اونٹ کے لیا اور باز پرس کے خوف سے ایسا غائب کر دیا کہ پھر پتہ
نہ چلا کہ میت کا کیا کیا دفن کیا تو کہاں چنانچہ آزاد اور بے لاگ مورخین نے بھی لکھا ہے کہ وہ
سے باہر مشہد علیؑ کی شاندار عمارت زمانہ مابعد کی تعمیر شدہ ہے "لیکن ان کے دفن ہونے
کی جگہ نامعلوم ہے" (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا ج ۱۵۹) کیا یہ ہواں اڈیشن ہے و غیر حقی
نے عقد الدرد کی بنوائی ہوئی عمارتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے ایک ایسی ہی عمارت
مشہد کی ہے جو (حضرت) علیؑ کی مفروضہ قبر PRESUMED TOMB پر بنی ہے
(ہشتری ادب دی عربی ص ۱۲۴) انسائیکلو پیڈیا ادب اسلام کے مقالہ نگار نے

ان لوگوں نے مزید اعتقاد بنے لکھا ہے کہ راہ کوہ میں ایک پتھر زمین سے آدھا تو سید ہاکمؑ ہے اور
آدھا پتھر صاحب اس کا۔ بتایا ہے کہ حضرت امیر المومنین علیؑ رضی اللہ عنہ راجحی گذشتہ میں بنار میت توح
کی سند حضرت امیر المومنین عمارت کردہ کہ بایست ہجرت ہانہ (مسئلہ) یعنی حضرت علیؑ اس طرف
سے گذر رہے تھے یہ پتھر عظیم کے لئے جھک گیا انہوں نے اشارہ کیا کہ اس پتھر کا تودہ اسی طرح
رہ گیا اس صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی وفات ہوئی تو رات تاریک ہو گئی آفاق آسمان میں غیم ہو گیا
زمین لرزنے لگی شیخ و قدس کی آواز میں لوگوں نے سینا اور یہ جاننا کہ فرشتے نوحہ و مرثیہ اور گریہ
کرتے ہیں (ص ۱۲)

ان حکایتوں اور روایتوں کا ذکر کرتے ہوئے حضرت علیؑ کی میت کے مختلف مقامات میں مدفون ہونے کے متعلق مختلف موصوفین نے بیان کی ہیں لکھا ہے کہ مشہد نہج تو ان کے دفن کا غالباً صحیح مقام نہیں (ج ۵ ص ۱۷۸) غرضیکہ بنی ہویہ کو اپنی سیاسی مصلحتوں کے پیش نظر ضروری تھا کہ عراق میں شیعہ دنیا کے لئے دو شریک مقام اور مشہد قائم کریں۔ مشہد کربلا کے علاوہ جس کا ذکر آگے آتا ہے ۳۶۹ء میں یعنی حضرت علیؑ کی وفات سے سو تین سو برس بعد ان کی مفروضہ قبر پر مشہد نجف تعمیر کرایا۔ بانی اس مشہد کا عنصر الدولہ تھو بہیست خود بھی وہیں دفن ہوا اور اس کے اکثر اہل فائدہ ان بھی وہیں مدفون ہوئے معزالدولہ کی قرابت بھی مشہد میں نہیں ہے کیونکہ وہ ۳۵۴ء میں یعنی تعمیر مشہد سے گیارہ سال پہلے کہ اس وقت تک نجفی ریگستان میں حضرت علیؑ کی قبر دریافت نہیں ہوئی تھی فوت ہوا تھا پہلے اس کی میت مکان مسکونہ کے صحن میں دفن ہوئی پھر مقابلہ قریش میں قتل کی گئی۔ (المبدایۃ ج ۱ ص ۱۷۸)

دوبارہ تعمیر۔ عمدۃ الطالب کے شیخ مولف متوفی ۳۷۴ء فرماتے ہیں "مشہد عسلی کی اس عمارت کا تو اب جزو و قلیل ہی باقی رہ گیا جو عضد الدولہ نے ابراہیم بنو ائی تھی کیونکہ آگ لگ جانے سے یہ کل عمارت جل گئی تھی۔ آگ لگنے کا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ دیواروں پر جو منقش چہ کھٹے وغیرہ لکڑی کے آویزاں تھے ان میں اتفاقاً آگ لگ گئی تھی لیکن بعد میں عمارت کی تجدید کر لی گئی اور وہی عمارت اب تک (یعنی مؤلف مذکور کے زمانہ شروع نویں صدی ہجری تک) باقی ہے۔ جدوت عمارت المشہد علی ماہی علیہ السلام (۱۷۸ ص ۱۷۸) انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے مقالہ نگار کا بیان ہے کہ ۳۷۴ء میں بغداد کے شیعہ سنیوں میں فتنہ و فساد برپا ہو گیا مذہبی جنونیوں نے مشہد علیؑ بھی جلا ڈالا تھا جو تھوڑے عرصہ بعد دوبارہ تعمیر کر لیا گیا (ایضاً) علامہ ابن کثیرؒ نے ۳۷۴ء کے واقعات کے سلسلے میں بغداد کے روافض اور اہل سنت کی شدید خانہ جنگی کا تذکرہ کیا ہے جو تقریباً دو ہفتے تک جاری رہی۔ فریقین کے بہت سے اشخاص مارے گئے تھے اکابرین کے مقبرے بھی فسادلوں نے جلا ڈالے تھے پھر یہ فتنہ پھیل گیا اور حد سے تجاوز کر گیا وہ فرماتے ہیں :-

فی صفر منہا (ای ۳۷۳ھ) وقع الحروب	اس سال (۳۷۳ھ) کے ماہ صفر میں براہ فیضوں
بین الروافض والسنة فقتل	اور سنیوں میں لڑائی پھڑک گئی جس میں فریقین کے
من الفريقین خلق کثیر و ذلک	بہت سے آدمی مارے گئے سبب (اس لڑائی کا)
ان الروافض نصبوا برأجا و	یہ تھا کہ رافضیوں نے ایک مینارہ نصب کیا
کتبوا علیہا یا لذهب	اور اس پر سونے کے پانی سے لکھا کہ

محمد و علی خیر البشر
فمن رضی فقد شکر
ومن ابی فقد کفر

فانکرت السنة اقران علی مع محمد صلی
الله علیہ وسلم فی هذا الفتنۃ الحرب
بینهم واستمر القتال بینهم الی ربیع
الاول فقتل رجل هاشمی فدفن
عند الامام احمد ورجع السنة
من دفنه فتموا مشہد موسیٰ بن
جعفر و آخر قواضیر محمد و موسیٰ و محمد
الجواد و قبور بنی بویہ و قبور من
هناک من الوزراء و احرق قبور
جعفر بن المنصور و محمد الامین و
امہ زبیدہ و قبور کثیر جدا و
انتشرت الفتنه و تجاوز الحدود
(البداية والنهاية ج ۳ ص ۶۴)

محمد علی و ذوالخیر البشر
جو مانے وہ مستحق رحمت
جو نہ مانے وہ مرتکب کفر

اہل سنت نے نام علی کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے اسم گرامی کے اس طرح برابر رکھنے کو
بہت برا جانا پس ان کے مابین لڑائی ہو پڑی جو
ربیع الاول تک ان کے مابین جاری رہی ایک
ہاشمی شخص قتل ہو گئے تھے انھیں امام احمد (بن حنبل)
کے مزار کے پاس دفن کیا گیا تھا اہل سنت ان
کے دفن سے جب واپس آ رہے تھے موسیٰ بن جعفر
(الصفاق) کے مشہد کو غارت کر دیا، عروٹی
(الکافم) اور محمد الجواد کی ضربت کو جلادیا نیز
بنی بویہ کی قبروں اور زبیروں کی قبور وہاں
تھیں ان سب کو نذر آتش کر ڈالا جعفر بن المنصور
و محمد الامین اور ان کی والدہ زبیدہ کی قبور اور
بہت سی اور قبروں کو جلادیا پھر یہ فتنہ پھیل
گیا اور حدود تجاوز کر گیا۔

مناظرہ مذکور کا یہ بیان اگر صحیح ہو کہ ۴۳۲ھ میں جب بقول علامہ ابن کثیر بغداد کا یہ فتنہ
و فساد پھیل گیا اور حدود سے بھی تجاوز کر گیا تھا تو کیا عجب کہ مذہبی جزیروں نے مشہد نجف کو بھی
نذر آتش کر دیا ہو لیکن اہل سنت حضرت علیؑ کے اصلی مدفن کے پیر متقی کا از یہ بدکمی نہیں کر سکتے
تھے سینوں نے اگر ایسا کیا تھا اور مشہد کے ساتھ ساتھ بنی بویہ کی قبروں کو بھی جلادالا تھا تو یقینی
بات ہے کہ نجفی مشہد کو اہل سنت حضرت علیؑ کا اصلی مدفن نہیں سمجھتے تھے کیونکہ یہ واقعہ تیسرے مشہد سے
تقریباً شتر ہتر برس بعد کا ہے اس وقت تک بہت سے لوگ ایسے موجود تھے جنھیں نجفی قبر کی حقیقت
و اصلیت کا بخوبی علم تھا وہ جانتے تھے کہ بنی بویہ نے نجف کی ایک مفروضہ قبر پر یہ مشہد اپنی سیاسی مصلحتوں
سے تعمیر کرایا تھا دوبارہ تعمیر کے بعد سے مجرد زمانہ اصلی نہ سمجھانے لگا اور رفتہ رفتہ شیعی دنیا

کے مشترک مرکزی مقام کی حیثیت سے حاصل ہوتی تھی۔

آتش زدگی اور دوبارہ تعمیر ہو۔ ذمے تقریباً ڈھائی سو برس بعد شہر سیاح عالم ابن بطوطہ
 ۷۰۰ھ میں بھٹ ہوتا ہوا بغداد گیا مگر وہ بیان کرتا ہے کہ بھٹ چھوٹا سا خوبصورت شہر ہے جس کی
 آبادی تائمرانیوں پر مشتمل ہے۔ واهل هذه المدينة كلهم رافضیة (مرحله
 ابن بطوطہ ص ۱۱) مشد علی میں تین قبریں بتائی ہیں اور کہا ہے کہ ایک کے بارے میں لوگ

یہ ابن بطوطہ نے بغداد کا ذکر تدریجاً تفصیل سے کیا ہے اور ایک خاص باب "ذکر قبور الخلفاء
 بغداد و قبور بعض العلماء والصالحین" کے عنوان سے قائم کیا ہے، سب سے پہلے
 خلفاء کی قبور کا ذکر کرتے ہوئے ان الفاظ میں کیا ہے "قبور الخلفاء العباسیین رضی اللہ عنہم بالمرصعة
 یعنی الرصعة (خطہ بغداد) میں عباسی خلفاء رضی اللہ عنہم کی قبریں ہیں پھر ۳۳ خلفاء کی قبروں کا نام بنام
 ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ ہر قبر پر صاحب قبر کا نام کندہ ہے اس کے بعد لکھا ہے اسی خط میں امام
 ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل کی قبریں بھی ہیں اور مشائخ میں سے ابو بکر شبلی، سری سقطی و بشیر خانی و
 داؤد الطائی و ابو القاسم مند کے رازرات ہیں ان کے علاوہ بہت سے صالحین کی قبریں۔ جانب
 غربی بغداد میں معروف کرتی تھا مقبرہ ہے پھر لکھا ہے وفي هذا الجانب قبر موسى الكاظم
 بن جعفر الصادق والد علی بن موسی الرضا والی جانبہ قبر الجواد (ص ۱۱) یعنی اسی
 جانب موسیٰ الکاظم بن جعفر الصادق والد علی بن موسی الرضا کی قبر ہے اور اس کے پہلو میں (عمر) الجواد
 کی۔ آخر الذکر نے اگلے فرزند علی النقی کی قبر کا ذکر بھی کیا کیونکہ ان کی تدفین اپنے دادا اور
 والد کے پہلو میں اور خاص بغداد میں نہیں ہوئی تھی بلکہ سامراء کے قصر شامی کے میدان میں ہوئی تھی۔
 چار سو غلیظ عباسی کے عزیز قریب ہونے کی وجہ سے بہتے تھے۔ ان کی وفات امیر المومنین المتوکل
 علی اللہ کے انتقال سے سات سال بعد منگنے ہوئی تھی اور ان کے فرزند ابو احمد بن المتوکل
 علی اللہ نے ان کے جنازہ کی نماز شارع ابو احمد پر رکھائی تھی جو ان ہی کے نام سے منسوب ہے۔
 رہنمائی ص ۱۱۱ (ص ۱۱) ابن بطوطہ نے بکفی قبر کے بارے میں "یزعمون" لفظ لکھا کہ جس طرح
 اہل ہر مذہب کا کیا ہے بغداد کی قبریں سے کسی قبر کے بارے میں یہ لفظ نہیں لکھا کیونکہ وہاں
 کوئی فرعی قبر نہیں تھی جس طرح مقام تیسریں جناب علی بن الحسین (زین العابدین) کی مفروضہ
 قبر کے بارے میں ابن بطوطہ نے بھی "یزعمون" لفظ لکھا ہے۔ بغداد کے حالات اور وہاں کے مقام کے
 ذکر کے میں ابن بطوطہ نے شیخ عبد القادر جیلانی کے مزار اور قاتلہ کا مطلق ذکر نہیں کیا حالانکہ شیخ
 بوصف کی وفات سے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد ابن بطوطہ بغداد آیا تھا شاید اس وقت تک مزار اور
 قاتلہ کو نہ مل سکا تھا اور محبت حاصل نہیں ہوئی تھی جو بعد میں ہوئی۔

خیال کرتے ہیں کہ حضرت آدمؑ کی ہے دوسری کے بارے میں گمان کرتے ہیں کہ حضرت نوحؑ کی ہے اور تیسری کو سمجھتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی ہے۔ ابن بطوطہ نے "یزعمون" لکھ کر شک و شبہ کا اظہار کر دیا ہے۔

بخفی مشہد کی زیاریں و آرائش کے سلسلہ میں ابن بطوطہ نے قیمتی فرش و فرش بھارٹانوس اور دیگر قیمتی اشیاء کا ذکر کرنے کے بعد مشہد میں زائر کے داخلہ کا حتم دیدہ حال یہ لکھا ہے کہ جو شخص زیارت کو آئے گا پہلے اول صاحب مشہد سے داخل ہونے کی اجازت کا طالب ہوئے گا اور ان الفاظ میں اجازت مانگتا ہے :-

یا امیر المومنین! هذا العبد الضعیف یستأذن علی دخولہ الحرمۃ العلیا (اے امیر المومنین! یہ بندہ ضعیف روضہ علیا میں داخل ہونے کی اجازت چاہتا ہے)

اجازت ملنے کی کیفیت تو ابن بطوطہ نے نہیں بیان کی کس طرح ملتی ہے صرف یہ لکھا ہے کہ اجازت مل جاتی ہے تو زائر داخل ہوتا ہے ورنہ واپس چلا جاتا ہے۔ مذکور دنیا ز اور چر حاد سے نماز وصال کی مشہد کے خزانے میں وہ بہتات بتائی ہے کہ شمار اس کا نہیں ہو سکتا۔ و خزانۃ الرضۃ عظیمۃ فیہا من الاموال ما لا یضبط لکثرۃ (ایضاً) ابن بطوطہ کے زمانہ میں جب مشہد علیؑ کی رونق اور شہی دنیا کی عقیدت کی یہ کیفیت تھی تو بنی ہویہ کے زلزلے میں تو اس سے بھی کہیں زیادہ ہو گئی عراق کی سرزمین اس صورت حال کے وقوع پذیر ہونے کے لئے کمزور رہی تھی ورنہ حضرت حسنؑ کا یہ منصوبہ کہ اپنے والد کی میت کو مدینہ لے جا کر اپنی والدہ کے پہلو میں دفن کرینگے اگر پورا ہو جاتا اور مدینہ میں ان کی تدفین ہوتی پختہ قبر بنی اور قبر پر کوئی قبہ و مقبرہ بھی تعمیر ہوتا تو حضرت آدمؑ و نوحؑ کی قبریں ان کے مقبرے میں نہ بنائی جاتیں اور ان کے مشہد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک اہمات المومنین اور جلیل القدر صحابہ کرام کی قبور کی موجودگی میں وہ رونق مدینہ النبی میں کبھی حاصل نہ ہوتی جو غنی ریگستان کے مشہد کو حاصل ہوئی اور نہ حضرت آدمؑ و نوحؑ و ابراہیمؑ و دیگر انبیاء کرام اور حضرت حوا و آسیہ کے حضرت علیؑ کی تعزیت کے لئے ان کی قبر پر کسے کی لغو روایتیں اس طرح گھڑی جاتیں جو آپ ملاحظہ کر رہے ہیں اور ان کی اولاد کی کسی برتری کے اظہار کے لئے الشریف و السید القاب شیعہ امیر الامراء کو مخصوص و محض کئے جانے کا موقع ملتا جس کا ذکر آگے آئے گا۔ اب اس سلسلے میں مختصر حال مشہد حسینی کی

یہ کتاب کا مجموعہ منظر ہو۔

تعمیر مشہد حسینی

مؤلف نزمۃ القلوب فرماتے ہیں کہ مشہد حسین کی تعمیر بھی اسی حضرت لیلۃ

نے کرائی تھی وہ لکھتے ہیں کہ :-

در بیابان کربلا مشہد امیر المومنین حسین	بیابان کربلا میں مشہد امیر المومنین حسین
بن علی رضی اللہ عنہما است آنرا مشہد عابری خوانند	بن علی رضی اللہ عنہما ہے مشہد عابری اس وجہ سے
جہت آنکہ چنان ذکر رفت کہ بعد متوکل خلیفہ	کہتے ہیں جیسا کہ کہا گیا ہے کہ خلیفہ متوکل علی
آب در دستند تا خراب شود آب حیدرت	اللہ عباسی کے عہد میں پانی اس پر چھوڑا گیا تھا
آورد و زمینے کہ ضربت حضرت است خشک	کہ خراب ہو جائے مگر پانی یوں ہی ٹہرا رہا اور وہ
ماند عمارت آن مشہد نیز عضد الدولہ فنا	زمین جہاں ضربت حضرت کی ہے خشک رہی۔
خسر و ملی ساخت و آن موضع شہر چہ شہوات	عمارت اس مشہد کی بھی عضد الدولہ دہلی نے
(۳۳)	بنوائی اور وہ مقام اب چھوٹا شہر ہو گیا ہے

مؤلف نزمۃ القلوب کا یہ بیان اگر مطابق واقعہ ہو کہ محض مشہد کی طرح کربلائی مشہد بھی

عضد الدولہ نے تعمیر کرایا تھا تو ظاہر ہے کہ عارضہ کربلا کے تین سو دس برس بعد اور خلیفہ المتوکل علی

اللہ کے ابتدائی عہد کے سال ۳۳۷ھ سے کہ میدان کربلا کے میں اس وقت سے زراعت ہونے لگی تھی

تقریباً سو سو برس بعد ۳۳۷ھ ہوا اس سے چند سال بعد یہ مشہد تعمیر ہوا تھا۔

حضرت حسین کی تدفین جدا گانہ ہوئی تھی یا دیگر مقتولین کے ساتھ مورخین نے اس کی تصریح

نہیں کی۔ فریقین کے مقتولین کی یکجائی تعداد ۱۵۴۰ بتائی گئی ہے۔ ۲۷ صحتی قافلہ کے ۸۶ سرکاری

فوجی دستے کے۔ قرائن اس کے موید ہیں کہ اس میدان میں جسے شیعوں مورخین و مصنفین بیابان

دعوائے کربلا کہتے ہیں فریقین کے مقتولین کی درجہ یکجائی تدفین ہوئی تھی چنانچہ ملّا باقر مجلسی کے

بیان سے بھی تائید مزید ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ :-

جسد مبارک جناب سید الشہداء را در آن	جناب سید الشہداء کے جسم مبارک کو اس
مکان شریف کہ الحال است دفن کردند و علی	مقام شریف میں جواب ہے دفن کر دیا اور
بن حسین یعنی علی اکبر را در پائیں آنحضرت دفن	علی بن حسین یعنی علی اکبر کو ان حضرت کے پائینی

۱۱۷ مؤلف نزمۃ القلوب نے نایت عقیدت سے حضرت حسین کو امیر المومنین کہا ہے حالانکہ دنیا

جاتی ہے وہ امیر المومنین تھے امیر المومنین ہونے کی غرض سے انھوں نے خروج البتہ کیا تھا مگر سو رہنمائی

سے حصول مقصد میں ناکام رہے ان کے اس ناکام خروجن کے مفصل حالات کتاب خلافت معاویہؓ میں

میں ملاحظہ ہوں۔

کردند و سایر شہداء و را در در پائین پائے | دفن کیا اور تمام شہداء کو ان حضرت کے
آں حضرت در یک موضع دفن کر دند۔ | پائینی ایک ہی جگہ میں دفن کر دیا گیا۔

(جلال العیون ص ۲۱۴)

امام صاحب عباس بن علی و دیگر ائمہ مقبولین کی جداگانہ تدفین کا کچھ ذکر نہیں کرتے۔
پائین پائے آنحضرت کے الفاظ سے صاف مطلب یہی ہے کہ لائشیں کہ نزدیک سے یکجا دفن
ہوئیں بعد میں گنج شہداء ان مسو راہ قافلہ حضرت حسینؑ کے نام سے موسوم ہو کر تربت حسینؑ
کہلایا۔ اور جب بنی بویہ کے عہد میں عمارت تعمیر کی گئی "مشہد حسین" سے موسوم ہوا بنی امیہ
کے عہد خلافت کے خاتمہ ۳۰ھ تک بالفاظ دیگر نصف صدی کے عرصہ میں وہاں نہ کسی قبۃ
یا مقبرے کا کوئی وجود تھا اور نہ زیارت کا شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے اقتباس میں اوپر بیان
ہو چکا کہ عہد صحابہ و تابعین میں پختہ قبریں اور مقبرے بنانے کا رواج ہی نہ تھا تاہم یہی واقعات
بھی اسی سے مزید ہیں کہ اس زمانہ میں زیارت قبور کا سلسلہ شروع نہیں ہوا تھا حضرت حسینؑ
کے داماد مصعب بن زبیرؓ جمع اپنی اہلیہ سکینہ بنت حسینؑ عرصہ تک عراق و کربلا میں رہے وہ بھی زیارت
کے لئے کر بلا نہیں گئے۔ اور نہ اہل خاندان میں سے کوئی شخص زیارت کے لئے گیا اور نہ ان کی
نسل کے کسی فرد کی میت تقسیم مشہد سے پہلے وہاں دفن ہوئی عباسی خلافت قائم ہونے کے
یکھ عرصہ بعد البتہ قبریں بھی بن گئیں اور مچھڑے اور کراستوں کی حکایت بھی وضع ہوئی شروع
ہوئیں اور تقریباً ایک صدی کے عرصہ میں تربت حسین کے معجزات کا اور اس کی زیارت کے
نواب کا عدد درجہ ہالنے سے پرو پگنڈا کر کے طرح طرح کی مشرکات بدعات کا اسے مرکز بنالیا
گیا تھا بعض سیاسی قیمت آزمائشیں یہاں منعقد ہوئی تھیں۔ مثلاً لا عبید اللہ بن میر بن القہار
اور اسرہا باپ (ملاحظہ ہو تحقیق مزید) زیارت تربت حسین کے متعلق اب چند روایتیں ملاحظہ
مجلسی کی زبانی سنئے۔ ایک روایت میں جو اپنے ایک سامام سے منسوب کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ۔
ابن ولویہ بسند معتبر از حضرت صادق | ابن قولویہ نے حضرت صادق سے معتبر
روایت کردہ است کہ روئے حضرت امام حسین
علیہ السلام در دامن حضرت رسالت نشسته
بود حضرت با او بازی میکرد اور انھیں

پس عائشہ (ؓ) گفت یا رسول اللہ جو بیار خوش داری غفلے راجہ حضرت فرمود ولے بر تو راجہ گو نہ دوست نمازم او! سرش نیاید مراد او میوہ دل من است و نور دیدہ من است ہر سنی کہ است من اور او ہنہ نکشت پس ہر کہ بعد از شہادت ادرا زیارت کند حق تعالی برائے او یک حج از چہائے من بنویسد عائشہ از روئے تعجب گفت یک حج از چہائے تو؟ فرمود بلکہ دو حج از چہائے من۔ باز عائشہ تعجب کرد۔ حضرت فرمود بلکہ چار حج دیہی شستہ او تعجب می کرد۔ حضرت زیادہ ہی کرتا آنکہ فرمود کہ تو حج از چہائے من کہ باہر حج عمرہ بودہ باشد۔

(جلاء العیون ص ۱۳۹)

ہنہ رہے تھے پس عائشہ (ؓ) نے کہا یا رسول اللہ اس پتے سے آپ کسی الفت کہتے ہیں حضرت نے فرمایا تیرا برابر میں کیوں نہ دوست رکھوں اسے اور کیوں نہ پسند آئے وہ مجھے کہ میرے دل کا شمرہ ہے اور میری آنکھوں کا نور ہے میری امت اسے یقیناً قتل کر دے گی پس جو کوئی کہ بعد شہادت اس کی زیارت کرے کما حق تعالیٰ اس کے لئے میرے حجوں میں سے ایک حج کا ثواب لکھ دے گا۔ عائشہ نے تعجب سے کہا کہ کیا آپ کے حجوں میں سے ایک حج کے برابر حضرت نے فرمایا بلکہ دو حجوں کے برابر؟ عائشہ نے پھر تعجب کیا حضرت نے فرمایا کہ چار حجوں کے برابر۔ وہ اسی طرح تعجب کرتی جاتیں اور حضرت تعداد اور زیادہ کرتے جاتے یہاں تک کہ آپ نے (آخر میں) فرمایا کہ میرے حجوں میں سے نوے حجوں کے برابر کہہ حج کے ساتھ عمرہ بھی شامل ہو وہ سب ایسا مرتبہ تربت حسین کی زیارت تکمیل کے برابر ہے۔

شیعوں کے مستند مجتہد دسویں "علامہ الدھر و فرید العصر و نالغۃ الدوران حضرت ملا باقر مجلسیؒ نے تربت سین کی صرف ایک مرتبہ زیارت کر لینے کو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مرتبہ حج و عمرہ کرنے کے مساوی ہونے کی معنائیں شرح کی ہے اور سر زمین کربلا کا شرف دیگر مقامات مقدسہ پر ثابت کرنے کے لئے اپنی کتاب جلاء العیون کے ص ۲۷ پر ایک طویل روایت میں سات انبیائے کرام حضرت آدمؑ و نوحؑ و ابراہیمؑ و اسمعیلؑ و موسیٰؑ و سلیمانؑ و عیسیٰؑ کا اپنے اپنے

لے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے ہم مبارک کے بعض لفظ بیان کر گئی ہیں لکھا تھا جو حذف کر دیا گیا۔

وقت صحرائے کربلا میرا رہنا بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ ان میں سے ہر نبی کو اس مقام پر کسی نہ کسی حادثے اور اذیت میں مبتلا ہونا پڑا تھا مثلاً حضرت آدم جب جنت سے نکل کر اس دنیا میں آئے اور حضرت حوا کی تلاش میں سارے جہاں کا پتھر لگاتے ہوئے صحرائے کربلا میں داخل ہو کر اس مقام پر پہنچے جہاں ہزاروں برس بعد حصول خلافت کے خروج میں حضرت حسینؑ کو حادثہ پیش آیا والا تھا ان کا ہر ٹکڑا ٹکڑے سے زخمی ہو گیا خون پھٹے لگا۔ بارگاہ خداوندی میں عرض کرنے لگے :-

پسند و گارا! در معیہ زمین گردیدم اندوہ	لے ہر دور دگار با تمام دنیا میں تو میں چکر لگا
دلے کہ درین زمین بمن رسید در پیچ زمینے	آیا بونغم و الم بھے اس زمین پر پہنچا ہے کسی جگہ
ندیدم حق تعالیٰ باد وحی کرد کہ درین زمین	نہیں پہنچا حق تعالیٰ نے وحی کی کہ اس زمین پر
برگزیدہ من حسین شہید خواہد شد خواستم کہ تو	میرا برگزیدہ حسین شہید ہو گا میں نے چاہا کہ تم
در اذیت و اندوہ یا او شریک باشی و خون تو	بھی ان کی اس اذیت اور ظم میں شریک رہو اور
بر این زمین ریختہ شود۔	مہارا خون بھی اسی زمین پر بہ جائے۔

پوچھا حسین کون؟ فرمایا "فرزند زادہ پیغمبر من ست و برگزیدہ من ست" پوچھا قاتل کون؟ فرمایا "یزید است کہ اہل آسمان ہائے دوزخ اور لعنت می کنند" اس پر حضرت آدمؑ نے بھی یزید پر لعنت کی اب حضرت نوحؑ کا واقعہ بھی ملا صاحب سے سنئے۔ فرماتے ہیں حضرت نوحؑ جب کشتی میں سوار ہو کر چلے کشتی جیسے ہی کربلا پہنچی ایسا سخت تلاطم ہوا کہ کشتی کو غرق ہونے کا شرف حاصل ہو گیا کشتی مشرف بہ غرق شد حضرت نوحؑ نے بارگاہ الہی میں فریاد کی حضرت آدمؑ کی طرح ان سے بھی حسین و یزید کا ماجرا جو ہزاروں برس بعد پیش آیا اتفاقاً بیان ہوا پھر پیغمبر نوحؑ نے دو مرتبہ یزید پر لعنت کی جس کی برکت سے کشتی کو غرق ہونے سے نجات ملی۔

پس نوح مکرر اور اذیت و لعنت کرد	پس نوح نے دو مرتبہ یزید پر لعنت کی
تا کشتی او از غرق نجات یافت و بر جودی قرار	اور (اس لعنت کی برکت سے) ان کی کشتی کو
گرفت	ڈوبنے سے نجات ملی اور جودی دیوہٹاں پر

(ایضاً ص ۱۳۱) جا بھری۔

اب اور سینے حضرت ابراہیمؑ گھوڑے پر سوار صحرائے کربلا سے گذر رہے تھے کہ یکایک گھوڑا سر کے بل زمین پر آ رہا حضرت ابراہیمؑ کا سر مبارک پتھر سے ٹکرا گیا خون بہنے لگا۔ استغفار کرنے پر جبریل نازل ہوئے اور کہا اس مقام پر "نزدیدہ مصطفیٰ و فرزند پندیدہ علی نقی"

قتل ہوں گے۔

خدا خواست کہ تونیز در بلیہ با او موافقت
نہائی و خون تو در این زمین ریخت شود۔
(ایضاً)

خدا نے چاہا کہ تم بھی ان کے مصائب میں
موافقت و شرکت کرو اور تمہارا خون بھی اس زمین
پر بہ جائے۔

جبرئیل نے انہیں بھی قاتل حسین کا نام یزید ہی بتایا اور کہا کہ آسمان و زمین کے رہنے والے
”لوع و قلم“ اس پر لعنت کرتے ہیں چنانچہ حضرت ابراہیمؑ نے لعنت بھیجی شروع کی ان کا گھوڑا بھی ہر
لعنت پر آمین کہتا جاتا تھا گویا لعنتیوں کے ”بیش باد“ کی طرح!

ابراہیمؑ سر برداشت و آں ملعون را حق
بسیار کرد حق تعالیٰ اس پر ابراہیمؑ را بخن در
آورد ہر لعنتی کہ ابراہیمؑ می کرد او آمین می گفت
(ایضاً ص ۱۳۷)

حضرت ابراہیمؑ نے سر اٹھایا اور اس ملعون
قاتل حسین پر بہت سی لعنت بھیجی حق تعالیٰ نے
ابراہیمؑ کے گھوڑے کو پونے کی قوت عطا کی
ابراہیمؑ کے ہر مرتبہ لعنت بھیجنے پر وہ بھی آمین کہتا
جاتا تھا۔

حضرت یسعیلؑ کا ماجرا اور بھی عجیب بتایا ہے لکھا ہے کہ صحرا سے گزرتے گھوڑے کے کنارے
بکریاں چارہ پے تھے ہر چند بکریوں کو دریائے فرات کا پانی پلانے لے جاتے مگر بکریاں پانی نہیں پیتی
تھیں۔ بادِ یسعیلؑ کے حضور یہ سرگزشت بین کرنے پر حواب ملا کہ سبب پانی نہ پینے کا خود بکریوں
ہی سے پوچھ لو۔

چوں سوال کردگو سفندان بر زبان فصیح
گفتند کہ با خبر رسیدہ کہ فرزند تو حسین و جگر گوشہ
ہو پیغمبر آفر الزمان دریں زمین باللب تشنہ شہید
خواہ شد پس ما بسبب حزن و اندوہ بر آنحضرت
آب بخوردیم و خواہستیم کہ در تشنگی با او موافقت
کنیم۔ (ایضاً ص ۱۳۷)

جب پوچھا تو بکریوں نے فصیح زبان میں
کہا کہ ہم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ آپ کے بیٹے حسین
اور پیغمبر آفر الزمان کے تحت جگر اس زمین
پر تشنہ لب شہید ہوں گے پس اُنک حضرت پر
رنج و غم کے سبب سے ہم نے بھی پانی نہیں پیا
اور یہ چاہا کہ ان کے پیاسے رہنے میں ہم بھی موافقت
کریں۔

اس کے بعد حضرت موسیٰؑ اور ان کے وصی یوشع بن نونؑ کو بھی صحرائے کربلا میں پہنچایا ہے
ان کے پیڑھی زخمی ہوئے، خون بھی ان کا زمین پر بہا اور ان کو بھی یہ وحی آئی۔

دریں زمین ریختہ خواہد شد خون برگزیدہ :
 اس زمین پر میرے برگزیدہ حسین کا خون
 من حسین خواہم کہ خون تو دریں زمین ریختہ شود
 بچہ کا اس لئے میں نے یہ چاہا کہ تہا را خون بھی
 (جلاء العیون ص ۱۳۴)
 اسی زمین میں بہہ جائے۔

حضرت موسیٰؑ نے بھی قاتل حسینؑ پر لعنت کی پوشع نے آئین کہی پھر انہیں بتایا گیا کہ دریا کی
 پٹھلیاں، صحرا کے وحشی اور پرند ان ہوا "سب ہی اس پر لعنت کرتے ہیں حضرت موسیٰؑ کے بعد
 جب حضرت سلیمانؑ کا زمانہ آیا وہ اپنے ہوائی تخت پر بیٹھے کربلا کے پاس سے گزر رہے تھے ہوائی تخت
 اٹک نہیں رہا وہاں ٹلٹ پلٹ ہو گیا انہوں نے ان کے سب ساتھیوں یعنی آدمیان و ضیاء و مرنانے پر پیر
 جسے قاتل حسینؑ قرار دے لیا۔ لعنت بھیجی جنانچہ اس لعنت کی برکت سے ہوائی تخت ٹوٹ کر بلا سے بے بسا ہو گیا۔
 پس از برکت آن لعنت باد ویریزد و آن
 بساط را از صحرا بیرون برد (ایضاً)
 پس اس لعنت کی برکت سے ہوا
 چلی اور تخت سلیمانی کو صحرا سے باہر نکال لے گئی۔

آخر میں حضرت عیسیٰؑ کے سفر کربلا کا یہ باحرا ملا صاحب نے تصنیف کیا ہے کہ صحرا بیرون
 کرتے وقت ایک شیران کے زان کے عہد - رنولویوں کی راہ میں عامل ہو گیا سب اس
 حرکت ناشائستہ کا پوچھے پھر وہ قدرت الہی سے یوں گویا ہوا۔

شیر بام خداوند تقدیر بن آمد و بزبان
 شیر خداوند تقدیر کے حکمت سے گویا ہوا اور
 نیب گفت نمیکذارم ازین صحرا بیرون رودی
 فصیح زبان میں کہنے لگا کہ اس وقت تک میں
 صحرا سے باہر نہ جانے دوں گا جب تک تم قاتل
 حسینؑ پر لعنت نہ کرو گے۔
 (ایضاً)

حضرت عیسیٰؑ نے قاتل و مقول کے بارے میں دریافت کیا شیر نے کہا کہ مقول تو "وزرعد
 زادہ تی آتی و فرزند علی دلی" تھے اور قاتل :-

بزیہ است کہ وحشیان و درندگان ہم
 بزیہ ہے کہ وحشی جانور اور درندے سب
 اور لعنت میکشہ خصوصاً درایام عاشورا
 اس پر لعنت کہتے ہیں خصوصاً عاشورا کے دنوں
 پس حضرت عیسیٰؑ دست بدعا برداشت ویزید را
 میں پس عیسیٰؑ نے بھی ہاتھ دعا سے لئے اٹھائے
 لعنت کرد و حواریان آئین گفتند و شیر دود شد
 اور بزیہ پر لعنت بھیجی حواریوں نے آئین کہی
 و ایشان اذین زمین بیرون رفتند
 شیر الگ ہو گیا اور یہ حضرات اس زمین (کربلا)
 سے نکل کر باہر چلے گئے۔
 (ایضاً ص ۱۳۴)

یہ تو ایک ادنیٰ نمونہ خرافات و اعیہ کلمہ ہے جو سرزمین کربلا کی تقدیس و عظمت میں وضع نہیں
 صلوات اللہ علیہ اجمعین اور بھی اسی قبائش کی ہر روزانہ عوام میں پھیلائی جاتی رہیں ہوائ کے
 دور عقلیت میں بھی افسانہ کربلا کا جزو اعظم ہیں، تربیت حید، کو شفا یابی کا ذریعہ قرار دیا گیا، قبر کے
 پاس دعا مانگنے کو وجہ قبولت ٹھہرا گیا (مکتب) کربلا کی مٹی کو خاک شفا کہہ کر طرح طرح کے فوہ
 اور خاصیتیں اکسیر کی اس ہیبتانی گئیں متعدد فحش لوگوں نے کربلا کی مٹی کو گھول پیا، تمام
 امراض سے شفا یاب ہونے کے مجتہد ماحول نے بیان کئے ہیں۔ نماز دو میں خاک کربلا سے بھی مٹی
 ہوئی تیسروں پر پیشانی رگڑنا مقبولیت نازکی دلیل اور زیارت تہجد و نجات ہے۔ شہزاد
 فرشتے جو حضرت حسین کی مدد کو آ رہے تھے مگر چند منٹ دیر میں پہنچنے کی بنا پر تربیت حسین پر
 اول ہی دن سے معکف ہیں درود بھیجتے اور گریہ و بکا میں مصروف رہتے ہیں ان کے ملا
 چار ہزار فرشتوں کی ڈیوٹی ہے کہ ہر روز آسمان سے اتر کر قبر پر نوحہ خوانی کرتے طلوع
 آفتاب کے بعد واپس چلے جاتے ہیں اور دوسرے چار ہزار نازل کرتے ہیں بمفعول نام ایک
 زشتہ تمام زائرین کے نام و نسب و علیہ کاریکا و مرتب رکھتا ہے اور روزانہ واقعات
 کی رپورٹیں جناب رسالت آب اور آئندہ کے ردیم و پیش کرتا ہے زائر کے لئے دعا کے
 مغفرت کی جاتی ہے اور بشارت جنت کی دی جاتی ہے۔

مقالة فی البشر جن کے مقتل و دفن کی تقدیس و عظمت کے بارے میں عجمی
 رماغوں نے ایسی ایسی دیوالائی کہانیاں، رڈالی ہوں جو

ابھی آپ نے ملاحظہ فرمائیں تو خود ان کی شخصیت اور ذاتی برگزیدگی کے بارے میں فوق الفطرۃ
 افسانوں اور عجیب از قیاس وضعی حدیثوں اور روایتوں کا کیا کچھ ذخیرہ نہ فراہم ہوا ہو گا
 جواب تک کربلا کی لٹریچر کا جزو دلالت تک ہے۔ ہاں تک بیان ہوا ہے کہ ”خداوند عالمیوں“
 نے ولادت حسینؑ بہت پہلے کہ استقرار حمل بھی نہ ہوا تھا جبریل فرشتہ کو یہ پیغام دیکر
 جناب رسول خدا کے پاس بھیجا کہ

اذا برائے تو پسرے متولد خواہد شد آپ کے لئے بیٹا پیدا کیا جائیگا جسے
 کہ امت تو بعد از تو اور ارا شہید کنند آپ کے بعد آپ کی امت شہید کر دے گی۔
 (علامہ العیون ص ۱۲۳)

پیغام سننے ہی فرمایا کہ ہیں ایسا بیٹا نہیں چاہیے۔ تین مرتبہ ایسے بیٹے کے ہونے سے

انکار کیا فرشتے نے جب وضاحت کی کہ وہ آپ کے صلب مطہر سے نہیں صلب علی سے ہوگا انھیں طلب فرما کر پیغام سنایا حضرت علیؑ نے بھی ایسا بیٹھا لینے سے تین مرتبہ انکار کیا پھر حضرت فاطمہؑ کی مرضی معلوم کی گئی انھوں نے بھی یہ کہہ کر تین مرتبہ انکار کیا کہ :-

اے پدر ابراہیم! تجھیں فرزند نیست | اے آبا جان! مجھے ایسے بیٹے کی حاجت نہیں
حضرت نے جب مطلع فرمایا کہ :-

اوہ فرزند ابن اومیشوایان کوین وارثان
آثار من و خازنان علم من خواہند بود گفت فاطمہ
راضی شدم از خداوند عالمیان پس حاملہ شد
بحضرت امام حسین بعد از شش ماہ آنحضرت
متولد شد۔ فرزند کے کشتن شاہ متولد شد
زندہ نماند مگر حضرت امام حسین و حضرت علیؑ
(جلال العیون ص ۱۲۳)

وہ اور اس کی اولاد دین کے پیشوا میرے
آثار کے وارث اور میرے علم کے رکھوالے
(خازن) ہوں گے فاطمہ نے یہ سن کر کہا کہ
میں خداوند عالمیان سے راضی ہوں پس وہ
حاملہ ہو گئیں حمل حضرت امام حسین سے اور چھ
ہفتے بعد وہ حضرت پیدا ہوئے۔ جو فرزند
چھ مہینے کا پیدا ہو زندہ نہیں رہتا سوائے
حضرت امام حسین اور حضرت علیؑ کے

ایسے لایعنی وہیں افسانے گھڑنے کی ابتداء جیسا شواہد تاریخی سے ثابت ہے صوبہ عراق
سے ہوئی اور جن اسباب سے ہوئی اس کے سمجھنے کے لئے ہمیں ان تاریخی واقعات اور حروب
داخلیہ کے حالات کو پیش نظر رکھنا ہوگا جن میں عراقیوں کا نمایاں حصہ رہا تھا۔ طالبان قحاص
خون عثمان اور حضرت علیؑ کے مابین جنگ جس عراق ہی کے شہر بصرے میں ہوئی پھر سات مہینے
بعد عراق کے سرحدی مقام صفین میں دوسری ہولناک جنگ حضرت علیؑ نے عراقی معاونین کی
معدیت میں طالبین قحاص خون عثمان سے کی وہاں سے عراقیوں کے ناکام و نامراد واپسی پر ان میں
پھوٹے پڑ جانے سے دوسری جنگ صوبہ عراق میں حضرت موصوف کو اپنی ہی پارٹی کے خارجیوں
سے نہروانک مقام پر لڑنی پڑی تھی۔ اس کے کچھ عرصہ بعد شہرہ میں ایک خارجی کے قاتلانہ حملے
سے مقتول ہو گئے۔ شہرہ سے شہرہ تک بیس برس کے عرصہ میں امیر المومنین حضرت معاویہؓ
نے اپنے عظیم الظہیر علم و کرم و تدبیر سے عراقی مفیدین کو سیاسی خلفشار پیدا کرنے سے باز
رکھا ان کی وفات ہوتے ہی عراقی شیطان علیؑ نے حضرت جہنم کو بیعت خلافت کی ترغیب تحریریں
دے کر خروج پر آمادہ کیا، قہیں کھا کھا کر وعدے کئے کہ حصول مقصد کے لئے اپنی جانیں

ان کی نصرت و حمایت میں قربان کر دیں گے عواقبوں کے وعدوں پر یقین کر کے اور اپنے تمام عزیزوں اور ہمدر دونوں اور صحابہ کرام کی رائے کے خلاف سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی غرض سے عراق تشریف لے گئے کو فیوں کی بیوفائی اور اخراجات کے نتیجے میں جو حادثہ پیش آیا سب جانتے ہیں اس کے بعد بھی چند دیگر واقعات عثمانی ثقی کا خروج حضرت حسینؑ کے داماد مصعبؓ بن زبیرؓ شہر تیدہ سیکڑ بنت حسینؓ سے اس کی جنگ، مختار کا مارا جانا پھر مصعبؓ کا امیر المومنین عبدالملک اموی کے مقابلہ میں قتل ہونا یہ سب واقعات عراق ہی میں پیش آئے ان تمام معرکوں میں عواقبوں نے بڑھ بڑھ کے حصہ لیا تھا مگر وہ اپنے اس دیرینہ مقصد میں کہ صوبہ عراق کو اسلامی حکومت کا مستقر بنا کر اور اولاد علیؑ میں سے کسی کو تخت خلافت پر ٹھکانے کے دیگر حصص مملکت پر سیاسی حقوق حاصل کر سکیں گے کامیاب نہ ہوئے۔ متواتر ناکامیوں کی تاویلات کے سلسلے میں طرے طرے قہقہے اور حکایتیں گھڑی گھڑی گئیں خاص کر حضرت حسینؑ کے بارے میں بیسیوں حدیثیں وضع ہوئیں جن کی ذرا سی جھلک ملتا باقر مجلسی کی مندرجہ بالا روایت میں ہے کہ امت کے ہاتھوں ان کی شہادت روز ازل سے مقرر تھی وہ پیدا ہی اس لئے کئے گئے تھے کہ مخلوق پر رحمت خدا ہوں "رحمت خدا با شد بر این خلق" (ص ۱۴۱) اور بسبب شہادت درجہ اور مرتبہ ان کا جن و انس (مخلوقین) میں سب سے بلند و بالا ہو بلکہ ان کے شیعوں کو بھی یہ علوی مرتبت حاصل رہے کہ جس گنگھار کی چاہیں شفاعت کریں قبول ہو رد نہ ہو۔

<p>حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کا (حسین کا) درجہ بسبب شہادت ایسا (بلند) ہو گا کہ مخلوقین (یعنی جن و انس) میں سے کوئی اس درجہ تک نہ پہنچ سکے گا اور ان کے شیعوں یقیناً چند ہوں گے کہ شفاعت کریں تو ان کی شفاعت روز کی جائے گی۔</p>	<p>حق تعالیٰ فرمود کہ اور اے (حسین) بسبب شہادت درجہ خواہد بود کہ احدے از مخلوقین ہاں درجہ نہی رسید بد رستیکہ اور ایشعہ چند خواہد بود کہ شفاعت کنند و شفاعت ایشان رد نشود۔</p>
<p>(جلال العیون ص ۱۴۳)</p>	

اب یہ دیکھئے کہ تہذیب ان خرافات کی کب سے شروع ہوئی معلوم ہے کہ حادثہ کربلاؑ ایسے عظیم تھا اس وقت سے ۱۳۰۰ء تک کہ شراکھڑ برس کی مدت ہوتی ہے اسوی خلافت کا عہد تھا اس زمانہ میں حضرت حسینؑ کے معاصرین کی بڑی تعداد بقیہ حیات تھی ابھیہ سے صحابہ کرام و تابعین عظام اور ان کے عزیز اقربا بھی موجود تھے جو بیسیوں برس تک زندہ بھی

رہے، ان سب نے باصرہ رنج کیا تھا کہ خروج نہ کریں اور سیاسی اقتدار کے سوچوم مقصد کی خاطر کوفیوں کے وعدوں پر بھروسہ کر کے جان عزیز کو تباہ میں نہ ڈالیں۔ ان حضرات کی موجودگی میں جن کی معتد بہ تعداد عراق میں بھی تھی اور جو واقعات کی اصل نوعیت سے کماحقہ واقف تھے نہ کہ بلا کے بے سرو پا افسانے مشہور کئے اور نہ ہو سکتے تھے اور نہ حضرت حسینؑ کی شخصیت کے بارے میں فوق الفطرۃ کہانیاں اور اساطیر منظر عام پر آسکیں۔ ۱۳ھ کے میں چالیس برس بعد سے کوفہ کی سبائی ملک سال میں کر بلا کے فرضی افسانے گھڑنے شروع ہوئے ابو مخنف جیسے کذاب راوی متوفی ۳۵۰ھ نے "مقتل حسین" مرتب کر کے ان کی تشہیر میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ مقتولین کر بلا کو جن کی مجموعی تعداد ۵۴ بتائی گئی ہے نہ جدا جدا قبروں میں دفن کیا گیا اور نہ کیا جاسکتا تھا۔ اقبلع سنہ میں یحییٰ بن مہزیار نے دفن ہوئی تھی۔ سو برس کی طویل مدت گزر جانے پر کہ آثار مدفن بھی ان کے مٹ چکے تھے قبر حسین کے علاوہ اور تر تبتیں بھی فرضی طور سے بنائی گئیں۔ علاوہ ابن کثیرؒ نے مختصر صابا "قبر حسین" جدا گانہ قائم کر کے لکھا ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ کر بلائی مشہد قبر حسین ہی پر بنا ہے پھر "واللہ اعلم" لکھ کر اظہار شبہ کا کر دیا ہے ساتھ ہی ابن جریر وغیرہ مؤرخین کے حوالہ سے بتایا ہے کہ اس مقام کے آثار جہاں وہ قتل ہوئے تھے اس درجہ مٹ چکے تھے کہ کوئی شخص بھی صحیح طور سے وہ جگہ متعین نہیں کر سکتا تھا اس کے بعد کہتے ہیں کہ:-

وقد کان ابو...مفضل بن دکیس بنکر علی	اور ابو نعیم فضل بن دکیس تو اس شخص سے
من یزعم انه لہرق قبر لحسین علی البلیۃ	قول کو نہیں ملتے تھے جو قبر حسین کے جلتے
ولہالبلیۃ ثم ملکہ والسنج الاسلام ذہبی	پہچانے کا دعویٰ کرے۔

یہ ابو نعیم بھی شیعہ ہی تھے آخر میں ہشام بن الکلبی جیسے سبائی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جب پانی وہاں سیلاب کی طرح چھوڑ دیا گیا تھا اس کے چالیس دن بعد نبی اسد کا ایک اعرابی آیا۔ چپہ چپہ زمین سوگنا جاتا تھا ایک جگہ مٹی سوگنا کر کہنے لگے کہ یہی ہے قبر حسین۔ گویا اس طرح قبر حسین شناخت کی گئی لیکن تاریخی واقعات ثابت ہیں کہ آپا شی کے بعد جس کو ذکر آگے آتا ہے یہ سب جگہ شرر و عمر ہو گئی تھی اور عمر تک مرزومہ رہی تھی۔ شخصیت پرستی کی بدعتیں پھیلنے لگی تھیں تیسری صدی ہجری کے ابتدائی حصہ میں۔ سرکار نہ بدعات نے عوام کے دل و دماغ کو اس درجہ متاثر کر رکھا تھا کہ ابوالحسن کونین پر دین کو فالس اور بدعات و عیثیات سے

پاک رکھنے کی ذمہ داری ماند تھی اس کے سد باب کے لئے مؤثر کارروائی کرنی پڑی یہ زمانہ امیر المومنین جعفر المتوکل علی اللہ عباسی جیسے حامی سنت حاجی بدعت خلیفہ و امام المسلمین کا تھا، ان کے بیشتر و خلفاء کے زمانے میں خلق قرآن درویش پارستے کے بارے میں جو مناظرے و مجادلے شدت سے جاری تھے حکماً بند کر دیئے۔ لوگوں کو ہدایت کی گئی کہ قرآن و سنت کے سوائے کوئی شخص ان باتوں سے اشتغال نہ رکھے و امر الناس ان لا یشتغل احدا الا بالکتاب و السنة لا غیر (المبدیة و النہایة ج ۳ ص ۳۱۶) امام احمد بن حنبل کو خلق قرآن کے مسئلہ میں جو اذیتیں اٹھانی پڑیں ان کا مداوا کیا، جہاں عزیز کی حیثیت سے کچھ عرصہ انھیں اپنے پاس رکھا ان کا غیر معمولی اعزاز و اکرام کیا و قد کان المتوکل یکرم الامام احمد بن حنبل اکراماً فداً (ایضاً ص ۳۱۶) مگر انہا عطیات، خلعت و ملبوسات پیش کئے امام صاحب توان چیزوں سے مستغنی تھے۔ ان کے صاحبزادوں صالح و عبد اللہ نے وصول کئے اور شریعہ میں خلیفہ موصوف امام

امیر المومنین المتوکل علی اللہ کے بارے میں علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

وکان المتوکل (علی اللہ) محباً الی ساریہ قاضاً فی نصرۃ اهل السنة وقد شبه بعضهم بالصلیق فی قتله اهل الردۃ لانه امر الحق مردۃ علیہم حتی رجوع الی الدین وقد اظهر السنة بعد البدعة و انجمد اهل البدع و بدعتہم بعد انتشار ما فاشی بہا سربھا فرحمہ اللہ و قد سار بہ بعضہم فی المنام بعد موته و هو جالس فی نور قال قلت للمتوکل ۹ قال المتوکل قلت فما فعل بک مرک ۹ قال غفر لی قلت بماذا قال بکسب من السنة اخیتم و المبدیة و النہایة ج ۳ ص ۳۱۶)

اور خلیفہ المتوکل اپنی رعایا سے محبت کرنے والے ان کے محبوب تھے اپنی منت کی نصرت کو مستحق سمجھتے بعض لوگوں نے انھیں حضرت صدیق اکبر سے تشبیہ دی ہے کہ حضرت یوسف نے مرتدین سے قتال کیا تھا حق کی نصرت کی تھی حق انھیں دین حق پر لٹایا تھا (خلیفہ المتوکل کے عہد میں) سنت کو بدعت کے پھیل جانے اور مستحکم ہوجانے کے بعد ایسا فرمایا ہوا کہ وہ سب دہ گئیں اور ماند پڑ گئیں اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوا ان پر۔ ان کی وفات کے بعد بعض لوگوں نے انھیں خواب میں دیکھا کہ (رحمت الہی) کے نور میں بیٹھے ہیں پوچھا آپ متوکل ہیں کہا ہاں۔ متوکل ہیں پوچھا آپ نے رب نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا کہا میری مغفرت کرو دینی پوچھا کس وجہ سے کہا اچانک سنت کی جو قلیل عمدہ سنتوں میں لے گئی تھی۔

مناصب سے مشورے کرتے بغیر ان کے مشورے کے قاضی و مفتی کا بھی تقرر نہ کرتے۔ تمام مالک
محدودہ کے محدثین کو خلعتیں اور وظائف کی احادیث نبوی کے بیان و اشاعت پر مامور کیا
بدعات کا قطع قلع کرایا۔

وامر تفتت السنہ جد فی ایام
المتوکل عفا اللہ عنہ وکان یولی احدا
الی بعد مشورۃ الامام احمد و
کان ولایۃ یحییٰ بن اکثر قضاۃ
القضاۃ عن مشورۃ و قد کان
یحییٰ بن اکثر من ائمة السنۃ
وعلماء الناس ومن المعظمین للعقۃ
والحدیث والتبایع الاثر۔
(ایضاً ص ۳۱۶)

مشرکانہ رسموں سے نیز مخالفت فی البشاد و تہنیتوں کے بارے میں غلو کرنے سے لوگوں
کو باز رکھنے کی غرض سے نائب السلطنت کو احکام جاری کئے گئے مسبائی اور رافضی حضرت حسین
کے متعلق حد درجہ غلو کرنے لگے تھے اور ساتھ ہی اکابر صحابہ خصوصاً حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ
عنہم نیز اہل بیت حضرت عائشہ صدیقہ و حضرت حفصہ کی اسادت ادب کرتے تھے امیر المومنین
نے بزرگان دین پرست و شتم کرنے والوں کو عبرتناک منرائیں دی تھیں۔ علامہ ابن کثیر نے نیز ابن
جریر طبری نے اعیان بغداد میں سے ایک شخص کی اس حرکت شیعہ کا ذکر کیا ہے کہ حضرات شیعیں
اور اہل بیت المومنین کی بدگوئی کیا کرتا تھا لیکن ابا بکر و عمر و عائشہ (ایضاً ص ۳۲۲)
و طبری ج ۲ ص ۲۴۱) سترہ اشخاص نے اس کے خلاف شہادت دی تھی امیر المومنین کے حضور
میں اس کا معاملہ پیش کیا گیا مگر تاک منرا کا حکم دیا۔

فرض امرۃ الی الخلیفۃ فجام کتب
الخلیفۃ الی محمد بن محمد اللہ بن طاهر
بن الحسن نائب بغداد یا امرۃ ان
یضربہ بین الناس حد السب ثم یضرب

اس شخص کا معاملہ خلیفہ کے حضور میں پیش ہوا
خلیفہ موصوف کا تحریری حکم نائب بغداد محمد بن
محمد اللہ بن طاهر بن حسین کے پاس آیا کہ سبک
کے لئے بدگوئی کرنے کی حد اس پر جاری کی جائے

بالسائط حتى يموت ويلقى دجلة ولا يوصل عليه ليرتدع بذلك اهل الاتحاد والمعاند لا۔
(ایضاً ص ۳۲۲)

پھر اس کے اتنے کوڑے لگوائے جائیں کہ
مر جائے اس کی لاش دجلہ میں نماز پڑھے
بغیر پھینک دی جائے تاکہ ٹھنڈوں اور دشمنان
صحابہ کو عبرت ہو۔

حدث احمد بن نصر بن سعد علماء نے کفر کا فتویٰ خلق قرآن کے مسئلہ میں دیکر پیشرو
خلیفہ کے ہاتھ سے قتل کرا دیا تھا ان میں قاضی احمد بن ابی داؤد معتزلی پیش پیش تھے انھیں قاضی
القضاۃ کے ہمدے سے برطرف کر دیا۔ راعظین جو اسرائیلیات کے قصص بیان کیا کرتے تھے
ممنوع کئے گئے۔ عیسائی اور یہودیوں کے لئے امتیازی نشان مقرر کئے گئے۔ جلسوں میں
صیلب نکالنے کی مخالفت کی گئی۔ جو گرجے اور معابد مشرکین نے جدید تعمیر کرائے تھے منہدم
کرا دیئے گئے۔ امر المتوکل بھدم البیعة المحدثۃ فی الاسلام (طبری ج ۳ ص ۱۸۷)
حکم ہوا کہ ان کے بجائے اگر مساجد تعمیر ہو سکیں تعمیر کی جائیں۔ عیسائیوں سے تعظیم حاصل
کرنے کی مسلمانوں کو مخالفت کی گئی ایک نصرانی کو جو اسلام قبول کرنے کے بعد مرتد ہو گیا تھا
سزائے قتل دی گئی۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کے بارے میں شکائتیں پہنچیں کہ ظاہر شریعت
کے خلاف کچھ امیران سے سرزد ہوتے ہیں ان کی طلبی کے احکام جاری ہوئے چنانچہ حضرت
موصوف مصر سے چل کر عراق آئے۔ امیر المومنین نے جب بحیثم خود ان کے احوال دیکھے
ان کی باتیں اور ہوا عظمیٰ مٹھیں ہو کر اعزاز و اکرام کے ساتھ رخصت کر دیا۔
فرداً مکرمافکان بعد ذلک اذ ذکر عند المتوکل یشق علیہ
(ایضاً ص ۳۲۴)

ان کو (ذوالنون مصریؒ) عزت و اکرام کے
ساتھ واپس بھیجا بعد میں جب ان کا ذکر
خلیفہ المتوکل کے سامنے ہوتا ان کی توفیق کرتے۔

۱۔ معتزلی خلق قرآن کے قائل تھے۔ کلام خدا کو مخلوق کہنے کا سلسلہ لبید بن عامر یہودی سے چلتا ہے
کہتے ہیں کہ اسی لبید یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کرنے کا اقدام باطل بھی کیا تھا قاضی
احمد مذکور نے اعتزال کی تعلیم بشر مزبسی سے پائی تھی بشر نے جہم بن صفوانی سے جہم بن عبد بن اویم سے
اور جہم نے ابان بن سمان سے اور ابان نے طاووت سے اور طاووت نے لبید بن عامر یہودی مذکور
سے جو تورات کے مخلوق ہونے کا قائل تھا۔ جہم کو امیر المومنین ہشام بن عبد الملک اموی نے قرآن
کو مخلوق کہنے پر موت کی سزا دی تھی۔ قاضی احمد کے علاوہ دزیر بن الزینت بھی جہم بن عبد الملک کے
معاہد میں شریک تھا اس کے اور بھی قصور تھے اس کو بھی سزائی تھی۔

شہد حسینی کے سلسلے میں امیر المؤمنین المتوکل علی اللہ عباسی کی ان مساعی اور مخلصانہ خدمات کا تذکرہ جو احیاء سنت اور رد بدعات کی غرض سے انجام دیں یہاں اس لئے کیا گیا کہ روافض نے عادیہ کربلا سے تقریباً ایک صدی بعد جو مزارات و منازل و عمارت وہاں بنائی تھیں قبروں پر نذرین اور چادریں چڑھائی جاتی تھیں، قبر پرستی کی شرکانہ بدعتیں کی جساتی تھیں۔ ختم مانی جاتی تھیں صاحب قبر سے التجائیں کی جاتی تھیں، مجاور جلب منفعت کی خاطر ایسے ایسے معجزات اور غرائب صاحب قبر کے بیان کر کے جو انبیائے کرام سے بھی منسوب نہیں کئے گئے جن کا قدرے ذکر ابھی ہوا۔ عوام کے مذہبی عقاید خراب کر رہے تھے مافی سنت امام المسلمین نے اپنے ذرائع منصبی کی ادائیگی میں اور اسلام کے بنیادی عقیدے کو حید و رسالت کو مشرکاً نہ ہوتا سے پاک رکھنے کی خاطر تمام مزارات کو جو مدت مدید گزر جانے کے بعد بنائے گئے تھے مع دیگر منازل و عمارتوں کے انہدام کا حکم دے دیا۔ شیعوں مورخ ابن حریر طبری نے ۲۳۷ھ کے کوائف کے سلسلہ میں حکم انہدام کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے :-

اور اس سال (۲۳۷ھ) میں (امیر المؤمنین) المتوکل (علی اللہ عباسی) نے حکم دیا کہ حسین بن علی غنی قبر ڈھادی جائے اور اس کے آس پاس کی سراؤں اور مکاناتوں کو منہدم کر دیا جائے اور اس مقام پر جتائی بوائی اور آبپاشی کی جائے لوگوں کو وہاں جانے سے منع کیا جائے کہتے ہیں کہ پولیس افسر نے اس نواح میں اس کی منادی کرادی تھی کہ جو کوئی ان کی قبر کے پاس تین دن کے بعد پایا گیا قید خانے بھیجا جائیگا اس لئے لوگ وہاں سے بھاگ کھڑے ہوئے ادھر جانے سے روک دئے گئے اور اس مقام پر جتائی کرادی گئی اور اس والی میں زراعت ہوئی رہی۔

فیہا رستۃ امیر المتوکل
بہدم قبر الحسین بن علی و ہدم
ماحولہ من المنازل والد ورفان
یجرث و یبدن و یسقی بموضع قبرہ
وان یمنع الناس من ایتانہ فذکر
ان عامل صاحب الشرطة نادى
فی الناحیة من وجدناہ عند قبرہ
بعد ثلاثة بعثنا الی المطبق فہرب
الناس و امتنعوا من المصیر الیہ و
یجرث ذلک الموضع و زرع ما حولہ
(طبری ج ۲ ص ۲۳۷)

شیعوں مورخ کے اسی بیان کو علامہ ابن کثیر نے بغیر الفاظ نقل کر دیا ہے نیز دوسرے

مورخین نے بھی امیر المومنین کے اس حکم کو جو عوام کو قبر پرستی اور مخالفاۃ فی البشر سے باز رکھنے کی خاطر خدمتِ دین اور تحفظ عقیدہ توحید خاص کے اسی جذبہ صادق سے راگیا تھا جس سے خود ہمارے زمانہ میں سلطان ابن سعود نے جنت البقیع کے قبوں اور مزاروں کو منہدم کر دیا تھا۔ شیعوں مورخین و مفین نے بالکل ہی دو سلوگ دیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت علیؑ و حسنینؑ سے نفرت اور کٹھنی کی وجہ سے ایسا کیا گیا تھا۔ بعض شیعہ مولفین نے تو قبر علیؑ کے منہدم کرنا ایک بے بنیاد

سلحہ پر دھیسر جتنی نے اہل اہم قبہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ کربلائی قبور کے منہدم کرانے کی وجہ سے شیعوں کو خلیفہ المسوئل سے راگی نفرت ہو گئی ہے۔ چنانچہ طرح طرح کے بہتان اس حامی سنت تتبع شریعت و راسخ العقیدہ عباسی خلیفہ پر تراشے گئے۔ یہاں تک تو بیانی کی گئی کہ ایک شخص کو جس کی توند بھلی ہوئی تھی انھوں نے حضرت علیؑ کی لٹکیں اتارنے پر مقرر کیا تھا اور یعقوب بن سیکت شاعر و ادیب کو جو ان کے صاحبزادوں کو ادبیات کی تعلیم دیتا تھا شخص اس بنا پر مرد و ادا تھا کہ وہ حضرات حسنینؑ پر فرزندمان خلیفہ کو ترجیح دیتے سے ملکر تھا۔ یہ سب بے بنیاد انتہات ہیں۔ اسی سبب سے ملکا غالی رافضی تھا اسی نے مندرجہ ذیل شعر کہے تھے جن میں جہد خلفائے نبیؐ عباس حضرت عبداللہ بن عباسؓ صحابی دابن علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معافیت کی گئی تھی یہ رافضی شاعر کو اس کتاب ہے کہ۔

قتل ابن بنت نبیہا مظلوما	تالله ان کانت امیہ قلات
نبی کے دو اسہ کو مظلوم قتل کر دیا	خدا کی قسم اگر نبی امیہ نے
هذا العمرك قبره مہدوما	قلقد اتاہ بنوا بیه بمشله
کہ ان کی قبر ہی کو کھدوا ڈالا	تو ان کے دادا کی اولاد نے (نبیؐ جاسؓ) نے
	بھی تو ایسا ہی ظلم کیا۔

فی قتلہ فتبعوا من میما	اسفوا علی ان لا یکو نو اسنام کو
تو انھوں نے ان کی ہڈیوں ہی پر دھاوا بول دیا	بنی عباسؓ کو تو اسی کا افسوس تھا کہ ان کے
	(حسین کے) قتل کرنے میں شریک نہ ہو سکے تھے

اسی سبب سے کہ تو اس جیثاۃ بہتان تراشی کی ہزالی تھی نہ کہ ان خرافات کی پاداش میں جو رافضی روایوں نے وضع کی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے تو جیسا شیعہ مورخین نے بھی بیان کیا ہے حضرت حسینؑ کو خود گرنے سے بار بار اور باصرار منع کیا تھا اپنے ارادہ سے جب وہ کسی طرح باز نہ گئے تو آخر میں یہ عاقلانہ مشورہ دیا تھا کہ اپنے بیوی بچوں کو ساتھ نہ لے جاؤ ایسا نہ ہو کہ قتل ہو جاؤ اور بیوی بچے تمہارے اسی طرح بگنے کے ٹکڑے رہ جائیں جیسے عثمانؓ کے بیوی بچے ٹکڑے رہ گئے تھے شیعوں مورخ طبریؑ ہی نے لکھا ہے کہ کربلا میں جب انھیں اپنے چچا (بقیہ نوٹ سوم صفحہ ۱۳۰)

الزام بھی عاید کیا ہے حالانکہ صحیح اوراق میں بوضاحت بیان ہو چکا امیر المومنین المتوکل علی اللہ عباسی کے عہد سے تقریباً سو سو برس بعد حضرت علیؑ کی یہ مفروضہ غلطی قبر بنی بویہ کے زمانہ امیر الامرائی میں دریافت ہوئی تھی۔ قبر کا جب دو دو ہی نہ تھا تو انہدام کیسا؟ محض شیعہ مورخ ابن جریر طبری نے جو عہد متوکل علیہ میں میں پچیس برس کی عمر کے بعد اویس سکونت پذیر تھے قبر علیؑ کے انہدام کا اشارہ و کنایہ بھی کوئی ذکر نہیں کیا۔ دوسرے شیعہ مورخ مسعودی متوفی ۳۴۵ھ امیر المومنین موصوف کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ بہت متواضع و متین سلیم طبع تھے مخلوق کی حاجت روائی غایت درجہ کرتے، مناقشات و تشدد مذہبی کا خاتمہ کر دیا تھا۔ کان سلیماناً مجیباً الی الغایۃ رفع الحنہ و منع الجدل فی الدین (کتاب التنبیہ والامتنان ص ۳۷ مطبوعہ بریل ۱۳۹۷ھ) شیعوں پر تشدد کرنے کا جو الزام روافض نے لگایا محض بے اصل ہے۔ صرف ان ہی خبیثوں کو سزا دی گئی تھی۔ یحییٰ بن السدین و اکابر صحابہ و اہل بیت المومنین کی بدگوئی کا ارتکاب کیا کرتے تھے درہ تمام رعایا کے ساتھ شفقت و مہربانی اور نرمی کا برتاؤ کرتے۔ مولف کتاب ذوات الوقیات نے وزیر الہدیٰ بن ہاشم کو نقل کیا ہے کہ خود امیر المومنین ہی نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ مجھ سے پہلے خلفاء رعایا کو اطاعت میں رکھنے کے لئے سختی کا برتاؤ کرتے تھے۔ وانا الین لھم لیجھوئی ولیطعونی (ص ۱۳۱) میں تو ان کے حق میں بہت ہی نرم ہوں تاکہ الفت مجھ سے کریں اور مطیع رہیں۔ خلیفہ موصوف جیسے متبع شریعت اور نرم مزاج امیر المومنین کا

(بقیہ نوبت، ص ۱۳۱) یہ نیک مشورہ یاد آیا حسرت سے کہنے لگے لا یمعد ابن عباس (ابن عباس نے کیا ابھی بات کہی تھی ابھر حضرت حسینؑ کے اس غلط اقدام کی اہل خاندان کی کثرت نے شدید مخالفت کی تھی کہ ان کی بہن زینبؑ کے شوہر عبداللہ بن جعفر طیارؑ سے جو امیر المومنین یزید کے خسر تھے علیحدگی ہو گئی تھی شیعہ مولف عمدة الطالب کا بیان ہے کہ عمر الاطراف برادر حسین نے حادثہ کربلا کا حال سن کر ہی تو کہا تھا کہ حسینؑ نے مجھ پر زور ڈالا تھا کہ ساتھ چلوں مگر میں تو محتاط ہوں ہوں ان کے خروج میں ساتھ دیتا تو میں بھی مارا جاتا ان کے دوسرے بھائی محمد بن علی (ابن الحنفیہ) کا موقف تو سب پر روشن ہے باوجود بار بار اصرار کے عاقبت تا اندیشہ خرویش کی طرح ساتھ نہ دیا خلیفہ وقت کی بیعت میں شامل رہے اس رافضی شاعر نے سیاسی مائل کہنے سے انکار کیا۔ سب خروج میں شامل نہ ہونے کو جس جہانہ بدگوئی میں پیش کیا ہو

یہ حکم کہ کربلا میں جو مزارات سرالیں اور مکانات تقریباً سو برس کی طویل مدت گزر جانے پر بنائے گئے تھے ان کو مہندم کرا دیا جائے صاحب قبر سے نفرت اور دشمنی کی بنا پر تو ہرگز نہ تھا بلکہ قبر پرستی اور شرکاتہ بدعات سے نفرت اور دشمنی کی وجہ سے تھا اور وہ بھی بات عام احکام شریعت اور آئمہ اہل سنت کے مشورے سے اور ذکر آچکا ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ نے مشورہ کئے بغیر ان معاملات میں کوئی حکم نہ دیتے تھے حتیٰ کہ قاضیوں کے تقرارات میں بھی مشورہ لیتے۔ امام موصوف کی وفات حکم انہدام سے پانچ چھ برس بعد ۲۳۶ھ میں ہوئی تھی یعنی جب شرکاتہ بدعات کا خاتمہ کرنے کے لئے اس حکم کا نفاذ ۲۳۶ھ میں کیا گیا امام موصوف امیر المومنین ہی کے پاس رہتے تھے اور ان کے مذہبی و شرعی مشیر تھے۔

اگر اہل سنت نے تین خلفائے اسلام کے نام یکے بعد دیگرے اس سلسلے میں لئے ہیں کہ اپنے اپنے وقت میں انہوں نے ائمہ اہل بدعات کے طوفان کا کامیابی سے مقابلہ کیا یعنی اول حضرت ابو بکر الصدیقؓ کا پھر خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؒ اموی کا اور تیسرے امیر المومنین المتوکل علی اللہ عباسیؒ کا۔ کیونکہ آخر الذکر نے بقول صاحب فوات الوفيات بدعتیں مٹائیں اور سنت کو فروغ دیا والمتوکل ص ۱۵۰ و اظهر السنة (ایضاً ص ۱۷۰) سلطان ابن سعودؒ نے ہمارے زمانہ میں حضرت عباسؓ علیہ السلام کے قبہ کو مہندم کر دیا۔ جو ”قبۃ اہل بیت“ کہلاتا تھا اور اسی قبہ میں حضرت حسنؓ و علیؓ بن حسینؓ و محمدؓ (الباقہ) و جعفرؓ الصادقؓ وغیرہ بھی مدفون ہوئے تھے۔ یہ انہدام صاحب قبہ حضرت عباسؓ سے معاذ اللہ کسی نفرت کی وجہ نہیں بلکہ رد بدعات کی بنا پر مہندم کرایا خلیفہ موصوف کے زمانہ میں اگر ان کے جد اعلیٰ کے قبہ میں ایسی ہی شرکاتہ بدعتیں ہوئیں جو کربلائی قبور پر ہوتی تھیں کہ باوجود مانعت کے لوگوں کا وہاں اجتماع ہوتا صاحب قبر سے التجائیں کرتے مٹیں ماننے چڑھاوے چڑھاتے تو اس قبہ کے ساتھ بھی دی کچھ کرتے جو سلطان ابن سعودؒ نے کیا۔ غرض مقصد شرکاتہ بدعات کو روکنا تھا نہ کہ صاحب قبر سے کسی عناد و دشمنی کا مظاہرہ۔ خاندانی قرابت اور رشتے کے تعلق سے حضرت علیؓ و حسینؓ بھی تو ان ہی کے بزرگ تھے۔ خلیفہ موصوف کے سعود و دادیاں ہر دادیاں علویہ و حسینیہ و خواتین تھیں پھر خلیفہ موصوف ہی کی چھری بہن سیدہ ام الفضل بنت خلیفہ مامون الرشید تھیں جو امامیہ کے نوں امام محمد بن علیؓ رضا کی زوجہ محترمہ تھیں۔ ان عباسیہ خاتون کے حسینی نسب شوہر کا عین عالم شباب میں کہ بچیں برس تین بیسے بارہ

دن کی عمر تھی جب انتقال ہوا خلیفہ المتوکل علی اللہ نے بجائی ہار و دیوان امیر المومنین المعتصم
 باللہ نے نماز جنازہ پڑھائی اور امیر المومنین نے پہلے بھٹی اور ان کے اٹھتے خود رسال
 یم فرزند علی بن محمد بن علی الرضا کو اپنے ہی پاس رکھا اور کچھ عرصہ بعد سیدہ ام الفضل کا کاح
 ثانی عباسی خاندان میں داؤد بن داؤد بن علی السجاد بن عبد اللہ بن عباس کے پوتے سے ہو گیا
 محمد بن علی الرضا کے اس یتیم فرزند علی کو ان کی دادی ام ایسا خولہ حقیقی جناب علی الرضا کے
 آغوش محبت میں پرورش کے لئے دیر یا گیا جن کے بوجہ ناکھڑا رہنے کے کوئی اولاد نہ تھی سیدہ
 میں ام ایسا نے وفات پائی۔ امیر المومنین المتوکل علی اللہ نے اپنے اس بھانجے کو جو اس وقت پندرہ
 سولہ سال کے تھے اور جنھیں امامیہ اپنا دسواں امام کہتے ہیں میرزا سے اپنے پاس سامر بلایا (جری ۱۳۵)
 جہاں وہ عباسی خلفاء کے عزیز و قریب کی حیثیت سے بے عطاءئے گرانقدر و ذلیلہ آرام و کمائیش کی
 زندگی بسر کرتے رہے ۱۳۵ میں بمرچائیں سال انتقال کیا خلیفہ المتوکل علی اللہ کے فرزند ابو اسمر نے
 نماز جنازہ پڑھائی (۱۳۵) اور سامرہ کے قصر شاہی کے متعلق میدان میں دفن ہوئے
 قربت و محبت کے ان تعلقات کے ہوتے ہوئے دشمنی و عناد کے بہتانوں کی کیا حقیقت ہو سکتی
 ہے جو روافض نے تراشے ہیں۔ امام المسلمین کی حیثیت سے جو ذمہ داری ان پر عائد تھی۔

۱۳۵ خلیفہ مامون الرشید کے داماد علی الرضا کی ۱۳۵ میں جب وفات ہوئی تھی ان کے بیٹے محمد سات
 سال کے تھے خلیفہ مامون نے اس یتیم بچے کو آغوش محبت میں لے لیا قاز و نعم سے پرورش کیا سن ۱۳۵ کو
 پنچھ پر ۱۳۵ میں کرانیں۔ سن ۱۳۵ میں عمر تھی اپنی نوزیدہ ام الفضل سے ان کی شادی کر دی۔ مفصلہ
 المامون العباسی و ربلا و سر و جدا بنت ام الفضل (قاموس التراجیم ج ۱ ص ۱۵۱) کہتے ہیں
 کہ کاح پہلے ہو گیا تھا رخصتی ۱۳۵ میں ہوئی۔ ایک کروڑ سالانہ کا پیش ہوا وظیفہ مقرر کیا (مناہج السنہ
 ج ۱ ص ۱۲۵)۔ ۱۳۵ کے آخر میں شہزادی ام الفضل کے بطن سے بیٹا ہوا جس کا نام اپنے والد کے نام
 پر علی رکھا۔ یہ دونوں باپ بیٹے علی و محمد جنھیں امامیہ اپنا امام مانتے اور علی الہادی و علی اور محمد الحجاد کہتے
 ہیں اپنے ذہن و ذکاوت کے وقت چھ چوسات سات برس کے بچے تھے ردافض نے یہ کہہ کر کہ دونوں بچے
 اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ امام ہونے کی وجہ سے ظاہری و باطنی تمام علوم میں بچپن ہی سے دستگاہ کامل رکھتے
 تھے حد درجہ لغو اور جہل سناٹیں ان گذب بیانیوں کے اظہار میں دیکھیں کہ عباسی خلفاء نے ان
 دونوں کو جنھیں اولاد کی طرح محبت و شفقت سے پالا پرورش کیا تھا اور ایک کو اپنی دامادی کا شرف بھی عطا
 کیا تھا ہر لوگو کو مرداؤ لالا تھا چنانچہ ملّا باقر غلبی نے معتد د مثرناک روایتوں سے اپنی کتاب جلاو العیون کے
 اوراق سیاہ کئے ہیں اور صرف اتنی سی بات کہنے کے لئے کہ محمد الحجاد کے یہ فرزند علی ان کی زودہ عمر
 سیدہ ام الفضل بنت مامون الرشید کے بطن سے نہ تھے کسی اور صورت کے پیش سے یہ بکواس کی ہے
 کہ محمد کو کوئی زودہ سے انجمن تھا جس کی شکایت شہزادی نے اپنے والد خلیفہ مامون الرشید سے کی۔
 (نوٹ۔ بقایا صفحہ ۱۳۵ پر)

خلیفہ موصوف نے ملاقا فی البشر اور مشرکاء نہ بدعات سے علوم کو بچانے کی کوششیں کیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنی ذات اقدس کے بارے میں غلو کرنے سے امت کو بالفاظ واضح منع فرمایا تھا ارشاد مبارک ہے کہ ۔

لا تغرروا کما اغرت النصارى	دیکھو تم لوگ میری ذات کے بارے میں غلو نہ کرنا
ابن مریم فانتما عبد کا فقولوا	جیسا ابن مریم (عیسیٰ) کے بارے میں نصاریٰ کرتے
عبد اللہ ورسولہ	ہیں میں تو اسی کا بندہ ہوں پس کہا کرو اللہ کے بندے اور اس کے رسول۔

فتح الاسلام ابن تیمیہؒ نے روافض کے غلو کا ذکر کرتے ہوئے جواب اپنے آئمہ کی شخصیتوں کے بارے میں کرتے ہیں کہ ان کی قبروں اور مشاہد کی زیارت کو ہی حج کعبہ پر ترجیح دیتے ہیں۔

(بقایا نوث صفحہ ۳۲ اسکا) خلیفہ نے تلوار اٹھائی اور چار آدمیوں کی مدد سے اپنے محبوب داماد کے جس کو پچھن سے آغوش محبت میں پالا تھا ٹکڑے کر دیئے مگر صبح کو جب معلوم ہوا کہ داماد زندہ اور صحیح سلامت ہے میں ہزار مشرقیوں بھی عطا کیں پھر کہا ہے خلیفہ موصوف کے بھائی خلیفہ المعظم باللہؒ نے "شربت جام" میں زیر ہلو اگر غلام کے ہاتھ سے محمد مذکور کو پلوا دیا جس سے ہلاک ہو گئے دوسری روایت میں ہے کہ معظم باللہؒ نے بھتی کو اپنے شوہر کے قتل کرنے پر راضی کر لیا ان ہی کے ہاتھ سے انگوروں میں زیر ہلو کر انھیں کھلا دیئے لیکن ابن شہر آشوب کی جو روایت ملا صاحب نے آخر میں لکھی ہے وہ انتہائی سفلیہ یہ خیانت دیکھ کر سے وضع کی گئی ہے یعنی شہزادی ام الفضل نے اپنے شوہر کے مار ڈالنے کی یہ انوکھی ترکیب کی جو کسی بھی کے گندے دماغ کی تراشیدہ ہے یعنی ہنگام مقادبت آن طوئہ دستمال زہر الودع یا حضرت داد (رحمۃ اللہ علیہ) یعنی مقادبت کے وقت زہر سے آلودہ دستمال شوہر کو دیدیا جس سے جسم میں زہر پھیل کر باعث ہلاکت کا ہوا۔ یہ ہے ادنیٰ نمونہ ان خرافات کا جس سے عباسیوں کی دشمنی و عداوت کا ثبوت دیا گیا ہے۔ یہ ملی ابادی نہ ملی علیؒ جیسا بعد میں شیعوں نے ملتے جلتے عباسیہ کے وظیفہ خواہ کی حیثیت سے سامرہ میں اپنے ماموں خلیفہ المتوکل علی اللہ کی شفقت میں رہے اور پھر ان کے دونوں بیٹے حسن اور جعفر بھی وہیں رہے انہیں بزرگواروں میں سے کسی نے انکساری جماعت سے کوئی واسطہ نہ رکھا تھا بعض علوی جو خود ذبغات کرتے گرفتار ہوتے یا مارے جاتے لیکن عباسی اور علویوں کی خانہ دانی کراہتیں بدستور ہیں بلکہ اسی زمانہ میں ابو العباس عبداللہ بن المعتز باللہؒ نے یہ تجویز کی تھی جیسا ان کے علوی دوست ابو الحسن محمد بن الحسن العلوی کا قول محمد بن محمد بن الصوفی نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے کہ کوئی طالبی سوائے عباسیہ کے شادی نہ کرے اور کوئی عباسی بغیر طالبیہ کے تاکہ دونوں گھرانے ایک جان رہیں قال لا ادع طالبیہ یقنوج بغیر عباسیہ ولا عباسی بغیر طالبیہ حتی یغیروا شیعنا واحدا۔

(کتاب الاوراق الصوفیہ صفحہ ۱۳۵)

لکھا ہے کہ:-

وقد ثبت فی الصحاح عن النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه
قال لعن الیہود والنصارى اتخذوا
قبور انبیائهم مساجد یحذرون
ما فعلوا وقال قبل ان یموت خمس
ان من کان قبلكم کانوا یتخذون
القبور مساجد الا فلا تتخذوا
القبور مساجد فانی انہا کم عن
ذلك (رواہ مسلم) وقال اللہم
لا تجعل قبری وثنای عبد اشتد
غضب اللہ علی قوم اتخذوا القبور
انبیائهم مساجد (رواہ مالک
فی الموطا) منہاج السنۃ الج ۱۳۱

صحاح میں بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ارشادات سے ثابت ہے۔ آپ نے فرمایا
اللہ کی لعنت ہو یہود و نصاریٰ پر انہوں نے
اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنا لیا
وہ جو فعل کرتے ہیں اس سے بچو اور پانچ دن
قبل اپنی رحلت کے فرمایا تھا کہ تم سے پہلے
لوگوں نے قبروں کو مسجد بنا لیا تھا دیکھو
تم قبروں کو مسجد بنا کر انہیں نہیں اس
فصل سے منع کرتا ہوں (رواہ مسلم) اور فرمایا
اور میری قبر کو بت نہ ہونے دینا کہ لوگ
یوہیں اللہ کا شدید غضب اس قوم پر ہوگا جو
اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنا لیں۔
(رواہ مالک فی الموطا)

مولانا حالی نے آنحضور کے ارشاد کو یوں ادا کیا ہے:-

بنانا نہ تربت کو میری صنم تم نہ کرنا میری قبر پر سر کو خم تم
نہیں بندہ ہونے میں کچھ مجھ سے کم تم کی بچا رگی میں برابر میں ہم تم

مجھے دی ہے حق نے بس اتنی بزرگی

کہ بندہ بھی ہوں اس کا اور اپنی بھی

شیخ الاسلام موصوف اسی سلسلے میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ اور دیگر صحابہ
معدد بار ملک شام تشریف لے گئے تھے فتح بیت المقدس کے موقع پر اہل ذمہ کے جزیہ کے
معاملہ میں پھر مقام سرخ تک لیکن ان میں سے کوئی صاحب ابراہیم خلیل اللہ کی قبر کی زیارت
کے لئے نہیں گئے۔ ہم لیکن اجماعاً بقصد السفر الی قبر الخلیل (ایضاً ص ۱۳۱)
اور نہ ان کی قبر پر کوئی قبہ بنا تھا اور نہ نبیوں کی قبروں کی کراہتیں بعد صحابہ و تابعین بلکہ اس
سلسلہ اشارہ آیت مشریفہ قل انما انا بشر مثکم لیس فی کما نبی۔

کے بعد کے زمانوں تک مشہور کرنے کا پروکندہ کیا گیا تھا۔

ملا باقر مجلسی نے اپنی اسی کتاب جلاء العیون میں حضرت حسینؑ کی مفروضہ قبر کے معجزات کے بارے میں ایک خاص باب اس عنوان سے قائم کیا ہے "ان معجزوں اور کرامتوں کے بیان میں جو مرقہ مطہر و تہذیب آنحضرت کے قہب ظاہر ہوئے۔" اور اس کے تحت فلسفہ سائز کے پورے چھ صفحے بعید از قیاس خرافات، پھر دپوچ کہانیوں اور من گھڑت افسانوں سے یہ ظاہر کرنے کے لئے سیاہ کرڈالے ہیں کہ میدان کربلا کی اور توسب زمین کو ہل چلا کر مژدہ کر لیا گیا تھا مگر حضرت موصوف کی کرامتوں کی بدولت قبر کی جگہ محفوظ رہی متعدد روایتوں میں بیان ہوا ہے کہ فرشتے قبر کی حفاظت کر رہے تھے۔ انبیاء کرام زیارت کے لئے آتے رہتے تھے چنانچہ ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ حضرت موسیٰؑ ستر ہزار فرشتوں کے جلو میں زیارت کی غرض سے آئے تھے جس کی وجہ سے ایک غریب زائر کو موقع زیارت بمشکل مل سکا تھا (ص ۲۵۷) دوسری روایت میں جبرائیل و میکائیل کی ہمراہی میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مع گروہ ملائکہ بغرض زیارت قبر حسینؑ پر تشریف لانا بیان کیا گیا ہے نیز حضرت علی وفاطمہؑ کے تشریف لانے اور زائرین کو بہشت کے داخلے کی پرچیاں تقسیم ہونے کی روایت بھی بیان کی گئی ہے چونکہ لوگوں کو خلیفہ نے زیارت کی مانعت کرا دی تھی اس لئے ایک زائر کا قصہ بیان کر کے اس کے منہ سے ہی کہلوا دیا ہے کہ باوجود حکم اتنا ہی میں زیارت ہرگز ترک نہ کروں گا وہ کہتا ہے۔

من زیارت آنحضرت تعظیم اور اہرگز	میں تو ان جناب کی زیارت اور تعظیم کو
ترک نہ کنم زیرا کہ موضع کہ خلیل خدا و حبیب	ہرگز ترک نہ کروں گا کیونکہ یہ کو وہ مقام عالی
خدا و جبرائیل و میکائیل و ملائکہ مقربین	ہے کہ حضرت خلیل اللہ اور حضرت حبیب خدا
قصد زیارت آن نمایند منرا و راست کہ	(محمد مصطفیٰؐ) نیز جبرائیل و میکائیل اور ملائکہ
مردم رغبث نمایند در زیارت و تعظیم آن۔	مقربین اس کی زیارت کا قصد فرماتے ہیں
(جلاء العیون ص ۲۵۷)	اس لئے وہ منرا دار و مستحق ہے کہ لوگ رغبث
	زیارت اور تعظیم اس کے لئے ظاہر کریں۔

یہ باتیں تو ترغیب زیارت کی غرض سے کہی گئیں اب دو چار معجزے اور کرامتیں بھی سن لیجئے۔ ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ ہل چلانے والا جب اپنے پیلوں کو تربت کی

جانب ہاتھ تادہ ایسا اڑکے کھڑے ہو جاتے کہ کتا ہی تک تک کرتا آکس مارتا وہ ٹس سے
 مس نہ ہوتے ڈنڈا مارتے مارتے اس کے ہاتھ سے ریزہ ریزہ ہو جاتا مگر بل کے ہیں ضرر تیر
 مبارک کی جانب ایک قدم بھی نہ اٹھاتے۔ جتنائی کرانے پر جو شخص مامور تھا اس کے منہ سے
 یہ فقرہ کہلوا دیا ہے "من عصا ما بدست خود گر فتم د آفتد رگا و برا ز دم کہ ریزہ ریزہ شد
 و گام بر نہ داشتند" حضرت کی قبر کے علی حال موجود ہونے کا اس سے زیادہ کیا ثبوت ہو سکتا
 ہے کہ بل بھی قیظا رک کر کھڑے ہو جاتے ایک قدم بھی اس جانب نہ اٹھاتے۔ بل والا یا قیمت
 کا مار کوئی مزدور تھکا ماندہ وہاں بیٹھ جاتا اس کے قرب میں رفع حاجت کر لیتا وہ اور اس کی
 سات پشت کوڑھی اور پاگل ہو جاتی۔ ملا صاحب فرماتے ہیں:-

مردے نزدیک قبر آن حضرت حدیثی	ایک شخص نے ان حضرات کی قبر کے
کرد او دالہ بیت او دیوانہ شدند بخوارہ	نزدیک رفع حاجت کر لی تھی تو وہ اس کی
و پیسی مبتلا گردیدند و تا امروز اولاد ایشان	دوجہ (الہیت) دونوں پاگل اور جذام و کوڑھ
بخوارہ و پیسی مبتلا یںد۔	میں مبتلا ہو گئے اور آج تک ان کی اولاد
(الطہ ص ۲۵۳)	جذام اور کوڑھ مبتلا چلی جاتی ہے۔

اسی طرح کی اور کرامتیں بیان ہوئی ہیں مگر وہ جو کہتے ہیں دروغ گویا حافظ نہ
 باشد ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ قبر ہی زمین پر باقی نہ رہی تھی آسمان اور زمین کے درمیان
 ہوا میں معلق ہو گئی تھی۔ ملا صاحب سے یہ باجراستے فرماتے ہیں کہ:-

چوں متوکل حکم کرد کہ آب بفر آنحضرت	جب متوکل نے حکم دیا کہ ان حضرت کی قبر
بہندند قبر را شحم کنند زید و بہلول جنوں	پر پانی چھوڑ دیا جائے اور اس پر بل چلایا جائے
رفتند بسحرائے کربلا و دیدند کہ قبر در میان زمین	اور اس پر بل چلایا جائے زید اور بہلول

لے یہاں امیر المومنین کی بدگوئی میں جو لفظ تحریر کیا تھا حذف کر دیا گیا۔
 لے یہاں دیوانہ کے معلق ملا صاحب فرماتے ہیں کہ وہ مذہب شیعہ تھے مصیحت وقت سے قیام میں اظہار
 دیوانگی اس لئے کیا کرتے تھے کہ جو کج بات ہو بلا خوف کہیں دیوانگی کی وجہ سے کوئی معترض نہ ہو مصر میں تھے
 اور ماہنامہ قبر کی خبر ان کو مصر میں ملی تھی وہاں سے بایںدہ گریں و دل بریاں کوٹنے آئے اور کوٹنے سے دیکھ کر ساتھ
 لے کر کربلا آئے تھے مصر میں قبر پہنچے تو وہاں سے بہلول کو آئے اور کوڑھ ہو کر کربلا پہنچے میں کئی جیسے ضرور
 لگ گئے ہوں اس عرصہ میں انہدام کے بعد جتنی بوائی بھی ہو گئی ہوگی۔ شاید اسی وجہ سے قبر
 ان حضرات نے زمین پر نہ پانی بہا میں معلق دیکھی گویا زمین پر قبعا وجود باقی نہ رہا تھا۔

آسمان مدہوا استادہ است۔ دیوانہ صحرائے کر بلا میں پہنچے دیکھا کہ قبر زمین اور
(ایضاً ص ۲۵۲) آسمان کے درمیان ہوا میں کھڑی ہے۔

میدان کر بلا کو ۳۳۰ء میں مرزوعہ کیا گیا تھا اس وقت سے سنہ ۳۳۰ء تک کہ تقریباً سو سو برس کی مدت ہوئی ہے اس میدان کے قبرستان میں منتقل کئے جانے کا ثبوت تاریخی سے نہیں ملتا۔
عضد الدولہ فنا خسرو دہلی نے جیسا مؤلف نزہۃ القلوب نے بھی تصریح کی ہے مشہد حسینی تعمیر کرایا
تھا نجفی مشہدک طرح کر بلائی مشہد بھی بنی بویہ ہی کی یادگار ہے۔ چوتھی صدی ہجری کے اواخر
میں ان مشاہد کا صوبہ عراق میں قائم ہونا فردغ رخص کے لئے اکیس ثابت ہوا ہے۔ عراقی مشاہد
کے تقدس و عظمت کا شیعی دنیا میں وہی درجہ قرار پایا جو اسلامی دنیا میں حرمین شریفین کا رہا
ہے۔ نجف اور کر بلا کا زائر جس نوعیت سے مشہدی و نجفی و کر بلائی کہلایا۔ ان
کو شیعوں سوسائٹی میں جس احترام و محبت سے دیکھا گیا وہ مرتبہ مکہ معظمہ و مدینہ
منورہ سے واپس آنے والے مسلمان حاجی کو اسلامی سوسائٹی نے آج تک نہیں دیا کیونکہ
بہشت کا پردانہ اور مغفرت کا سرٹیکٹ جیسا آپ پچھلے اوراق میں ملاحظہ کر چکے ہیں مشہدی
و نجفی و کر بلائی زائر کو ملے ہیں نہ کعبہ کے حاجی اور مدینہ النبی کے زائر کو۔

تاریخی واقعات شاید میں کہہ بی بویہ کے سیاسی اقتدار اور جارحانہ تشیع کی بدولت نہ
صرف نجفی و کر بلائی مشاہد شیوع اسلام کے چار سو برس بعد سے ترفض و تشیع کے مرکز کی حیثیت سے
اُبھرے بلکہ اس وقت کے مذہبی لٹریچر کی ابتدا بھی اسی زمانہ سے ہوئی۔ عقیدۃ الشیعہ کے
مؤلف لکھتے ہیں متحد و بین احادیث الشیعہ فی ابتداء ۶۱۰ الامر علی زمن ابو یحییٰ
ثقة علی زمن النصفین یعنی کتب احادیث الشیعہ کے تدوین کی ابتدا بویہ کے زمانہ
سے ہوئی پھر صفویوں کے عہد میں ہوئی۔ چنانچہ کتب احادیث شیعہ وغیرہ کے سب سے پہلے
مؤلفین سب اسی عہد کے ہیں یعنی محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ والوجہز النعمی متوفی ۳۲۰ھ
جامع احادیث شیعہ و محمد بن علی بن حسین طوسی متوفی ۳۲۰ھ وغیرہم ان کی تصانیف سے قبل
شیعہ مذہب کی کتابیں جداگانہ حیثیت سے نہ تھیں۔ یہ چار کتابیں ہی تو مقتدرین علمائے شیعہ
کی معتدلیہا تھیں۔ الکافی و کتاب الاستبصار و کتاب تہذیب و کتاب من لایحضرہ الفقیہ
بنی بویہ کے عہد کی ہیں شیخ صدوق کی تقریباً ۴۰۰ سو تصانیف بتائی جاتی ہیں گریحہ بویہ میں
شیعہ مذہبی لٹریچر مرتب و تدوین ہوا کتاب پنج البلاغہ بھی بنی بویہ ہی کے زمانہ امیر الامرائی کا

شاہکار ہے جس کا مختصر ذکر آگے آتا ہے۔

تصنیف نبج البلاغة مصنف اس کتاب کا صحیح طور سے متعین نہیں۔ عمدة الطالب کے رفیع مولف نے ابوالحسن محمد بن حسین موسوی لقب الشریف الرضی متوفی ۳۸۰ھ کو جن کا مختصر تذکرہ پہلے اوراق میں آیا ہے مصنف اس کتاب کا بتایا ہے۔ ان کی مصنفہ آئمہ کتابوں کی تفصیل ولہ من النصا نیف میں کرتے ہوئے تیسرے نمبر پر کتاب نبج البلاغة کا نام لکھا ہے بعض مورخین و مصنفین نے ان کے بڑے بھائی علی بن حسین موسوی لقب الشریف الرضی کو بھی اس کتاب کی تصنیف میں شریک بتایا ہے دوسرے مورخین مصنفین مثلاً مولفین و نیا ت الاحیان (ابن خلکان) و کشف الظنون نیز علامہ ابن کثیرؒ والذہبی نے شریف الرضی متوفی ۳۸۰ھ کو نبج البلاغة کا مصنف کہا ہے شریف الرضی کو بھی اپنے چھوٹے بھائی کی طرح عربی ادبیات میں بلند پایہ مہل تھا مذہباً بڑے غالی اور کٹر رافضی تھے۔ شیخ مذہب کے اصول و فروع پر ان کی تصانیف بھی تھیں بقول علامہ ابن کثیرؒ ان کے کلام سے ابن جوزی نے وہ کلمات چھانٹ لئے تھے جو اجلہ صحابہ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ وغیرہم نیز اہل المومنین سیدہ عائشہ صدیقہؓ و سیدہ حفصہؓ کی مذمت و تکفیر میں لکھے تھے انہی ابن جوزی کی روایت سے ابوالقاسم بن برہان کا واقعہ بھی علامہ ابن کثیرؒ نے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں شریف الرضی کے آخر وقت میں ان کے پاس تھا دیوار کی جانب ٹکشی بانٹھے کہہ رہے تھے لوگ کہتے ہیں ابوبکرؓ و عمرؓ والی ہوئے عدل و انصاف سے کام لیا لوگوں کے ساتھ شفقت و مہربانی سے پیش آئے میں کہتا ہوں یہ دونوں اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گئے تھے رنحوذ با اللہ، فانما اتول اساتذ بعد ما اسلما (البدایۃ والنہایۃ ج ۱ ص ۱۷۷) ابوالقاسم کا یہ بھی قول ہے کہ یہ الفاظ سننے ہی میں آئمہ کفر اہل دیوڑھی تک پہنچا تھا کہ گریہ و بکا کا شور مچا اسی وقت دم توڑ دیا تھا۔

بعض محققین کی تحقیق میں شریف الرضی و شریف الرضی ہی تھا اس کتاب کے مصنف نہیں بلکہ چند فضائے شیخ کے مقالات کا مجموعہ ہے جسے حضرت علیؓ سے منسوب کر دیا ہے۔ اور حضرت موصوف کے بعض کلمات کو جمع کر کے اپنے مقالات میں شامل کر دیا ہے۔ علامہ الذہبی نے میزان السنۃ و السیۃ میں شریف الرضیؓ کی مولف کتاب تذکرۃ العلما میں کہتے ہیں کہ کتاب نبج البلاغة شریف الرضی کی تصنیف سے ہے۔

الاعتدال فی بقا الرجال میں شریف المرتضیٰ کا تعارف ان الفاظ سے کراتے ہوئے کہ
 علی بن الحسین العلوی الحسینی الشریف المرتضیٰ المکرم الراضی المقرنی صاحب تصانیف "لکھا ہے کہ
 بیج البلاغہ کتاب انھوں نے ہی وضع کی تھی۔ مضامین کتاب کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:-

<p>ان کی (شریف مرتضیٰ کی) کتاب بیج البلاغہ کا جو کوئی مطالعہ کرے وہ یہ نتیجہ اخذ کئے بغیر نہ رہے گا کہ یہ سب جھوٹ اور بہتان و امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ پر کیونکہ اس میں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما جیسے معظمین کی صریح بدگوئی اور تنقیص ہے اور اس میں مناقض و ترکیب باتیں اور عبارتیں ایسی ہیں کہ جس کو بھی قریبی صحابہ کے اوصاف کے بعد کے متاخرین (یعنی تابعین وغیرہ) نے افکار و ذہنیت سے واقفیت ہوگی وہ اسے نتیجہ پہنچے گا کہ اس کتاب کا اکثر حصہ باطل ہے صاحب منہاج السنۃ النبویہ نے بیج البلاغہ پر تنقیص سے گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ صاحب بیج البلاغہ نے جو خطبے درج کئے ہیں و اکثر و بیشتر حضرت علیؑ پر بہتان میں اور حضرت علیؑ کی ذات اس سے ارفع و اعلیٰ ہے کہ اس قسم کا کلام کر سکے جو اس کتاب میں ہے لیکن ان لوگوں نے تو اکاذیب وضع کر ڈالے اور سمجھا کہ یہ ان کی (علیؑ کی) مدح ہے مگر نہ یہ باتیں سچ ہیں اور نہ مدح۔</p>	<p>من طالع کتابہ نعم البلاغۃ جزم بانہ مکذوب علی امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ ففیہ السب الصراح والخط علی السیدین ابی ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما و فیہ من المتناقض والاشیاء الکریکۃ والعبارات الی من لم یعرفہ بنفس القرشین الصحابۃ و بنفس غیرہم من بعدہم من المتاخرین جزم بان اکثرہ باطل (ج ص ۲۲۳) صاحب منہاج السنۃ النبویہ نے بیج البلاغہ پر تنقیص سے گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اکثر الخطب التي ينقلها صاحب نعم البلاغۃ کذب علی علیؑ و علیؑ اجل واعلیٰ قدر من ان يتكلم ولكن هؤلاء وضعوا اکاذیب وظنوا انها مدح فلم ی صدق ولا هی مدح۔ (ج ص ۱۵۱)</p>
---	---

خطبوں اور تقریروں کے علاوہ مراسلات اور اقوال و حکم کلمہ بیشتر حصہ وضعی اور جعلی ہے
 خصوصاً حکم کے اقوال دوسروں کی جیب سے نکال کر اپنے مدوح کی جیب میں ڈال دیئے ہیں۔
 تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہماری دوسری کتاب میں تفصیلی گفتگو کی جائے گی۔ ان لوگوں کی زبان پر ہے
 کہ بغداد کے روافض کی جماعت نے جو میں شریف المرتضیٰ اور شریف المرتضیٰ کو اسے حاصل تھا۔ نبی بویہ کی

سررستی میں یہ کتاب تصنیف کی جو حقیقت اور اصلیت کے اعتبار سے جیسا ابھی عرض کیا گیا ایک غمزدہ ہے فصحاء و فاضل کے مقالات کا جن میں انہوں نے اپنے مخصوص عقائد و افکار اور خیالات کو حضرت علیؑ کی زبان سے ادا کرایا ہے تاکہ حضرت علیؑ سے منسوب ہو کر اعتبار کا درجہ حاصل ہو۔ لیکن بہت سی اندرونی شہادتیں خطبات کی زبان 'اسلوب بیان' اور ایسے معرب الفاظ کو جو لغت میں مولدات کہلاتے ہیں اور تیسری جو تہی مدی جبری میں کتب یونانی وغیرہ کے تراجم کی ضرورت سے وضع ہوئے تھے ایسی موجود ہیں جو تین اور مسکت ثبوت ہیں اس امر کا کہ یہ کتاب بنی ہویہ کی امیر الامرائی کے زمانہ جو تہی پانچویں صدی کے درمیان تصنیف ہوئی تھی اور بعد میں بھی وقتاً فوقتاً کچھ اضافے ہوئے رہے البتہ جزو قلیل ان خطبات و مراسلات میں حضرت علیؑ کے فرمودات بھی شامل ہے جو دوسری کتب میں بھی پایا جاتا ہے لیکن بیشتر مراد اس کتاب کا محض وضع ہے۔

بنی ہویہ سے پہلے ایسی کوئی کتاب جس میں اکابر صحابہ و اہل بیت المومنین کی بدگوئی کی گئی ہو منظر عام پر نہیں آسکتی تھی کیونکہ وہ زمانہ عباسی خلافت کی توت کا زمانہ تھا آپ ابھی پڑھ چکے ہیں کہ امیر المومنین المتوکل علی اللہ عباسیؑ کے عہد میں صحابہ و اہل بیت المومنین کی اسامی و ادب کو نہ والا جبرتناک منراپائے بغیر نہیں نکال سکتا تھا۔

اس کتاب کے مصنفین شریف الرضی و شریف المرتضیٰ نور دومرے خانی روافض کی سکونت بغداد کے محلے انکرخ میں تھی مکتبہ تاریخ میں خاص کر علامہ ابن کثیر کی البدایہ و النہایہ میں ان فسادات کے مذکور ہے جس جو تقریباً ہر سال بغداد میں محلہ انکرخ کے خانی رافضیوں کے بارہا طرز عمل سے ہوتے رہتے تھے بنی ہویہ کی حمایت نے انہیں دلیکر دیا تھا کہ وہ صحابہ کی علی الاملاک بدگوئی کریں حتیٰ کہ ہمدانی و بلخی شاعر جو عجمی تھا اور ثول النقی شریف الرضی کے غلاموں میں سے تھا وہ بھی اپنے آقا کی طرح خانی تھا۔ سلسلہ صبیحہ المرافضہ (البدایہ ج ۱ ص ۱۷۷) وہ بھی صحابہ کی بدگوئی کرنے لگا بلکہ القاسم بن برہان نے اس پر اس سے کہا تھا ہمدانی! تم جہنم کے ایک کنارے سے بٹ کر اسی کے دوسرے کنارے پر جا بیٹھے کنت مجھو سیما فاسلمت ففصرت قسب العصابہ (ایضاً یعنی تم عجمی تھے اسلام لے آئے مگر پھر صحابہ کی بدگوئی کا ارتکاب کرنے لگے یہ شریف الرضیؑ کی صحبت کا نتیجہ تھا کہ ایک نو مسلم بھی سب صحابہ کا ارتکاب کرنے لگا۔ غرضیکہ سب دشتم صحابہ کی اس فضا میں اور بنی ہویہ کی حمایت کے بہرہ و سہ پر یہ کتاب مرتب و تدوین ہوئی جو روافض کے دوسرے کاموں کی طرح بنی ہویہ کے عہد کی یادگار ہے مگر اس کی شہرت زمانہ

تصنیف سے تقریباً دوسری بعد اس وقت سے ہوئی جب آخری خلیفہ عباسی کے رافضی وزیر
الوطالب علی بن ابی الحدید سے شرح لکھوائی۔

فروغ رض کے کارنامے | المختصر رافضی امیر الامراء بنی بویہ کے زمانہ اقتدار میں
جس کی مدت ان کے منصب امیر الامراء کی کے خاتمہ تک

جو شہزادہ میں ہوا تھا تقریباً ایک صدی سے قدرے زائد ہوتی ہے فروغ رض کے حسب ذیل
کارنامے انجام پائے جن کی تفصیلات پچھلے اوراق میں پیش کی گئی ہیں۔

۱۔ ماتم حسین کی ابتدا ۳۵۲ھ میں۔

۲۔ عید غدیر کی ابتدا ۳۵۲ھ میں۔

۳۔ مشہد علی کی تعمیر ۳۶۹ھ میں۔

۴۔ مشہد حیثی کی تعمیر ۳۷۰ھ میں۔

۵۔ تصنیف بیج البلاغہ۔

۶۔ تدوین کتب مذہب شیعہ۔

۷۔ سب صحابہ بالا اعلان۔

۸۔ اذان میں شیعوں کے مخصوص فقرات کا شمول۔

۹۔ ۳۶۱ھ میں عراقی مہاجرین کے قافلہ سالار اور امیر حج کے منصب پر ایک شیعوں کا تقرر۔

۱۰۔ لقب الشریف معنی بیج البلاغہ کو سرکاری طور سے عطا ہونا۔

الشریف بطور لقب خاندانی بنی ہاشم کے ناموں کے ساتھ عہدای ہوں یا علوی و عقیلی و
جعفری یا حارثی الشریف کا اطلاق اور استعمال خاندانی

سلہ ابن ابی الحدید کا نام و سلسلہ نسب یہ ہے ابو حامد عبد الحمید بن عبید بن محمد بن حسین بن ابی الحدید۔ مسلک
معتزلی شیعہ ۳۵۲ھ میں بمقام المدائن پیدا ہوئے تھے۔ اپنے زمانہ کے موجد اکثر علوم میں تبحر حاصل کیا۔ پرہیزگاری و عبادت
خلیفہ الناصر الدین اللہ متوفی ۶۰۴ھ کے عہد میں دیوان الرسائل میں تقرر ہوا اور سینئریوں خلیفہ المستنصر باللہ
عہد میں متوفی ۶۱۳ھ کے زمانہ میں ملازمت سے سبکدوش ہو کر قرابائین وزیر مطلق شرح لکھنے میں مہمک ہو گئے
۳۵۲ھ میں وفات ہوئی؟ بڑی جسدہ شہر ہے جس کے عیسوی جزدی شاعر نے معانی کتاب کو طبع و ترجمہ
کے سیاسی حالات بیان کر کے یہ ثابت کر لے گا کہ کاشن کی ہے کہ کلام حضرت علی کا ہے۔ مطلق نے تمکین کن ب پر ایک
وزیر دینار طلائع اور میں بہا تحائف و خلعت فاخرہ بطور انعام دیے یہی وہ وزیر تھا جس نے کشت و غارت
و بدنامی کش خد او نہ جس نے غلور رض کے اندر سے جہے میں کفار سے ساز باز کر کے اسلامی خلافت اور ریاست اسلام
بغداد کو تباہ کر دیا تھا۔

لقب کے طور پر بنی بویہ کے زمانہ سے قبل بالفاظ دیگر جو تھی پانچویں صدی سے پہلے کسی نہیں ہوا تھا اور
جیسا تفصیلاً بیان ہو چکا قریشی اور غیر قریشی تمام قبائل کے افراد شریف و اشراف کہلاتے تھے۔ سب
پہلے یہ لقب بیمار الدولہ نے مسند میں مصنف پنج البلاغہ کو سرکاری طور سے عطا کیا تھا۔ چنانچہ یہ
لقب نہ صرف ان کے نام کا جزو النسخہ ہو گیا بلکہ اہل خاندان اور دوسرے بنی ہاشم کے ناموں کے
ساتویں پانچویں صدی ہجری سے بطور لقب خاندانی استعمال ہونے لگا۔ تخصیص لقب کی حقیقت بھی صرف
یہ ہے کہ ایک شیعہ حاکم نے فضائل ذاتی و مکتبی کے اعتراف کے علاوہ جن خدمات کے صلہ میں جو فرخ
رفض و شیعیت کے سلسلہ میں بنی بویہ کی سرپرستی و حمایت میں مصنفین پنج البلاغہ نے انجام
دی تھیں دیگر خطایات کے علاوہ اس غوی لقب الشریف کو بھی باظہار علوئے حسب و نسب ان
سے مخصوص کیلئے نامناسب نہ ہو گا اگر اس موقع پر ان حضرات ثوابہ ابو احمد حسین موسوی اور ان
کے دونوں اسور فرزند ان شریف الرضی تشریف المرتضیٰ کا تعارف مزید کرایا جائے۔

یہ ابو احمد حسین موسوی فرقہ امامیہ کے ساتویں امام جناب موسیٰ کی نسل سے تھے اس لئے
موسوی کہلاتے تھے۔ مولود و منشاء ان کا بصرہ تھا (عمدة الطالب ص ۱۹) بصرہ میں ان کا خاندان
چند پشت سے مسکن گزین تھا بصرہ و بغداد اور دوسرے مقامات پر جہاں کہیں اس خاندان کے
لوگ آباد رہے اپنے جدا علی کے نام کی نسبت سے حسب تصریح شیخ مؤلف عمدة الطالب۔
”موسوی یا موسویون“ ہی کہلاتے تھے (ص ۱۵۰ و ۱۹۹) چنانچہ اسی شہر بصرہ میں جناب موسیٰ
بن جعفر (الصادق) کا کچھ عرصہ قیام سیاسی نظر بند کی حیثیت سے رہا تھا۔ ائمہ اربعہ میں ہی بزرگوار
تھے جنہوں نے جناب زید بن علی بن الحسین کے ناکام خروج سے تقریباً نصف صدی بعد سیاسیات
وقت میں علاؤ الدہلی لے لی تھیں۔ امیر المومنین محمد المہدی عباسی کے زمانہ میں انھیں بغداد طلب کیا گیا تھا۔
لیکن بقول شیخ مؤلف عمدة الطالب (ص ۲۲۳) جب ان ہی کے بھتیجے محمد بن اسماعیل بن جعفر
(الصادق) نے ان کی بھری امیر المومنین ہارون الرشید سے ایک حج کے موقع پر کردی اور

سلسلہ ان کے زمانے بلکہ اس کے کچھ عرصہ بعد تک جناب موسیٰ کا مشہور لقب ”الکاکم الخراسانی“ نہیں ہوا تھا
ورنہ وہ اور ان کے دوسرے اہل خاندان کا ظنی کہلاتے نہ موسوی۔

۱۔ شیخ مؤلف نے مراجعاً لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل بن الصادق مع محمد موسیٰ الکاکم مکتب لہ
فی الیسن الی شیعۃ فی الافاق (ص ۲۲۳) یعنی محمد بن اسماعیل بن الصادق اپنے چچا موسیٰ الکاکم کے
خطوط و ملامت لکھا کرتے تھے جو وہ خفیہ طور سے ہر جگہ کے اپنے شیعوں سے کرتے رہتے تھے۔

ان کی خفیہ مراسلت اور خط و کتابت کے وہ سب راز ظاہر کر دیئے جو وہ اپنے سیاسی طرفداروں سے کیا کرتے تھے خلیفہ موصوف سفر حج اڑکی واپسی میں انھیں اپنے ساتھ لیتے گئے اور گورنر بصرہ عیسیٰ بن جعفر عباسی کی نگرانی میں رہنے کا حکم دیدیا تاکہ ان کے طرفداروں سے کوئی رابطہ ان کا انقلاب حکومت کے کسی اقدام کے سلسلہ میں قائم نہ ہو سکے پھر کچھ عرصہ بعد اسی مقدمہ بغداد میں نظر بند رکھا گیا وقت و فاسد پچیس برس کی عمر تھی ساتھ اولاد میں تھیں۔ ۳۳ بیٹیاں اور ۳۳ بیٹے ان ۳۳ بیٹوں میں پانچ لاولد تھے تین کے اولاد ذکر نہ تھی اور دوسرے پانچ بھی منقرض رہے۔ صرف دس بیٹوں سے نسل چلی اس نسل میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کا جذبہ متواتر رہا جیسا کہ موسیٰ کے متعدد فرزندوں نے سیاسی خدو جوں اور بغاوتوں میں عللاً حصہ لیا تھا۔ ان میں ایک زید النار بن موسیٰ تھے جنھوں نے بصرے پر چند روزہ تسلط کے ایام میں بقول شمیم مؤلف عمدة الطالب عباسیوں کے مکانات باغات اور ان کے کل اسباب و قطاع کو بلوا ڈالا تھا اسی لئے زید النار کہلائے گرفتار ہو کر خلیفہ مامون الرشید کے حضور میں پیش ہوئے انھوں نے اپنے جلیعید دہلاد اور ان کے بھائی جناب علی الرضا کے پاس بھیج دیا مگر ان کو زید النار کی حرکات سے اتنی ناگواری ہوئی کہ مدت العمران سے کلمہ کلام نہ کیا (مثلاً) دوسرے ابراہیم بن موسیٰ تھے جو سفاکانہ قتل و غارتگری کی وجہ سے الجزار (قصاب) کہلائے۔

یقال له الجزار لکثرة قتل من	ان کو (ابراہیم بن موسیٰ کو) لہذا اہل یمن کو
اہل یمن واخذوا موالہم	کثرت سے قتل کرنے اور ان کے اموال لوٹ
(البداية والنهاية ج ۲ ص ۲۹۱)	لینے سے قصاب کہتے تھے۔

یہ واقعہ ۱۹۱ھ کا ہے جب ابو السرایا ایک مفسد لیڈر نے بصرے میں فوجی جمعیت اکٹھی کر کے ان ابراہیم کو یمن بھیجا تھا عللاً شمیم نے خلیفہ مامون الرشید کے عہد کی ان بغاوتوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ علوی حضرات نے اپنے چند روزہ حکومت میں جو جو ظلم اور زیادتیں کیں ان کے بیان کو ایک دفتر چاہیے زید فرزند موسیٰ (الکافم) نے بصرہ میں ایک قیامت برپا کر رکھی تھی سیکڑوں غلامان تباہ کر ڈائے غناسیوں کے ہزاروں مکانات جلا دیئے حسین بن الحسن نے مکہ معظمہ کا وقتی خزانہ لوٹ لیا۔ محمد بن جعفر (الصاوق) کی حکومت میں جو چند روز کے لئے عرب کے فرمانروا بن گئے تھے۔ ہلوین وال فاطمہ کا وہ زور ہو گیا کہ لوگوں کے ٹکٹے و ناموس کا پاس اتحاد کیا گیا۔ ابراہیم بن موسیٰ (الکافم) یمن کے عللاً نے اسے اہل یمن و

فارت گرمی کی وجہ سے قصاب کہلاتے تھے سامون (الرشید) نے چاہا کہ صلح و آشتی سے ان لوگوں کو قابو میں لائے لیکن یہ کب رام ہو سکتے تھے لڑے اور شکست کھائی بعض گرفتار ہو کر سامون (الرشید) کے پاس حاضر کئے گئے مگر انھوں نے نسب کا پاس کیا اور چوڑیا (الماصون) ان ہی ابراہیم الجزار کی اولاد میں تین واسطوں سے ابو احمد حسین والد شریف الرضی و شریف الرضی تھے یاں طریق ابو احمد حسین بن موسیٰ بن محمد بن موسیٰ بن ابراہیم الجزار بن موسیٰ (الکافم) یہ تین بجائی تھے ابو احمد حسین و ابیطالب محسن اور ابو عبد اللہ احمد۔ یہ بویہ کے شروع زمانہ امیر الامرائی میں بصرے کی سکونت چھوڑ کر یہ خاندان بغداد میں مسکن گزریں ہوئے۔ ابو احمد حسین میں بقول شیخ مؤلف عمدة الطالب خاندانی عصبیت کا مادہ بہت تھا۔ کان مثلاً ید العصبیۃ (ص ۱۹) چنانچہ معز الدولہ بن بویہ دہلی نے ۳۵۵ھ میں انھیں طاطبی خاندان کا نقیب (کھیا) مقرر کیا اس وقت تک طاطبیوں اور عباسیوں کے جداگانہ نقیب نہیں ہوتے تھے یہ تفریق ان ہی کے زمانہ سے شروع ہوئی۔ نقابت کے علاوہ عراقی حاجیوں کے قافلہ سالار کا اور امیر حج کا منصب بھی دیا گیا۔ جو ان کے بعد ان کے بیٹوں کو بھی ملا۔ عضد الدولہ نے کسی الزام سے انھیں بہر طرف کر دیا تھا لیکن بیار الدولہ نے بحال کیا۔ بیار الدولہ کے یہاں انھیں قرب حاصل تھا ۳۵۵ھ میں جب امیر المومنین القادر باللہ عباسی نے بیار الدولہ کی دختر سکیزہ کو حوالہ عقد میں لیا یہی ابو احمد حسین موسوی بیار الدولہ کے وکیل تھے ۳۵۵ھ میں نقب الطاهر و المناقب بھی انھیں عطا ہوئے اور قاضی القضاۃ کے عہدے پر تقرر کرنا چاہا مگر امیر المومنین نے منظور نہ کیا۔

ولا بهاء الدولة قضاء القضاة
مضافاً الى النقابة فلم يكنه القادر
بالله - (عمدة الطالب ص ۱۹) | قاضی القضاۃ مقرر کیا مگر (علیہ) القادر باللہ نے منظور نہ کیا۔

۳۵۵ھ میں بصرہ سال فوت ہوئے۔ شیخ مؤلف لکھتے ہیں کہ اپنے گھر کے اندر دفن ہوئے پھر ان کی میت کو مشہد حسین میں منتقل کر دیا گیا۔ فدفن هناك قریباً من قبر الحسين (ص ۱۹) یعنی وہاں قبر حسین کے پاس ہی دفن ہوئے۔ گویا اس وقت تک قبر حسین کے پاس اہل خاندان میں سے کسی اور کی تدفین نہیں ہوئی تھی۔ یہی سب سے پہلے ان کی قبر کے پاس دفن ہوئے۔ غرضیکہ شریف الرضی و شریف الرضی کے والد ابو احمد حسین موسوی کا خطاب و لقب الطاهر و المناقب تھا الشریف سے ملقب نہ تھے۔ کتاب

فقال له عتاب بن علاق بعد ثبتي
عوفة بن سعد وكان شريفاً.....
وكان عمرو بن الخطاب فرض لعتاب
هذه امع الاشراف في الفين وخسمائة
كتاب انساب الاشراف بلا ذري (ج ۲ ص ۲۲)

عتاب بن علاق نے جو بنی عوف بن سعد کے
ایک فرد تھے اور شریف تھے ان سے کہا.....
حضرت عمرو بن الخطاب نے ابن عتاب کے لئے
بھی دوسرے اشراف کے ساتھ دھائی ہزار کا
وظیفہ مقرر کیا۔

وقتل المنجحات معه من الاشراف
ثمانون كلهم ياخذ القطيفة كان
لكل منهم في العطا الفان وقطيفة
يعطونها مع عطا لهم۔
(مقالہ الاشراف ج ۲ ص ۲۲)

منجحات قتل ہوئے اور ان کے ساتھ
اشرف بھی قتل ہوئے ان میں سے ہر ایک
کو پارچات خلعت عطا ہوتے اور ہر ایک کو
دو ہزار وظیفہ ملتا تھا۔ وظیفے کے ساتھ
پارچات خلعت بھی عطا ہوتے تھے۔

تصرکات بالا سے جو بنی ثابت ہے کہ شریف و اشراف کسی خاص خاندان سے مخصوص نہ تھے
ذاتی و خاندانی لقب کے طور سے مخصوص کرنے کی بدعت بہار الدولہ بولہی کے زمانہ سے بغداد میں
شروع ہوئی اپنے نام مہتم کے پوتوں پر وتوں اور دوسرے حسینی نسب اشخاص کو اس نے مختلف
مناصب و خطاب اور عطیات دئے۔ ابو احمد حسین موسوی کی اولاد میں صرف دو بیٹے تھے بڑے
علی تھے اور چھوٹے محمد۔ علی کو ملکہ میں المرتضیٰ والمجدین خطاب دیا اور محمد کو المرتضیٰ ذی الجینین
پھر پانچ سال بعد ملکہ میں لقب الشریف سرکاری طور سے عطا کیا گیا چنانچہ اسی لقب سے
ابو شریف المرتضیٰ و شریف المرتضیٰ والدہ فاطمہ بنت حسن بن ناصر بن احمد بن الناصر حید واسطوں سے عمر
بن علی بن شریف (زین العابدین) کی نسل سے تھے۔

۳۵ سو کوہ خاندانی کے متعدد اشخاص بنی ہویہ کے توسل رہے۔ ابو احمد حسین موسوی کے بنو غم میں احمد
ابو عبد بن علی بن محمد تھے جو بہار الدولہ کے ترم تھے اور ان کے بڑے بھائی حسن کی اولاد میں ابو عبد بن محمد
بن علی بن حسن کو کوہ بہار الدولہ کے فرزند حضرت الدولہ نے جس سے تقرب حاصل تھا نقابت الطالبین کا
ب دیا تھا۔ شریف المرتضیٰ کی نسل تو ایک دو پشت کے متعلق ہو گئی شریف المرتضیٰ کے دادا خیر بغداد

ملقب ہو کر یہ دونوں بھائی اپنے ناموں کے بجائے الشریف المرتضیٰ والشریف الرضی ہی کہلانے لگے۔ اسی بدعت کی تقلید میں دوسرے عباسی اور ہاشمی فضلا اور شعراء کے ناموں کے ساتھ الشریف کا رواج اسی پانچویں صدی سے شروع ہوا۔ ڈاکٹر عید اللہ اپنے مقالہ "الاستشفاف" میں لکھتے ہیں کہ :-

<p>ولقد جاء في كتب التراجيم من لقب من العباسيين بالشريف فمن ذلك الشريف البياضي مسعود بن عبد العزيز او ابن الحسين (توفي سنة ۳۰۰) وابن الحبارية محمد بن محمد بن صالح (توفي سنة ۳۰۰) كان يلقب بالشريف العباسي وهذان ينتهي نسبهما الى عبد الله بن العباس (ص ۲)</p>	<p>کتب تذکرہ میں ان عباسیوں کا تذکرہ ملتا ہے جو لقب الشریف سے ملقب تھے ان میں سے الشریف البیاضی مسعود و عبد العزیز یا ابن الحسین متوفی ۳۰۰ھ اور ابن الحباریہ محمد بن محمد بن صالح متوفی ۳۰۰ھ تھے یہ حضرات الشریف العباسی سے ملقب تھے اور ان کا سلسلہ حضرت عبد اللہ بن العباس پر منتهی ہوتا ہے۔</p>
--	--

مندرجہ بالا عبارت میں جو دو مثالیں عباسی شعراء و فضلا کے ناموں کی پیش کی ہیں۔ کتب
تراجیم و تذکرہ اور تاریخ میں عباسی علماء و فقہاء و شیعہ و مصنفین وغیرہ کے اسما کی بکثرت مثالیں ملتی

(بقیہ نوٹ صفحہ ۲۸۷ اکا) کے علویوں میں سب سے زیادہ متمول تھے اور بقول مشہور مولف
عمدة الطالب كان مسبب الفضل بين العلويين والعباسيين (ص ۲۹۹) یعنی علویوں اور
عباسیوں کے مابین وہی فتنہ برپا ہونے کے باعث تھے۔

سلطہ صاحب دیات (ابن خلکان) کہتے ہیں کہ وہ متاخرین شعراء عرب کے بلند پایہ شاعر تھے ان کے دیوان
کے شروع میں ان کا نام و نسب اس طرح تحریر ہے "الشریف ابو جعفر مسعود بن الحسن بن عبد الوہاب بن
عبد العزیز بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن العباس بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب
بن ہاشم القرشی الباشعی"

سلطہ ان کے بارے میں بھی ابن خلکان کہتے ہیں کہ مشہور شاعر تھے نام و نسب ان کا یوں لکھا ہے۔ الشریف
ابو علی محمد بن محمد بن علی بن حمزہ بن علی بن محمد بن یحییٰ بن موسیٰ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب
معروف بابن الباریہ ملقب بنظام الدین البقداوی ان کے بعد میں محمد بن یحییٰ متوفی ۳۲۰ھ سفید
لباس پہنکر دربار خلافت میں چلے آئے تھے لوگ البیاضی کہنے لگے منجب کشف انظرو مجھے میں کہ ان کا دیوان
شعر بہت پیچھے ہے چار جلد در پر مشتمل وفات ان کی کرمان میں ہوئی تھی۔ ان کی ایک تصنیف فلک المعانی
بھی تھی۔ قبیلہ ہاشمیہ کی خاتون کے بطن سے تھے اس لئے ابن الباریہ کہلاتے تھے۔

ہیں جو سب پانچویں صدی ہجری اور اس کے بعد کی ہیں۔ علامہ ذہبی کے علاوہ علامہ ابن کثیر کی
موسوط تاریخ میں بھی عباسی اکابر کے تذکرے ہیں۔ شرافت کا استعمال پانچویں صدی ہجری
کے واقعات کے ضمن میں ہی ملتا ہے اس سے پہلے نہیں مثلاً شمس کے کو الفہم لکھتے ہیں کہ۔۔
الشریف ابو جعفر عبدالحق بن ابی موسیٰ یحییٰ بن احمد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن معبد
بن العباس عبد المطلب کی وفات ہوئی جو الشریف ابو جعفر الحنبلی العباسی سے معروف تھے
ان کا تعارف ابن الفنا میں کرتے ہیں۔

مکان اہل الفقہاء العلماء والعباد وہ ابن عابد وناہد علماء و فقہاء میں سے تھے
الترہاد المشہورین بالدیانتہ و الفضل و جو دیانت اور فضل میں اور نیک
العبادۃ والقیام فی اللہ بالاہر بالمعروف باتوں کا حکم دینے اور بری باتوں سے روکنے کا
والنہی عن المنکر لا یأخذ فی اللہ اللہ واسطے کام کرنے میں مشہور ہیں اور اللہ
لومۃ لا تہمل الی آخرہ۔ کے کام میں بدگوئیوں کی بدگوئی کا لحاظ نہیں
البدایۃ والنہایۃ ج ۱ ص ۱۱۹ کرتے۔

ان کے بیٹے شریف عماد الدین العباسی تھے جن کے متعلق خطیب بغدادی لکھتے ہیں
”کان اماماً عالماً بالفروع“ مدرسہ شریفیہ میں مدت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔
پانچویں صدی ہجری اور اس کے بعد سے ہاشمی خاندان کی ان دونوں شاخوں علویوں
اور عباسیوں کے ناموں کے ساتھ الشریف بطور لقب خاندانی بالعموم مستعمل ہونے لگا تھا۔
یہاں پورے دارالعلوم نظامیہ میں مشہور شافعی فقیہ شرف شاہ عباسی متوفی ۵۴۵ھ استاد
تھے اور اعلیٰ پایہ مصنف بھی شافعی مسلک پر ان کی مشہور تصنیف بھی ہے وہ الشریف شرف شاہ
عباسی کہلاتے تھے۔ اس زمانہ کے پانچ سو سال بعد حجاز و عرب سے باہر بھی اعلیٰ افراد
کے لئے یہ لقب مستعمل تھا الشریف محمد بن عبد الغنی عباسی متوفی ۵۴۵ھ جنہوں نے کتاب
رسمات عین الحیات کا ترکی زبان میں ترجمہ کیا تھا مقام از میر کے قاضی تھے وہ الشریف سے
ملقب تھے (کشف الظنون ج ۱ ص ۵۱۳) یہ چند مثالیں تو عباسی علماء و فضلاء کے اسماء
کی پیش ہوئیں جعفری و عقیلی اشخاص بھی پانچویں صدی ہجری سے الشریف لقب سے ملقب
ہوئے اس سے قبل کبھی نہیں لہذا علامہ سیوطی کا یہ قول حقیقت ہے قطعاً بعید ہے کہ لقب
شریف کا اطلاق صد اول میں بالفاظ دیگر پہلی صدی ہجری میں ہاشمی خاندان کے افراد

پر ہوتا تھا خواہ عباسی ہوں یا جعفری و عقیلی حسنی و حسینی ہوں یا دیگر اولاد علی بن ابی طالب سے ہوں۔
گزشتہ ادراک میں جو تصریحات پیش کی گئی ہیں ان کے مطابق سے قارئین کو واضح ہو گا کہ شریفہ
والشریف لقب جو قریش و دیگر قبائل عرب کے سب ہی ممتاز افراد کے لئے بالعموم مستعمل ہوتا
رہا۔ صرف ہاشمیوں سے اس کے مخصوص و منحصر کئے جانے کی بدعت رافضی امیر الامراء بغداد
یعنی بنی ہویہ کے زمانے سے شروع ہوئی اور فروغ دفع و شیعیت کی پیدا کر وہ تقاضا خاندانی کی اس
فضائیں شروع ہوئی جس کے تفصیلی حالات آپ ابھی پڑھ چکے ہیں ان سے یہ حقیقت پوری طرح
منکشف ہو جاتی ہے کہ باہلی عرب جو بنی فخر کے جوگرتھے اپنے اپنے قبیلے سے انتساب ہی کو باعث
مدد ناز و افتخار سمجھتے تھے اسلام نے نسب کے فخر و مہا ہات کو مٹا دیا تھا۔ عہد رسالت میں تقویٰ نے
فخر بالاباء و حمیتہ جاہلیہ کی جگہ لے لی تھی عہد صدیقی و فاروقی و عثمانی میں یہی حاکم قائم رہی اس
کے بعد سے سیاسی کشمکش کی بدولت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قربت لحمی و قرابت نسبی کی باتیں
ہونے لگیں اور اسی کو قربت روحانی کے بجائے وجہ امتیاز بتایا جانے لگا خصوصاً اس وقت
سے جب حضرت علیؓ کو اور ان کے بعد ان کے فرزند حضرت حسینؓ کو اپنے شیعوں کے سیاسی موقع
کی بدولت ناکامیوں کا سامنا کرنا پڑا تھا پھر ان کے پوتے پر و تے جناب زید اور یحییٰ بن زید مذکور
کے خرد جوں اور بھانپوں کے نتائج بد سے بنی ہاشم کے سیاسی وقار کو صدمہ پہنچا تھا اس
کی نمائی کے طور سے شیعان بنی ہاشم نے اپنے سیاسی حریفوں کی مذمت و منتقصت میں اور اپنے
فریق کی بنی و جسی برتری اور امت کی دینی و دنیاوی قیادت پر نہایت اللہ ان کے حق و اتحقاق
سے بارے میں صدام و حدیثیں وضع کیں حتیٰ کہ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے متعلق مشرق سے
کالے جھنڈوں کے ساتھ لشکروں کے آنے کی پیش گوئیاں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غیب
کی گئیں جن کا ذکر آگے آئے۔ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے بعد سے ہاشمی خاندان کے حقوق و
برتری کے سلسلے میں شریعت سے ہی مدد لی گئی "نقابۃ الہما شمیہ" کا حکم و ادارہ قائم ہوا
جس کا مختصر ذکر اس موقع پر ضروری ہے۔

اموی عہد خلافت میں تقسیم و طائف و اراکان کا یہ دستور تھا کہ

نقیب بنی ہاشم | قریش و انصار وغیرہ کے معزز و سربرآوردہ شخص کے ذریعہ جسے
"عرف" یعنی کہہا کہتے تھے یہ قوم و اراکان تقسیم کئے جاتے تھے۔ عرف اپنے قبیلہ و خاندان
کے ان سب مالک سے کما حقہ واقف ہوتا تھا کون حیات ہے کون فوت ہو گیا کون موجود ہے

اور کون غائب۔ نکلن لیکن قبیلہ عریف پاخذ اعطبتہم ویدا فحما الیہ مر کتاب سب
قریش ص ۱۵۳) یعنی ہر قبیلہ کا عریف (کمیا) ہوتا تھا جو ان کے عطیات وصول کرتا اور انہیں پہنچا دیتا
عباسی خلافت کے ابتدائی دور میں یہی دستور قائم رہا بنی ہاشم کو بھی دوسرے قریشی و
انصاری خاندانوں کی طرح بغیر کسی تزیج کے وظائف دئے جاتے تھے امیر المومنین ابو العباس عبداللہ
الصفاح۔ اول خلفائے عباس کے ابتدائے عہد خلافت کا یہ مشہور واقعہ ہے کہ حضرت حسن بن علی
کے پوتے عبداللہ بن حسن مثنیٰ قرآن شریف بغل میں دبا کر دربار طیف میں ایسے وقت پہنچے کہ اکابر
بنی ہاشم و اعیان مملکت موجود تھے اور پہنچتے ہی کہنے لگے۔

یا امیر المومنین! اعطنا حقنا الذی | لے امیر المومنین! ہمیں ہمارا وہ حق دلوائیے جو
جعلہ اللہ لنا فی ہذا اللصحت | اللہ تعالیٰ نے اپنے اس صحیف میں ہمیں دیا ہے۔
عبداللہ بن حسن مثنیٰ کا اشارہ ہم ندوی القرابی یعنی محسن کے متعلق تھا جس کے بارے میں
گزشتہ اوراق میں گفتگو آچکی ہے حضرت علیؑ نے بھی اپنے ایام میں بنی ہاشم کو محسن نہیں دیا تھا
خلفائے ثلاثہ کے طرز عمل کا اتباع کیا تھا اور یہی مسلک پہلے تین عباسی خلفا کا بھی رہا چنانچہ امیر المومنین
عبداللہ الصفاح نے عبداللہ بن کور کے سوال کا بڑبستہ جواب دیا۔۔۔

ان جدد علیا کان خیرا منی واعدل	تمہارے جد بزرگ حضرت علیؑ نے مجھ سے
وقد دلی ہذا الامر فاعطی جدیک المحسن	بہتر اور زیادہ عدل کرنے والے تھے جب وہ خلافت
والمحسن وکانا خیرا منا شیا قد	پر فائز ہوئے تو کیا انھوں نے تمہارے دادا حسن
اعطیتا کہ وزنت علیہ۔	اور حسین کو جو تم سے زیادہ بہتر تھے اس سے کچھ
(البدیۃ النہایۃ ج ۱ ص ۵۱)	زیادہ عطا کیا تھا جو تمہیں دیا جاتا ہے۔

لے بعض اوقات مفتوا الخیر یا مردہ لوگوں کے وظائف و ارزاق بھویہ لکھا دھون دیتے تھے اس کے سبب
سے لے امیر المومنین حضرت معاویہؓ نے جب عاصم بن ہاشم بن عبد بن عتبہ کو اپنا مدینہ کے وظائف و ارزاق
تقسیم کرنے بھیجا۔ ہدایت کی تھی کہ اپنے ہاتھ سے سختیں کو دیں اور تحقیق کر لیں کون زندہ ہے کون مر گیا بعض کو
یہ تحقیقات ناگوار ہوئی۔ حضرت حسین و عبداللہ بن زبیر وغیرہ نے عاصم سے پوچھا کیسے تقسیم کرو گے انھوں نے بتایا
امیر المومنین کا حکم ہے کہ غائب کے بجائے حاضر کو دوں اور مردہ کے بجائے زندہ کو اور سب کو اپنے ہاتھ سے
دوں اس پر ان حضرات نے دریافت کیا تو ان کو بھی اسی طرح دو گے جواب انبات میں پا کر حضرات براؤ و خیر
ہو گئے بعض لوگوں نے عاصم پر حملہ کیا وہ جان بچائے کوئی امیر کے گھر واپس جا چکے حضرت حسینؑ اپنا الزبیرؓ
پر قوم لہجہ ہاتھ سے تقسیم کر دیں۔ (ایضاً ص ۱۵۱)

عبداللہ اس جواب پر شپٹا کر رہ گئے کچھ نہ کہہ سکے۔ دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر المنصور کے زمانے میں بھی تقسیم وظائف میں بنی ہاشم کے ساتھ نہ امتیازی سلوک برتا جاتا تھا اور نہ ان کو دوسروں پر فرض فوقیت تھی۔ علامہ ابن کثیرؒ نے اہل بیتؑ کی زبانی یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ امیر المومنین ابو جعفر المنصورؒ نے وفات کے دن اپنے ایک خطبہ کے دوران فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میں تم لوگوں پر سیاست کرتا ہوں اس کے مال پر اس کا خزانچی ہوں اور اسی کے حکم کے مطابق وظائف و ارزاق تقسیم کرتا ہوں پھر لوگوں سے کہا :-

<p>فاسخو ایہا الناس! مسلوی فی هذا اليوم الشرف الذي وهبكم فيه من فضله ما أعلمكم به في كتابه (ذيقول اليوم ما كنلت لكم دينكم واعميت عليكم نعوتي ورضيت لكم الاسلام دينًا. ان يوفقني للصواب ويسددني لیسر مشاد ويلهمني الرفقة بكم والاحسان اليكم و يفضني اعطياتكم وقسم ارزاقكم بالعدل فانه مهمم عجيب۔ (البداية والنهاية ج ۱ ص ۱۲۳)</p>	<p>لہذا اے لوگو! آج۔ اس مبارک دن (یوم عرفہ) میں تمہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ شرف تمہیں عطا کیا جیسا اپنی کتاب (قرآن مجید) میں فرمایا ہے کہ آج کے دن ہم نے تمہارے لئے دین کو کمال کر دیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی اور تمہارے لئے پسند کیا کہ دین (تمہارا) اسلام ہو (تو اے لوگو!) تم اللہ تعالیٰ کی جناب میں ملتی ہو کہ مجھے سیدھا چلائے اور ہدایت نیک کی توفیق دے اور تمہارے ساتھ رافت و مہربانی کرنے کا خیال میرے دل میں جمائے اور تمہارے عطیات و ارزاق عدل و انصاف کے ساتھ تقسیم کرنے کا حوالہ بنائے کیونکہ وہ ہی سننے والا اور قبول کرنے والا ہے</p>
--	---

چنانچہ امیر المومنین موصوف بھی تقسیم وظائف و ارزاق میں خلفائے راشدینؑ کے طرز عمل کے متبع رہے بنی ہاشم کو جس کے اموال میں ترجیح نہ دی۔ ارنی اذنی شخص کے معاملے میں۔ بل و انصاف سے تجاوز نہ کرتے خطیب بغدادی ان کے ترجمے میں کہتے ہیں :-

سید شیعہ سرور جس امیر علیؑ ہی یہ کہے بغیر نہ رہ سکے کہ خلیفہ المنصورؒ نے اپنے علی سے اپنی رعایا کے لئے یہ بخشش مثال عدم کی کہ عدالت کے احکام کی جو حکم دینے کی بجائے پوری پوری اطاعت کی جائے۔ چند سارے لوگوں نے جن کے اونٹ خلیفہؒ نے گرایہ پر لئے تھے جب عمرہ کے قاضی کے ہاں دعویٰ کیا اور قاضی نے (نقیضہ نوٹ صفحہ ۱۵۴ پر)

وكان فيه عدل وله حظ من صلاحه وعلمه وفقه قوفي محرماً على باب مكة
 (تاریخ خطیب بغدادی ج ۲ ص ۲۹) یعنی ابو جعفر المنصور عدل گستر عالم و فقیہ تھے مگر پہنچتے
 پہنچتے احرام باندھے وفات پائی۔ ان کے فرزند جانشین امیر المؤمنین محمد المہدی نے باوجودیکہ کئی کربڑ

(بقایا نوٹ صفحہ ۵۲ کا) خلیفہ کو جو ابھی کے لئے سطلب کیا وہ بذات خود عدالت میں حاضر ہوئے
 ان کے ساتھ صرف ان کے امور خانگی کا ہتم تھا ایک عام فریق مقدمہ کی حیثیت سے حاکم عدالت کے سامنے
 کھڑے رہے قاضی صاحب بھی بادشاہ کی تعظیم کو اپنی جگہ سے نہ اٹھے مقدمہ مدعیان کے حق میں فیصلہ ہو گیا۔
 فیصلہ نے قاضی کے عہدین اور آزادی رائے کے اعتراضات میں گراں بہا غلطی سے ان کو ذرا (ہسٹری آف میر بیٹن)
 علیہ علیہ بن خلدون مقدمہ میں امیر المؤمنین ابو جعفر المنصور کی فضیلت علیہ کے ذکر میں کی تھی کہ ابو جعفر المنصور
 کا جو درجہ اور مرتبہ علم و دین میں قبل خلافت اور اس کے بعد تھا معلوم ہے انھوں نے ہی اس نام کا کتاب
 حدیث الموطا کی ترویج کے لئے لکھا تھا یا اباعبد اللہ! انہ لم یبق علی وغیرہ الرحمن اعلم
 معنی و منک وانی قد شغلنی الخلافۃ فضعمت للناس کتاباً یتنفعون بہ (مقدمہ میں
 علم و دین) لے ابو عبد اللہ! مجھ سے اور تم سے زیادہ اب دنیا کے ہر دے پر حدیث نبوی کا عالم کوئی باقی نہیں
 رہا میں تو خلافت کے کاموں میں مشغول ہو گیا تم حدیث کی کتاب مدد کر دو کہ لوگ اس سے نفع حاصل کریں۔ بھروسہ
 ترویج کے اصول بتلائے علامہ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ابو جعفر المنصور نے ابتدا سے مشابہت میں تفصیل علم تمیلے
 مختلف ممالک کے سفر کئے تھے جہاں جہاں سے ہو سکا حدیث وفقہ کی تفصیل کی اور دو جہاں کمال حاصل کیا ایام
 خلافت میں کسی نے ایک دن پوچھا امیر المؤمنین کوئی مراد دل کی ایسی بھی ہے جو آپ کو حال نہ ہوئی ہو کہ
 ہاں ایک تیز دہل کی دل ہی میں رہی پوچھا وہ کیا فرمایا "قولی الحمد للہ للشیعہ جسے ذکر شریعت اللہ
 (یعنی حدیث سیکھنے والے جب اپنے شیخ (استاذ) سے حدیث دریافت کرتے ہوئے کہتے جاتے ہیں حمد للہ
 اللہ وہ تیز دہل کا نہ ہوگی یعنی درس حدیث کا نہ دے سکا یہ سنگر دربار میں نے حلقہ تلمذ بنایا اور ولادت
 قلم کاغذ لیس کر لیتے اور کہا جو احادیث اپنے شیوخ سے آپ نے سماعت کی ہوں املار فرمائیے امیر المؤمنین
 نے کہا تم تو وہ لوگ نہیں ہو علم حدیث کے طالب وہ ہوتے ہیں جو میلے کپے لباس میں ملبوس طول طویل مسافرتیں
 طے کر کے صوفیوں کی اٹھا کر آئے ہوں پیران کے زخمی ہوں اور لمبے لمبے بال ہوں۔ حدیث سیکھنے کے لئے کبھی
 عراق کبھی شام کبھی یمن کے سفر کرتے ہوں۔ چنانچہ خود انھوں نے بھی طول سفر کئے تھے حتیٰ کہ شمال مغربی افریقہ
 بھی گئے تھے ایام خلافت میں اسی ذوق علمی کی وجہ سے ترویج و اشاعت علوم کی وہ شامہ افضالت کہیں
 جو دنیا کو معلوم ہیں مدۃ العمر معمول طالب علم کی طرح مدد درجہ سادہ زندگی بسر کی۔ بیت المال سے
 ایک جیب بھی زائد نہ لیا اپنے مختصر مال پر گزاران کی۔ پیوند لگی قمیص پہنے دیکھ کر جب خادم نے کہا
 "خليفة وقميص مرقوع" خلیفہ ہو کر بھی پیوند لگی قمیص پہنتے ہیں جو ابابکر رضی اللہ عنہ کا شعار پڑھ دیا۔
 قد یدرک الشرف الفقی درد اورہ خلق و بعض قمیصہ مرقوع
 یعنی کتنی مرتبہ رکھا گیا کہ بہادر جو ان عزت کے بلند مقام پر ہوتا ہے اور اس کی چادر اور قمیص میں پیوند لگی
 ہوتے ہیں۔ علامہ موصوف نے وہ اقوال اور قمیص میں کی نقل کی ہیں جو اپنے فرزند محمد المہدی کو
 آخر زمانہ میں کی تھیں فرمایا تھا۔ خلیفہ کے لئے تقویٰ و پرہیزگاری لازم ہے حکمران کے لئے ضروری ہے کہ
 (بقیہ نوٹ صفحہ ۵۵ پر)

نقد اور بلوسات باشندگان حرمین شریفین کو عطا کئے لیکن تقسیم وظائف و ارزاق میں کوئی خاص ترجیح بنی ہاشم کو نہیں دی ان کے نامور فرزند خلیفہ ہارون الرشیدؑ نے البتہ اپنی خلافت کے پہلے سال مسند میں ہاشموں کو اموال خمس بچتہ مساوی تقسیم کئے جانے کا حکم دیدیا۔

وفیہا (سنة ۱۸) میرا الرشید بسهم ذی القربی | اور اس سال (سنة ۱۹) میں (ہارون) الرشید
ان یقسم بین بنی ہاشم علی السواء | نے حکم دیا کہ ذی القربی کے حصے (خمس) کو بنی ہاشم

(الهدایة و النهاية ج ۱ ص ۱۱۱) کے درمیان مساوی طور سے تقسیم کیا جائے۔

مورخین نے یہ تصریح نہیں کی تقسیم خمس کسی خاص محکمے کے ذریعہ کی گئی تھی اور کیا اسی زمانے میں نقابتہ الہاشمیین کی بنیاد پڑ گئی تھی مسئلہ تاریخ طبری میں سب سے پہلے بنی ہاشم کے جن نقیب کا ذکر ملتا ہے وہ احمد بن عبد الصمد بن طور یا الہاشمی تھے جو بعمر ۸۲ سال ۱۸۱ھ میں فوت ہوئے تھے ان کے بعد ان کے فرزند محمد ان کے جانشین ہوئے خلیفہ ہارون الرشید کے عہد خلافت میں جو ۱۸۱ھ تک رہا بعض دوسری بدعتوں کی طرح بنی ہاشم کی نقابت کا سنگ بنیاد بھی شاید رکھ دیا گیا ہو بہر حال نقابت ہاشمیہ جو قری عہد ہجری کے تقریباً وسط تک غیر منقسم قائم رہی

(بقایا نوٹ صفحہ ۵۴ کا) اس کی اطاعت کی جائے و عیال کی درستی کے لئے لازم ہے کہ ان کے ساتھ صلہ و الصاف کیا جائے عقرو کریم کا لطف اسی میں ہے کہ سزا دینے کی قدرت کے باوجود معاف کر دیا جائے سب سے زیادہ ذلیل شخص وہ ہے جو اپنے سے کمزور پر ظلم کرے چنانچہ خود بھی ان ہی باتوں پر عمل پیرا ہے۔ یہاں لوگوں کا استیصال کیا ہو لوگ نظام خلافت کو رو بہ ہرجم کر کے اگلے پہلے بار بالجمہل ان مافے نادی ہم بھی ان میں سے جو لوگ طلب معافی کے ہوئے معاف کر دیا ہو کسی بن حنیث کا ذکر اور پراچکا ہے یہ بھی اپنے بھائی محمد الارطاع کی بغاوت میں شریک تھے گرفتار ہو کر خواستگار معافی ہوئے انھیں معاف کر دیا اور وظیفہ بھی عطا کیا و موسیٰ ابن عبد اللہ (حقنی یا لیصبر) فاختہ فارسلہ الی المنصور فحقا عنہ (کتاب نسب قریش ص ۳۷) ان ہی موسیٰ کی نسل میں بڑے بڑے عاملی آثار خاندان ہوئے حکومت اودسہ مغربی افریقہ کے بانی نیز مشرق کے کہ جن کا یادگار اب اردن کے شاہ حسین ہیں نیز حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ کا سلسلہ نسب بھی ان ہی موسیٰ سے متصل کیا جاتا ہے۔

سے خلیفہ ہارون الرشید و مسلمان معتزلی شیعہ تھے۔ خلق قرآن کا مسلک جس کے سلسلے میں انھوں نے اور ان کے جانشینوں العتصم باللہ اور دانی باللہ نے بڑی شدت برقی تھی ان ہی کا اٹھایا ہوا تھا۔ نیز جو قوم نمازیں کے بعد کھڑے ہو کر تین تین تکبیریں یا آواز بلند کہلو لے کر بدعت بھی انھوں نے قائم کی تھی جس کے متعلق علامہ ابن کثیرؒ نے صحیح فرمایا تھا کہ اس بدعت کی مذکور دلیل تھی اور نہ سلف کا اس پر عمل تھا وہ لکھتے ہیں۔

هذه البدعة التي امر بها الامامون قاتلها بدعة محدثة لم يعمل بها احد من السلف

شیخ امیر الامراء بنی ہویہ کے زمانہ اقتدار میں عباسیوں اور طالیبوں کے جدا جدا نقیب مقرر ہوئے
 لما صعدت العباسیون فی العاصیاء و
 قوی بالیہم واما لہم الطالبیون
 فثبتت هذه النقابة فاصبح لہا شیعین
 نقیبان (النشائی)

مولف طرفہ الاصحاب فی معرفۃ الانساب کے بیان کے مطابق عباسی عہد کے یہ نقیب اپنے
 قائمان کے زعماء ہوتے تھے اور نقیب ذوی الانساب، نقیب الاشراف و نقیب بنی ہاشم
 العباسیین و الطالبین کہلاتے تھے ان کے انتخاب میں ان امور کا خاص لحاظ رکھا جاتا
 تھا کہ باعتبار حسب و نسب اعلیٰ ہوں، صاحب الرائے و صاحب تدبیر اور علوم سے بہرہ ور
 ہوں۔ الماوردی کہتے ہیں :-

اذا امراد المولى ان یولی علی الطالبین
 نقیباً و علی العباسیین نقیباً یخیر متہم
 اجلہم بیتاً و اکثرہم فضلاً و اجزلہم
 رایاً۔ (الاحکام السلطانیۃ)

انتخاب کے بعد خلیفہ وقت کے سامنے پیش ہو کر تقرری کی سند یا ضابطہ عطا ہوتی
 تھی علامہ ابن کثیرؒ نے ۳۳۳ھ میں عباسی نقیب کے تقرر کی کیفیت بیان کرتے ہوئے لکھا ہے :-
 وفي يوم عرفة قلنا لشريف ابوالحسن
 الزينبي محمد بن علي بن ابي تمام الزينبي نقابة
 العباسيين وقرئ عهده بين يدي
 الخليفة بحضور القضاة والاعيان
 طالبي نقیبوں کے تقرر کا بھی یہی ضابطہ تھا مثلاً ۳۳۳ھ میں الشریف ابو احمد الحسن
 الموسوي (پدر الشرفان الرضی والمرقضي) کے تقرر کے متعلق بھی یہی مولف لکھتے ہیں :-

فيها قلنا لشريف ابوالحسن بن
 يعني اس سہ (۳۳۳ھ) میں الشریف ابو
 الحسن بآجاسی تھے اپنی پر ولوی سیدہ زینب بنت سلیمان بن علی بن عبد اللہ بن عباسؓ کے نام سے
 نسبت سے زینبی کہلاتے تھے (کتاب لب الباب فی تحریر الانساب سیوطی)

بن موسیٰ الموسویٰ نقایہ | اختراعات | احمد الحسن بن موسیٰ الموسویٰ کو نقابت الاشراق
الطالبین - (ص ۳۷۳) | طالبین پر مقرر کیا گیا۔

الماء ردی اور دیگر مولفین نے ہاشمی نقباء کے فرائض بیان کرتے ہوئے جو یہ حضرات
پانچویں صدی ہجری میں انجام دیتے تھے لکھا ہے کہ نقیاء کا فرض تھا کہ ہاشمی خاندان کے مختلف
گھرانوں کے ذکور و اثاث کی مکمل فہرستیں اور فوتی و پیدائش کے رجسٹر مرتب رکھیں۔
وظائف و ارزاق کی تقسیم کریں، خاندانی اوقات کا انتظام و اہتمام کریں۔ انساب کا تحفظ
کریں، داخل النسب اور خارج النسب کے معاملات اور وراثت کے مسائل کا تصفیہ کریں۔
غیر کفو قرابتوں کی روک تھام کریں و بچیں دیگر امور مندرجہ بالا تصریحات سے واضح ہے کہ
عرب قبائل خصوصاً قرشی گھرانوں کے وظائف و ارزاق کی تقسیم جس کی ابتداء عہد فاروقی سے
ہوئی تھی اموی خلافت میں خاندانوں کے عریف کے ذریعہ ہوتی تھی عباسی خلافت میں
یہی عریف نقیب کہلاتے تھے النقیب عریف القوم و الجمع نقباء (لسان العرب) عرب کی
جماعتی زندگی قبائلی تھی ہر قبیلے و خاندان کا سردار و سربراہ (یعنی سید) اسی خاندان اور قبیلے
کا سرمدیدہ و منتخب شخص ہوتا تھا اور بیشتر نقیب ان ہی سادات قبائل سے منتخب ہوتے تھے
اور یہ سب نقیب ایک ہی سرکاری ادارے سے منسلک تھے افسر بالانقیب النقباء و
کہلاتا تھا علامہ ابن کثیرؒ نے چھٹی صدی ہجری کے نصف حصہ آخر میں طلحہ بن علی بن ابوالاحمر
طراد عباسی کی وفات کے تذکرے میں بیان کیا ہے کہ وہ نقیب النقباء تھے اور یہ عہدہ ان کے
گھرانے میں چند پشتوں سے متوارث تھا دیگر فرائض کے ساتھ خاندان کے انساب سے
کما حقہ واقفیت بھی نقیب کے لئے لازم تھی تحفظ انساب کے بارے میں قریشی و ہاشمی نقباء
کی اسناد میں یہ ہدایت درج ہوتی تھی کہ :-

انظر فی امور انسابہم نظراً لا
یدع مجالاً للربیب ولا یتطیع معہ
احداً ان یدخل فیہم بغیر نسب
ولا ینزع علیہم بغیر سبب۔

ان کے (قریشی و ہاشمیوں کے) معاملات
انساب پر کڑی نظر رکھو تا کہ کسی کو مجال
دھوکہ و فریب کی نہ ہو سکے اور نہ کوئی شخص
بلا تعلق نسب ان میں داخل ہو سکے اور
نہ بغیر کسی وجہ و سبب کے ان میں سے خارج
ہو سکے۔

اسی کے ساتھ گمراہ فرقوں کے عقائد باطلہ سے اہل خاندان کو محفوظ رکھنے صوابہ کرام کے سیاسی اختلافات و مشاجرات نیز صالحین امت کی تنقیص کے بارے میں لوگوں کو افراط تفریط سے بچانا بھی نقیب کے فرائض میں شامل تھا۔ متعدد مجلس مدعیوں اور سیاسی قیمت آزمائوں نے علوی نسب کے ادعاء کے ساتھ سیاسی اقتدار حاصل کرنیکی کوشش کی تھیں ان میں سے بعض کا تذکرہ ان اوراق میں پہلے آچکا ہے۔ غرضیکہ اس قسم کی خدمات کی غرض سے نقابت بنی ہاشم معرض و جرمیں آئی تھی نہ کہ محض نسب بنی غر و مہلبات کے کسی جذبے سے جیسا ایک مؤلف کو یہ کہنے میں غلطی ہوئی کہ :-

وكان القوم هم الحاکمین السیطریں | یہ لوگ (بنی ہاشم) تو حاکم و حکمران ہی تھے
فہم یصلون ویقولون کیا ہوں | جیسا چاہا کیا جو چاہا نام رکھا اور جو چاہا اپنے کو کہا
معرض نے یہ الفاظ نقابت الہاشمیین ہی کے سلسلے میں لکھے ہیں مگر ایک مثال بھی وہ
اس کی پیش نہ کر سکے کہ بنی ہاشم یعنی عباسی خلفائے زائد از پانچ سو سالہ دور خلافت بغداد
میں اولاً اور تقریباً تین سو برس مصر میں عالم اسلامی کے مذہبی سرور و ائمہ مسلمین ہونے کی
حیثیت سے آٹھ سو سال کی اس طویل مدت میں نسلی و نسبی تفاخر اور برتری کے اظہار کیلئے
کوئی خاص لقب و اصطلاح لپٹنے لے مخصوص کی ہو۔ لقب الشریف سے استعال کی کیفیت
تو آپ ابھی سن چکے ہیں۔ عباسی خلفاء کے القاب السفاح و المنصور و الرشید وغیرہ کا
نسبی تفاخر اور اس کے اظہار سے کیا تعلق اور واسطہ ان خلفاء نے تو خاندانی و نسبی
افیاز کے لئے اپنے ناموں کے ساتھ لقب الشریف نہ خود استعمال کیا اور نہ سرکاری
تحریرات و فرامین میں یہ یا ایسا کوئی لقب لکھوایا جو دیگر قریشی گھرانوں سے ان کی نسبی برتری کے
اظہار کا سبب ہو۔ تعلقات قرابت و مصاہرت ان کے قریشیوں کے ساتھ برابر قائم رہے
بالخصوص اپنے بنو النعمان امویوں کے ساتھ۔ امیر المومنین عبداللہ السفاحؑ تو حضرت مروان کے
پرستے عبدالعزیز کے مادری بھائی ہی تھے۔ پھر ان کے بعد کے تینوں عباسی خلفاء امیر المومنین
ابوجعفر المنصورؑ ان کے فرزند محمد المہدیؑ اور پرستے ہارون الرشیدؑ کی زوجیت میں امویہ
خواتین تھیں جن کے بطن سے اولادیں بھی ہوئیں۔ ابوجعفر المنصورؑ کی امویہ زوجہ سے
دو صاحبزادے علی و عباس تھے یہ دونوں عباسی شہزادے ابو عثمان بن خالد اسید ہی
ابی العیص بن امیہ کے نواسے تھے۔ علاوہ متعدد قرابتوں کے عباسی خلافت کے مناصب

جیسا خلافت کا نظم و نسق ایسے آئین اور معین صوابط پر چلتا رہا جو دورِ حاضر کے متمدن نظامِ دلائلی کے مماثل تھا اور بعض پہلوؤں کے اعتبار سے ہمارے زمانے سے بھی ترقی یافتہ تھا۔ سلطنت کے عہدوں اور مناصب مسلمانوں، عیسائیوں، یہودیوں اور ہنود کے لئے یکساں اور مساویانہ طور سے کھلے ہوئے تھے۔ (ص ۴۷ ہسٹری آف میرینئر)

۱۔ علامہ ابن حزم نے جبرۃ الانساب (ص ۱۸۱) میں تفصیل بیان کیا ہے کہ عباسی خلافت میں امیر المومنین المتوکل علی اللہ کے عہد سے ہمارے زمانے تک یعنی تقریباً ۱۵۰ سال کی صورتوں تک بغداد کے قاضی القضاۃ کا عہدہ اموی خاندان کی ایک شاخ میں جو بنو ابی الشوارب سے موسوم تھے قائم رہا۔ قرار ہوتا ہے کہ ان میں محمد بن حسن بن عبد اللہ بن خالد بن اسید بن ابی العیص بن اجمہ اور علی بن محمد بن عبد الملک بن محمد ابی الشوارب اموی یہ دونوں دوران کے باپ و ادا اور چچا محمد بن عبد اللہ اموی بغداد کے قاضی القضاۃ رہے نیز العباس بن محمد اموی بصرہ کے قاضی تھے۔ علامہ ابن کثیر نے شاخ کے واقعات کے سلسلے میں ابوالحسن احمد بن محمد عبد اللہ بن عباس بن محمد بن عبد الملک مذکور کی وفات کے تذکرے میں جو بغداد کے قاضی القضاۃ تھے۔ بیان کیا ہے کہ اس اموی خاندان ابی الشوارب میں ۲۴ اشخاص عباسی خلافت میں اپنے اپنے وقتوں قاضی اور قاضی القضاۃ رہے تھے۔ ان کے علاوہ حضرت مروان کے ایک پوتے عبد العزیز بن عمر بن عبد الوہب امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے خاص ندیموں میں تھے اور بہ وقت کے حاضر باش سپاہ سرکاری لباس میں تجوس رہتے۔ دوسرے خلفاء المعتصم باللہ اور الواثق باللہ کے عہد میں ابومردان محمد بن عثمان جو حضرت عثمان ذی النورین کے اخلاف میں تھے کہ معظمہ کے قاضی تھے اور ان کے بنو عم میں محمد بن عبد اللہ بن عبد الوہب کہ کھوالی تھے۔ اسی طرح دیگر اموی اشخاص مختلف عہدوں پر مقرر تھے علامہ ابن حزم نے بعض عباسی اکابر کا ذکر کیا ہے جو اندلس کے اموی سلاطین کے یہاں معزز مہمان کی حیثیت سے مدتوں تک رہے۔ القلاب خلافت کے زمانہ میں جو ظالمانہ قتل و قتال و خیال ہونے لگے وہ وقتی تھے بعد میں دونوں خاندان اپنی سابقہ تعلقات رشتے و قرابت پر لبٹ آئے ابو خلف مجھے کتاب راوی نے کہا وہ ہی تنہا شخص ہے جس نے اپنے خاص مقصد سے عباسیوں کے ہاتھوں امویوں کے قتل نام کے دوران کی قبروں کو اکھڑ کر ہدفوں لاشوں کو جلائے وغیرہ کہے بنیاد چھوٹے تھے تراشے ہیں وہ ان حقائق کی رکشتی میں جو مختصراً بیان ہوئے بے حقیقت ثابت ہوتے ہیں ہماری دوسری کتاب تاریخ بنو العباس میں تفصیل ملاحظہ ہو۔

امیر المومنین ابو جعفر المنصور سے جب ان کے حاجب الربیع نے کسی شخص کے تقرر کے بارے میں عرض کیا تھا کہ تعلقات کی بنا پر ان کا حق بھی ہے امیر المومنین نے فرمایا کہ ہمارے ذاتی مال میں ان کا حق ہے نہ کہ مال المسلمین میں پھر فرمایا انا لا نقول للحرمۃ والرعاية بل للاستحقاق والكفاية فلا تكون ذاللسبب والقرابة على ذي الدعاية یعنی ہم قرابت اور رعایت کی بنا پر تقرر نہیں کرتے بلکہ استحقاق اور اہلیت کی بنا پر کرتے ہیں۔ اہلیت و صلاحیت والے پر ترجیح صاحب نسب اور قرابت کو نہیں دی جاسکتی۔ اسی اصول کی اکثر و بیشتر پیروی کی گئی شیعہ اور روافض بھی بوجہ اہلیت ذمہ دار عہدوں پر مقرر ہوئے لیکن ان میں سے بعض بد بختوں نے غداریاں بھی کیں مثلاً عاصمؒ میں بعد امیر المومنین الناصر الدین الشہبازیؒ عہدہ وزارت پر ابو الحسن ناصر بن ہمدی سنی فائز تھے انھوں نے بقول شیخ موسیٰ ولساب یعنی مولف عمدة الطالب انقلاب حکومت کی ساز باز کی تھی اور بذات خود امیدوار خلافت کے تھے اس وزیر کی خفیہ سازشوں کے متعلق ایک منظوم قطعہ میں کسی نے خلیفہ کو مطلع کیا تھا اس میں کہا تھا کہ

فان كان حقاً من سلالۃ احمد فہذا وزیر فی الخلافۃ طامع

وزیر مذکور کی ریشہ دوانیوں کا تو بروقت قلع قمع ہو گیا تھا لیکن تقریباً چالیس سال بعد بلاشبہ میں قلمدان وزارت ایک غالی رافضی ابن علقمی کے سپرد تھا اس نے دوسرے رافضی نصیر الدین طوسی کے ذریعہ دار الخلافہ بغداد پر تازی ٹڈی دل کا حملہ کر دیا تھا۔ بغداد تباہ ہوا۔ المستعصمؒ یا مد خلیفہ شہید ہوئے ان کا قتل گویا ہاشمی و عربی خلافت کا قتل تھا۔ ابو الحسنؒ مذکور کا زمانہ ان ماز زمان میں موطن اور شیعی مسلک کا سپرد تھا۔ عمدة الطالب کے مولف نے ان کا سلسلہ نسب اس طرح لکھا ہے ابو الحسن ناصر بن ہمدی بن حمزہ بن ہمدی بن الناصر بن زید بن حمزہ بن محمد بن جعفر بن محمد بن ابراہیم بن محمد البطلانی بن القاسم بن الحسن بن زید بن الحسن بن ابی طالب۔

۱۱۵۰ امیر المومنین ابو احمد عبداللہ المستعصم باللہ اپنے والد ابو جعفر المستعصر باللہ کی وفات پر شیعہ میں مسند امامت خلافت ہوئے سولہ برس خلیفہ رہے اپنے والد کی طرح ایک نفس و علم دوست عظیم و کریم خلیفہ تھے ایک دن کتب خانہ میں بیٹھے مطالعہ کتب میں مشغول تھے خادم خاص پیچھے وزش پر بیٹھا تھا اسے غفلت آئی اور ایسی غفلت کی بند سوا کہ گردش بدلتا ہوا آقا کے پاس آئے ملکر آگیا اور پیر اس تکید پر لگ گیا جس پر جھپکے ہوئے کتاب پڑھ رہے تھے خلیفہ نے ہنسنے لگا کہ فائدہ کو لٹا رہے سے بلا کر کہا اے سونے و دھبہ ہم چلے جائیں جگا دینا۔ لسانہ ہو کہ ہماری مویں دگی میں بیدار ہو کر (بقیہ نوٹ صفحہ ۱۶۱ پر)

عباسی خلافت کے خاتمے کے ساتھ ہی عربوں کی عالمی سیادت اور سیاسی اقتدار عالم اسلامی سے ہمیشہ کے لئے زائل ہو گیا۔ دو دمان ہاشمی کے عباسی اور طالبی گھرانے کچھ تو قتل عام میں فنا کے گھاٹ اتر گئے اور کچھ مختلف دیار و امصار میں منتشر و متفرق ہو گئے۔ فرزندانِ عم مصطفیٰ کے خون نے دارالسلام بغداد میں بہہ کر نقابت بنی ہاشم کے خاتمے کا بھی اعلان کر دیا۔ اس اجڑے دیار میں پھر غمی و آفاتی آجسے نقابت ہاشمیین کا بقول ایک مؤلفیوں مٹی پیدا ہوئی کہ ہاشمیوں کے وارث عرب و قریش کے بجائے غمی ہوئے۔ والوسرا ماث احلجم استعجم الامر فقالوا نقابة الاشرف۔ ہاشمی گھرانے کے نقیب کا مفہوم نام باقی رہ گیا۔ بغداد کی ایک خانقاہ کا متولی البتہ نقیب الاشرف یا اشرف کہلانے لگا۔ مولف عمدۃ الطالب نے طالبی گھرانوں کے انساب کی تفصیلات پیش کرتے ہوئے مختلف مقامات کے نقیبوں کا ذکر کیا ہے نیز ابن قیم العباسی کی کتاب نسب کا نقیبوں کے مرتبہ شجرات سے جو دستبرد زمانہ است باقی رہ گئے تھے مختلف گھرانوں کے انساب بعد کے نسابین نے مرتب کئے کہیں کہیں بعض مدعیانِ فاطمیت کا تذکرہ بھی آگیا ہے اس سلسلے میں عبیدیوں کے ادعائے فاطمیت اور لقب الشریف والسید کے مخصوص کرنے کی کیفیت کتب انساب و تاریخ کی روشنی میں دیکھا ضروری ہوا۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

عبیدی فاطمیت و نسبی سیادت | علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنے کتابچے میں میں جس کے فقرات پہلے نقل ہوئے ہیں یہ بیان کرتے ہوئے کہا اشرف بغداد میں ہر عباسی و علوی و جعفری و عقیلی کا لقب تھا اور مصر میں ہر علوی کا لکھا ہے کہ۔

فتاویٰ الفاطمیون بمصر قصودا | جب فاطمیین (عبیدیین) اکی مصر میں حکومت

(بقایا نوٹ صفحہ ۱۶۰ کا) گستاخی پر خوف زدہ ہو (ص ۲۵) تاریخ ادبیات فارسی (خلیفہ کی شہادت کے بعد دو سال تک دنیا کے اسلام میں لامرکزیت رہی جب شہزادے ابو القاسم احمد بن ابوالنصر محمد انطاہر بائیس سے ۱۲ رجب ۳۵۹ھ کو سلطان بیبرس نے مصر میں المستنصر بالله کے لقب سے بیعت خلافت کی تقریباً تین سو برس تک مسلمانانِ عالم کے دینی مقتدا کی حیثیت سے عباسی خلفاء نے مرکزیت کو قائم رکھا بالآخر جب ترک سلطان سلیم نے ۱۵۱۷ء میں مصر پر قبضہ کیا آخری خلیفہ عباسی نے اس کے ہاتھ پر بیعت کر کے تمام حقوق و امتیازات خلافت ان کے سپرد کر دیے۔ ہمارے زمانے میں شریف حسین حسینی کی نگرانی سے ترکی سنیوں کی خلافت کا فائدہ ہو گیا۔

اسم الشریف علی ذریۃ الحسن الحسین | قائم ہوگی کتب الشریف کو انہوں نے صرف
فقط واستمرذ لک بمصر الآن - | اولاد حسن حسین کے لئے مختص کر دیا اور یہ
دستور اب تک مصر میں جاری ہے۔

مستند اور معتبر مورخین و نشاہین کی تصریحات۔ مکتبہ تحقیق مزید میں بیان کیا گیا
ہے کہ نام نہاد فاطمیین کا سورت عبید اللہ بن میمون القدرح ایرانی نژاد مجوسی تھا سیاسی
مقصد سے فاطمیت کا ادما اسی طرح کیا تھا جس طرح اور جس مقصد سے قرامطہ کے
یحییٰ بن زکریہ بن ہر وہی غبی نژاد نے جس کا ذکر اوپر آیا ہے اپنے متبعین اور اپنے آپ کو
فاطمیین سے موسوم کیا تھا۔ سقوا ابی الفاطمیین لبداۃ ج ص ۱۲۷) وہ اس کا بھائی حسین
بن زکریہ بھی عبید اللہ کی طرح مہدیت کے مدعی ہو کر اسمعیل بن جعفر (العاصی) کی اولاد
سے اپنے کو منسوب کرتے تھے مولف کتاب الزوہدین فی اخبار الدولتین نے بھی دیگر مستند
مورخین کی طرح بنی عبید کے سورت کے بارے میں لکھا ہے کہ :-

کان والد عبید ہذا من نسل القدرح	اور اس عبید (اللہ) کا باپ معاذ چشم
المحمد الجوسی وقیل کان والد عبید	(قدرح) ملحد مجوسی کی نسل سے تھا کہتے ہیں کہ
یہودیاً من اہل سلمیۃ من بلاد الشام	یہ عبید ملک شام کے شہروں میں سے سلمیہ کا
وکان خذاً دا..... وعبید ہذا	یہودی تھا اور آہن گر تھا..... اور اس عبید کا

لے حسین بن زکریہ نے اپنا نام احمد رکھ کر اپنی تحریرات میں جو شاندار القاب تجویز کئے تھے وہ اوپر نقل
ہوئے ہیں دیکھئے یہ غبی نژاد کس گھٹائی سے اپنے کو لکھتا ہے کہ "احمد بن عبید اللہ المہدی المنصور بادشاہ وغیرہ
یعنی اللہ کی مدد سے کامیاب اللہ کے دین کا دکان اللہ کے حکم کا پیر" واللہ کے حکم سے حکومت کرنے والا
اللہ کی کتاب کی طرف دعوت دینے والا اللہ کے حرم کی حرمت قائم کرنے والا رسول اللہ کی اولاد سے
پسندیدہ امیر المؤمنین امام المسلمین منافقوں کو ذلیل کرنے والا تمام جہانوں میں خدا کا نائب
ظالموں کا قلع قمع کرنے والا ظالموں کی کر توڑنے والا ظالموں کو فنا کرنے والا انصاف دشمنوں کو
قتل کرنے والا مفسدوں کو ہلاک کرنے والا دیکھئے والوں اور نور حال کرنے والوں کے لئے روشنی
غما افوں کو ہرگز نہ کرنے والا سید المسلمین کی سنت قائم کرنے والا اور بیٹا اس کا چہرہ و میوں سے بہتر
یعنی حضرت یحییٰ علی (اور وغیرہ) مگر اس جھوٹے مدعی نے جس پر برزیت سے مسلمانوں کا قتل عام کیا قادیانہ کی
بیچر سی کاہن کا پ کیا اس کے ساتھیوں قرامطہ نے جس وحشیانہ ظلم سے عاجزوں کے قافلوں پر بار بار پہلے
کئے مسلمانوں کے سیاسی نظام کو درہم برہم کرنے کے لئے جو نشتہ و شاد پر پا کیا وہ تاریخ کا سیاہ باب ہے
عباسی خلافت کے لشکر نے بالآخر ان مفسدوں کا قلع قمع کر دیا تھا۔

کان اسمہ سعیداً فلما دخل المغرب
 تسبیحاً بعیداً لله وزعم انه علوی فاطمی
 ثم تفرقت به الحال ان ملک ولسی
 بالمهدی وکان زندقاً خبیثاً عدواً
 للإسلام منتظاً لها بالتشیع مستتراباً
 حرباً علی انزاله الملة الاسلامیة
 قتل من الفقهاء والصالحین جماعۃ
 کثیرۃ۔

نام سعید تھا وہ جب مغربی افریقہ میں داخل
 ہوا اپنے کو عبید اللہ سے موسوم کیا اور علوی
 فاطمی ہونے کا دعویٰ کیا پھر اس کو ایسا عروج
 ہوا کہ مکراں ہو گیا اور مہدی سے موسوم ہوا
 وہ زندیق اخیث اسلام کا دشمن تھا۔ اسلام
 کا اظہار شیعت کے پردے میں کرتا تھا اور
 ملت اسلامیہ کے تباہ کرنے کا بڑا حربہ تھا
 فقہاء اور صالحین کی جماعت کثیر کو اس نے قتل
 کر دیا تھا۔

ان صالحین میں کافی تعداد ہاشمیوں یعنی مغربی افریقہ کے اور سیحیوں کی بھی تھی اسی
 مدعی حسینی نسب نے یحییٰ بن ادریس حسنی کو جو حضرت حسن بن علیؑ کے اصحاب میں سے اور مغربی
 افریقہ کی اور سیحی سلطنت کے اعظم ملوک میں سے تھے اپنے ایک فوجی سردار مصالہ بن
 جوس کے ہاتھوں بڑے بڑے عذاب دے کر مروا یا تھا (قاوس التراجیم) ایک غیر مسلم
 مورخ دوزی نے لکھا ہے کہ :-

”عبید اللہ بن میمون نو اسماعیلیوں یعنی ابنائے اسماعیل بن جعفر
 (الصادق) کا بھی دل میں دشمن تھا اظہار علیؑ سے عقیدہ تندی محض اپنا مقصد یہ
 پورا کرنے کے لئے اختیار کی تھی اندر دینی طوہید وہ نکاح ایرانی تھا۔ حضرت علیؑ
 اور ان کی اولاد کو تمام عربوں کو ایک ہی زمرے میں خیال کر کے سب سے
 منحرف تھا اور اس بات کو خوب سمجھے ہوئے تھا کہ ایرانی اگر کسی علوی کی
 حکومت ظلم کرنا چاہیں گے تو ایرانیوں کو ہرگز نہ گزراں گے کوئی نفع نہ
 پہنچے گا۔ چنانچہ اس نے اپنے متبعین کو صلاح دی کہ اولاد علیؑ میں سے جو کوئی
 بھی ہاتھ لگے فوراً ہلاک کر دیا جائے“

یہی مورخ عبیدوں کے وحشیانہ ظلم کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-
 ”عبید اللہ کے وحشی لشکر نے شہروں پر قبضہ کر کے جو جو ظلم کئے ہیں ان
 کی مثال نہیں ملتی۔ ہر قوم میں امیر لشکر نے شہر والوں کے ٹکڑے کر کے ان کی

بٹیاں آگ پر بھونیں اور جو شہر واسے وہاں موجود تھے اُن کو جُٹا ہوا گوشت
 کھلایا۔ اور پھر سب کو آگ میں زندہ ڈال دیا (رائن ہارٹ ورنی)
 عبید اللہ کا یہ لشکر نیم وحشی جنگجو بربری قبائل کا تھا جو تو ہم پرست تھے اور ہدی کے
 پردہ پوشوں کے جاں میں چھن گئے تھے۔ عبید اللہ کے بھوٹے دعوے نسب اور عقائد باطلہ و
 خدانہ کے ذکر میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ:-

<p>واهل المعرفة بالنسب وغيرهم من علماء المسلمين يعلمون انه كذب في دعوى نسبه وان اباة كان يهوديا ربيعي عيسى فله نسب نسبة الى اليهود ونسبة الى الجوس و هو اهل بيته كانوا ملأحدة وهم ائمة الاسماعيلية الذين قال فيهم العلماء طاهر مذهبهم الرضوي وابطنه الكفر المحض وصنف العلماء كتباً في كشف اسرارهم وفتح استارهم وبیان كذبهم في دعوى النسب و دعوى الاسلام وانهم يريون من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نسباً وديناً (منهاج السجدة ج ۳)</p>	<p>مسلمان علماء میں سے جو حضرات انساب و غیرہ سے پوری واقفیت رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ (عبید اللہ) اپنے نسب کے دعوے میں بھوٹا تھا نیز یہ کہ اس کا باپ یہودی تھا اور نجس کلمہ یعنی اس کی دو نسبتیں تھیں ایک یہود سے اور دوسری نجس سے وہ اور اس کے گھر والے طرد تھے اور یہی اسماعیلیہ کے ائمہ تھے جن کے بارے میں علماء کا قول ہے کہ ظاہر ظہیر ران کا مذہب رفض تھا اور باطن میں کفر محض۔ علماء اسلام نے ان لوگوں کے راز فاش کرنے اور ان کا پردہ چاک کرنے اور ان کے دعوے نسب اور دعوے اسلام کے بطلان میں کتابیں تصنیف کی ہیں ان لوگوں کا کوئی واسطہ باعتبار نسب اور دین کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہ تھا۔</p>
--	---

خود علامہ جلال الدین سیوطی نے عبیدی حاکمان مصر کا تذکرہ اپنی کتاب تاریخ الخلفاء
 میں یہ کہہ کر ترک کر دیا کہ دعوے نسب و خلافت ان کا قطعاً باطل تھا اور مورث ان کا نجس
 تھا علم الانساب کے کسی عالم نے ہی ان کے دعوے کی تصدیق نہیں کیا انہوں نے اسی ضمن میں اس
 واقعہ کا بھی ذکر کیا ہے کہ ایک منظوم رقعہ کسی نے عبید اللہ کے پردے العزیز کو مخاطب کرتے
 ہوئے جمعہ کے دن منبر پر رکھ دیا تھا کہ اگر دعویٰ نسب میں پتھ ہو تو ذرا اپنے اجداد سے پانچ
 پشت تک منام تو گناہ و اور خود المعز کے زمانہ میں ابن طہاطبا علوی نے جب اس کا نسب

پوچھا شجرہ نسب بیانی کرنے کے بجائے المعز نے اپنی تلوار میان سے کھینچتے ہوئے کہا تھا کہ یہ تو میرا شجرہ نسب ہے اور حاضرین کے درمیان اشرفیاں بکھیر کر بتایا تھا کہ یہ میرا حسب ہے۔
 رُوڑی نے صحیح کہا ہے کہ عبید یوں کا ادعا کے نسب تو ایک بیانا اور فریب تھا انہیں جب سیاسی اقتدار حاصل ہو گیا ادعا کے نسب سے بے پردا ہو گئے مغربی افریقہ کے زمانہ قیام میں جب عبید اللہ نے موریتانیہ کی ایک عرب ریاست پر حملہ کرنا چاہا اس کے حکمران سعید ثانی کو پیغام بھیجا کہ اطاعت قبول کر لے پیغام کے ساتھ کچھ اشعار بھی لکھ کر بھیجے تھے ان اشعار قبول نہ کی تباہ و برباد ہو جاؤ گے اور مطیع ہونے کی حالت عدل و انصاف سے انتظام ملک کیا جائیگا سعید نے جواب میں احسن طلیطلی شاعر کے شعر بھی بھیجے جن میں کہا تھا کہ "خائفہ کہہ کی قسم تو جھوٹ بولتا ہے تو جانتا نہیں کہ عدل و انصاف کسے کہتے ہیں راستی اور نیکی کا کلمہ آج تک تیرے منہ سے نکلا ہی نہیں لو مکار اور بے دین ہے"

گویا اس کے بعض افریقی مسلمانوں کو اس کی بیدینی و مکاری سے بخوبی واقفیت تھی نصف صدی سے زیادہ مدت کے بعد جب اس کی اولاد نے مصر پر تسلط حاصل کر لیا بھی نسب ہاشمیوں علویوں نے اس کے دعوے نسب کو کبھی قبول نہیں کیا مولف عمدۃ الطالب فی الساب آل ابی طالب ہی کا بیان ہے کہ حضرت حسینؑ کے ایک پوتے حسین الاصغر بن علی الرزین العابدین کی نسل سے ایک علوی گھرانہ جو بنی طاہر سے معروف تھا مصر میں متوطن تھا عبید اللہ کے بیٹے المعز کے وقت میں اس علوی گھرانے کے معزز شخص مسلم بن عبید اللہ بن طاہر تھے جو بقول مولف مذکور مسلم العلوی کہلاتے تھے کسی نے ایک رقعہ المعز کے یہاں اس مضمون کا رکھوا دیا کہ اگر آل ابی طالب سے ہو بنی طاہر کے یہاں اپنا رشتہ کرنے کے لئے پیام دو قبول کر لیں تو معلوم ہو جائیگا کہ ان کے ہم کفو ہو۔ اس رقعہ کے ابتدائی دو شعر یہ تھے۔

ان كنت من آل ابی طالب	فاخطب الی بعض بنی طاہر
اگر تم (نسباً) آل ابی طالب سے ہو	تو ذرا بنی طاہر (سکھڑے) میں کسی کے یہاں پیام دو
فان راك القوم كفوا لهم	فی باطن الامر و فی الظاهر
تو اگر یہ لوگ تمہیں اپنا ہم کفو جان لیں	حقیقت میں اور ظاہر میں (تو تمہارے نسب کا ثبوت ہو جائیگا)

المعز نے رقعہ پڑھ کر اپنے بیٹے المعز کے رشتہ کا پیام بھیج دیا جو مسلم العلوی نے قبول نہ کیا مولف موصوف مزید لکھتے ہیں کہ۔

فلما قرأ المعز الرقعة خطب إلى
مسلم بن حبيب، الله بن طاهر إحدى
بناته لابنه العزيز فامر بحبه و
اعتذر أن كل من بناته في عقد
واحد من اقربائه محبسه المعز
واستقضى امواله ولم ير بعد ذلك
فيقال انه اهلكه في الحبس ويقال
انه هرب (ص ۳۳)

علم النسب کی اصطلاح میں ایسے شخص کو مرد و النسب کہتے ہیں جس کے دعوے نسب کو الٰہی ظہان
ہی جھٹلا دیں اور قبول نہ کریں۔ عبید بن جریج کے مورث عبید اللہ کا ادعائے نسب بقول علامہ ابن حزم شرمناک
تھا اس نے ایسے نسب شریف کا معنی اولاد جناب جعفر (الصادق) سے منسوب ہونے کا
ادعا کیا تھا جن کے ایک ایک فرد کا حال اہل خاندان بنی ہاشم طالبیوں و عباسیوں کے علاوہ
تمام قریشی گھرانوں کے اشخاص اور مجازی باشندوں کو بھی معلوم تھا۔
جناب جعفر (الصادق) کے بارہ اولاد میں تھیں سات بیٹے اور پانچ بیٹیاں۔ دو بیٹے
عبد اللہ اور اسمعیل اور ایک بیٹی ام فروہ زوجہ ادنیٰ فاطمہ بنت حسین بن حسن بن علی بن ابی
طالب کے بطن سے تھے باقی پانچ بیٹے اور چار بیٹیاں کنیزوں سے تھے یعنی موسیٰ و محمد و اسحق
اور ان کی دو بیٹیاں فاطمہ الکبریٰ اور بربرہ ایک ام ولد سے عباس اور ان کی دو بیٹیاں اسماء
اور فاطمہ دومری ام ولد سے اور علی تیسری سے تھے وہ اپنے والد ماجد کی وفات کے وقت
طفل صغیر تھے۔

جناب جعفر (الصادق) کی اولاد میں عبد اللہ شریب سے بڑے تھے ان ہی کے نام سے
ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ عبد اللہ کے اولاد ذکر نہ تھی صرف ایک بیٹی فاطمہ تھیں جو عباسی

سلطان ان سامی العلوی کے پوتے حسن بن طاہر بن مسلم بن زکریا اپنے وطن حجاز سے مکمل کر عراق چلے گئے تھے پھر
وہاں سے سلطان محمود سبکتگین کے پاس فرار ہوئے ان کی موجودگی میں مصر کے عبید بن علی حاکم کا ارشاد
الباہر بن العلوی سلطان موصوف کی خدمت میں پہنچا تھا اس باہر بنی ہاشم کی دعویٰ نسب بھی جھوٹا تھا حسن بن
طاہر بن مسلم سے سلطان کے مہاجر میں اس کا مباحثہ ہوا اس کے عقائد باطلہ اور نسب کے ادعائے
باطل کا اظہار ہونے پر اسے قتل کر دیا گیا تھا۔ (عمدة الطالب)

خاندان میں عباس بن یحییٰ بن موسیٰ بن محمد الامام بن علی بن عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب کو
بیابا گئیں (کتاب نسب قریش ص ۶۲ و جمہورۃ الانساب ابن حزم)

نچھلے اسمعیل تھے اور ملتاً سنگرے اسمعیل (الاعرج) کہلاتے تھے (عمدة الطالب ص ۲۲۳)
میں عالم شباب میں کہ ستائیس اٹھائیس برس کی عمر تھی فوت ہو گئے یعنی جناب جعفر
(الصادق) کی رحلت سے پندرہ سولہ برس پہلے ۳۳ھ میں مدینہ سے کوئی چار میل دور موضع
العربیں جو خاندانی ملک تھا منزلت آخرت طے کی نیت مدینہ لا کر دفن ہوئی۔ تین اولادیں چھوڑیں
دریہ محمد اور علی اور ایک بیٹی فاطمہ۔ محمد تو ایک کینز کے لطن سے تھے اور علی و فاطمہ یہ دونوں
بھائی بن محمد و میہ خاتون ام ابراہیم بنت ہشام بن اسمعیل بن ہشام بن الولید بن المغیرہ سے
تھے نانی اور پر نانی ان دونوں کی عروہ خواہن تھیں پر نانی تو حضرت فاروق اعظم کی حقیقی بیٹی
ام حمیل تھیں اور نانی حضرت عمرؓ کے برادر حقیقی زید بن الخطاب کی پردہائی ام حکیم تھیں۔

(کتاب نسب قریش ص ۶۳)

اسمعیل بن جعفر (الصادق) کے یہ دونوں فرزند سیاسی وجہ سے اپنے چچا جناب موسیٰؑ
بنحسین امامیہ لقب الکاظم سے اپنا چٹھا امام کہتے ہیں سخت مخالف اور عباسی خلافت کے موید اور
طرفدار تھے۔ شیعہ مورخ و نسب مولف عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب ہی کے بیان
سے یہ ذکر پہلے آچکا ہے کہ محمد بن اسمعیل مذکور اپنے چچا کے مراسلت و مکاتبت کا کام کیا کرتے تھے
جو انقلاب حکومت کے سلسلہ میں وہ اپنے طرفداروں کو خفیہ طور سے بھیجا کرتے تھے۔

کان محمد بن اسمعیل بن الصادق مع | محمد بن اسمعیل بن الصادق اپنے چچا موسیٰ الکاظم
عمہ موسیٰ الکاظم یکتب له فی السر | کے پاس خط و کتابت کا کام کرتے تھے جو وہ اپنے
الی شیخہ فی الآفاق۔ (عمدة الطالب ص ۲۲۳) | طرفداروں کو بیرونجات میں بھیجا کرتے تھے۔

یہی مولف مزید لکھتے ہیں کہ محمد مذکور نے اپنے چچا کے یہ سب راز امیر المومنین ہارون الرشید
پر اس وقت ظاہر کر دیے (اظہر اسرارہ) جب وہ ایک باغ کے موقع پر مدینہ بھی آئے تھے جناب
موسیٰ کو امیر المومنین مدینہ سے اپنے حاشا لے گئے پہلے بصرے میں رکھا پھر بغداد میں نظر بند کئے
جانے کا حکم صادر کیا۔ محمد مذکور کے بھائی علی بن اسمعیل کے بارے میں علامہ ابن حزم کا بیان یہ
کہ وہ بھی اپنے چچا کی خبری کرتے تھے انھیں بھی ان پر نگران مقرر کیا گیا (موکلا عنہ) مولف
عمدة الطالب کہتے ہیں کہ محمد بن اسمعیل تو امیر المومنین ہی کی سعیت میں عراق چلے گئے تھے خلیفہ سے

صلہ بھی حاصل کیا اور بغدادی میں فوت ہو گئے۔

خرج معہ الی العراق ومات ببغداد | یعنی محمد بن کورن ہی کے (خلیفہ ہارون الرشید کے)
(ص ۱۰۰) ساتھ عراق چلے گئے اور بغداد میں فوت ہوئے۔

نیز فرماتے ہیں کہ جناب ربیع نے اپنے اس بھتیجے کو قطع صلہ رحمی و محرمی کیلئے بعد دعا کی تھی جسکی وجہ سے جلد مر گئے۔ اس وفات ان کا سہ ماہ بیان کیا گیا ہے۔ بہر حال یہ دونوں فرزندان اسماعیل بن جعفر (الصادق) بغداد میں سکن گزریں رہے۔ خلفاء عباسی کے خاندان سے ان کی مستند قرابتیں بھی تھیں سطور بالا میں یہ ذکر صغراً آیا ہے کہ ان کی چچری بہن یعنی جناب جعفر (الصادق) کی حقیقی پوتی فاطمہ بنت عبد اللہ بن جعفر عباسی خاندان میں عباس بن علی بن موسیٰ عباسی کوچہ امیر المومنین ہارون الرشید کے چچیرے بھائی تھے بیایا تھیں۔ (کتاب نسب قریش ص ۱۰۰) اور خود جناب جعفر (الصادق) کی دو جزایاں فاطمہ الکبریٰ اور زہیرہ جو محمد علی فرزندان اسماعیل کی پھوپھی تھیں عباسی خاندان میں امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے سگے بھتیجے محمد بن ابراہیم (الامام) بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن العباس کے خاندان سے تھے بعد دیگرے آئیں۔ کتاب نسب قریش ص ۱۰۰ نیز جناب جعفر (الصادق) کی تین پھوپھیاں فاطمہ و ام الحسن و ام الحسین بنات جناب علی زین العابدین و داؤد بن علی بن عبد اللہ بن عباس اور جناب ابراہیم الامام ہنا محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس سے بیایا گئیں اور تینوں کے بطن سے اولاد بھی ہوئی (نسب قریش ص ۱۰۰) تیسری چچری بہن سمونہ بنت حسین بن زید بن علی زین العابدین امیر المومنین محمد المہدی عباسی کی زوجہ تھیں (المعارف) ان سے اولاد بھی تھی۔ غرضیکہ جناب جعفر (الصادق) کے یہ دونوں پوتے محمد و علی فرزندان اسماعیل بتعلقات قرابت و یگانگت خلفائے عباسی کے یہاں خوشحال زندگی بسر کرتے رہے۔ دونوں صاحب اولاد تھے۔ محمد کے دو بیٹے تھے جعفر اور اسماعیل ثانی اور علی کے بھی صرف دو ہی فرزندان تھے محمد اور ابو الحسن اسماعیل ثالث۔ ان سب سے نسل علی کتب النساب میں ان کے اخلاف کے نام و نسب کے تفصیلاً درج ہیں بعد یوں کے وضعی شجرہ میں ان میں سے کسی کا نام نہیں ملتا۔

مبیدلوں نے محمد بن اسماعیل بن جعفر (الصادق) کو اپنا ساتواں امام قرار دینے کی غرض سے طرح طرح کی کہانیاں وضع کی ہیں جو واقعات تاریخ کے سراسر خلاف ہیں۔ زمانہ حال کے ایک اسماعیلی مؤلف فرماتے ہیں۔

”مولانا جعفر صادق نے مولانا محمد بن اسماعیل کو چھپا دیا کیونکہ بنی عباس ان کی جان لینے کے درپے تھے اور میمون القدری کو جو سلمان افاری کے پرہیزگار تھے ان کا کفیل مقرر کیا اس وقت مولانا محمد بن اسماعیل کی عمر چھبیس سال کی تھی۔ کحوالہ کتاب عیون الاخبار ص ۳۱۶) امام محمد کے والد کا جب انتقال ہوا تو محمد کی عمر ۲۶ سال تھی اور ان کے بھائی علی کی ۱۸ سال کی تھی) عوام الناس کے اطمینان کے لئے امام موسیٰ کاظم کو جنہوں نے تاویل وحقیقت کا درس لیا تھا آپ کا حجاب یا ستودع (یعنی ظاہری نائب) اور میمون القدری کو آپ کا کفیل (یعنی باطنی نائب) مقرر کیا تاکہ لوگ آپ کو بھول جائیں اور امام موسیٰ کاظم کی طرف متوجہ ہو جائیں اس لئے آپ محمد مکتوم کہے جاتے ہیں اکثر شیعوں موسیٰ کاظم کے پیر دہو گئے۔ مولانا جعفر صادق نے اپنے پیچھے محمد بن اسماعیل کے رتبے کو چند اہل اخلاص و معرفت کو سوا خاص و عام دونوں سے چھپا یا موسیٰ کاظم کو یہ ستودع یا حجاب کا مرتبہ مل گیا تو انہوں نے یہ دعویٰ شہرہ کیا کہ میں ہی مستقر امام ہوں اور لوگوں کو دھوکا دے کر اپنی اور اپنی اولاد کی طرف امت منتقل کر لی۔“

کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت اور اس کا نظام ص ۱۵۱

جس کسی نے یہ لہجہ کہانی وضع کی ہے اسے تاریخ و انساب کی معلومات مطلق نہ تھیں۔ محمد زکوری کے والد اسماعیل جب بوقت وفات ستائیس اٹھائیس برس کے تھے تو بیٹے کو ۲۶ سال کا بتانا انتہائی لغویابی ہے۔ محمد زکوری کے دادا جناب جعفر (الصادق) کی ولادت ۳۵ھ کی تھی بیس سال کی عمر میں بالفاظ دیگر ستلہ میں اگر ان کی شادی ہوئی جو زیادہ قرین قیاس ہے تو ان کے ان پچھلے صاحبزادے اسماعیل کی ولادت چار پانچ سال بعد ستلہ یا ستلہ میں ہوئی ہوگی ستلہ میں انتقال ہو گیا یعنی ستائیس اٹھائیس سال کی عمر میں اس وقت ان کے بڑے بیٹے محمد زکوری پانچ چھ برس کے ہوں گے نہ کہ ۲۶ سال کے۔ اپنے ہاشمی خاندان کے ایسے طفل صغیر اور معصوم بچے سے عباسی خلافت کو کیا خطرہ ہو سکتا تھا کہ اس بچے کی جان لینے کے درپے ہوتے اور جناب جعفر (الصادق) ہی اپنے اس صغیر پوتے کو عباسیوں سے کیوں چھپاتے جن سے محمد ہونے کے علاوہ متعدد قرابتیں بھی تھیں جن کا ذکر سطور بالا

میں کیا گیا ہے۔ عباسیوں کی دشمنی کا یہ جھوٹا افسانہ ظاہر ہے اس لئے تراشا گیا کہ اس زمانہ سے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد عبید اللہ از نسل یمون القدر مجوسی خالیت کے ادعاے کا ذہ کے ساتھ مہدی موعود اور محمد بن اسماعیل کی اولاد ہونے کا جھوٹا دعویٰ کر کے اسلامی سیاسی نظام اور فطانت عباسیہ کے درپے تخریب ہونے والا تھا۔

اب اس موقع پر عبید اللہ کو رکے دعوے نسب کی محققہ کیفیت مستند نسبین کی زبانی سنئے۔ واضح رہے کہ اس عبید اللہ کا نام سعید تھا مغربی افریقہ میں ہمدویت کے دعوے کے ساتھ اس نے اپنے دادا کے نام پر اپنا نام عبید اللہ رکھا تھا۔ علامہ ابن حزم نے صراحتاً بیان کیا ہے کہ عبید اللہ نے پہلے تو جناب جعفر (الصادق) کے بڑے بیٹے عبد اللہ کی اولاد ہونے کا دعویٰ کیا تھا چنانچہ جناب محمد (الباقر) کی اولاد کے تذکرے ہیں کہتے ہیں کہ :-

<p>ان بنی عبید وکلاۃ مصر الان قد ادعوا فی اول امرهم الی عبد اللہ بن جعفر بن محمد لہذا فلما سمع عنہم ان ہذا الربیع ابنا ابنتہ واحد لا ترکوہ و بناتہ ابنا اسمعیل بن جعفر محمد۔ (جمہورۃ المنساب ابن حزم)</p>	<p>بنی عبید نے جو اس وقت مصر میں حکمراں ہیں پہلے پہلے تو عبید اللہ بن جعفر بن محمد سے اپنے کو منسوب کرنے کا ادعا کیا مگر جب انہیں اس بات کی محنت ہو گئی کہ ان عبد اللہ کے سوائے ایک بیٹے کے اور کوئی عقب نہ تھا ان کو تو چھوڑ دیا اور اسمعیل بن جعفر بن محمد سے اپنے کو منسوب کر دیا۔</p>
---	---

شیعہ مؤلف عمدۃ الطالب بھی فرماتے ہیں کہ :-

<p>ان الہمدی (عبید اللہ) اولہم منسوب الی ابنہ محمد بن اسمعیل بن الصادق لصلبہ وزمانہ الاحتمل ذلک (ص ۲۳) کیونکہ محمد بن محمد اور عبید اللہ مدعی کے زمانہ میں تقریباً ایک صدی کا فرق آتا ہے۔ انہیں محمد بن اسمعیل کے بیٹے حسین کی اولاد ہونے کا دعویٰ کیا۔ مگر محمد بن کو رکانہ کوئی تیسرا بیٹا تھا اور اور نہ کسی بیٹے کا نام حسین تھا علامہ ابن حزم نے اس کے جھوٹے دعوے پر یہ ریا رک کیا ہے :- ومترۃ ادعی۔ انہ ولد الحسنین بن محمد بن اسمعیل ابن جعفر وکل ہذا</p>	<p>اور کبھی یہ ادعا کیا کہ وہ حسین بن محمد بن اسمعیل بن جعفر کی اولاد ہے یہ سب دعویٰ اس کا</p>
--	--

دعویٰ مفتوحہ لان محمد بن اسماعیل بن جعفر لم یکن له قط ولد اسمہ الحسین وهذا کذب فاحش ولا مثل هذا النسب لا یغنی علی من له اقل علم بالنسب ولا یجھل اھل الا جاھل (جمہورۃ الانساب ص ۳۵)

بشرناک چکیونکہ محمد بن اسماعیل بن جعفر کے حسین نام کوئی بیٹا تھا ہی نہیں یہ سب تو کھلا کھلا جھوٹ ہے۔ جس شخص کو انساب کا ذرا سا بھی علم ہوگا اس سے ایسا نسب معنی نہیں رہ سکتا اور نہ اہل خانہ ان (یعنی بنی ہاشم) میں سے کوئی اس سے ناواقف رہ سکتا ہے عواسے جاہل کے۔

علامہ ابن حزم متولد ۳۸۳ھ و متوفی ۴۵۶ھ پیچیدہوں کے زمانے میں تھے اور ان دعویٰ فاطمیت کے حالات و واقعات سے واقفیت بھی کماحقہ رکھتے تھے لیکن ان سے بھی زیادہ فیصلہ کن بیان اس بارے میں کتاب نسب قریش کے مولف مصعب زبیری متولد ۵۹۶ھ و متوفی ۶۳۲ھ کا ہے جو محمد و علی فرزند ابی اسماعیل بن جعفر اور ان کی اولاد کے نہ صرف ہم زمانہ تھے بلکہ متعدد قرابتیں بھی ان کے خاندان کی اس گھرانے سے تھیں انھوں نے ذاتی علم و واقفیت سے محمدؐ کو رکے صرف دیے جعفر و اسماعیل بتائے ہیں کوئی تیسرا بیٹا حسین نام نہیں بتایا اس لئے ابن حزم کا یہ زیادہ صحیح ہے کہ عبید اللہ کا یہ دعویٰ کہ وہ حسین بن محمد بن اسماعیل کی اولاد سے بشرناک اور کھلا کھلا جھوٹ تھا۔ خود ایک ذی علم اسماعیلی مصنف نے صراحتاً تسلیم کیا ہے کہ ان کے آثار کے صحت نسب پر جو اعتراضات ہیں یا وجود اس کے کئی دفعہ اس کے متعلق سوالات کئے گئے ہمارے نہ تو کسی امام نے اور نہ کسی داعی نے لکھی بخش جواب دیا کہ کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت مطبوعہ حیدرآباد دکن ص ۱۶۳ دعویٰ نسب ہی جب بے بنیاد تھا جواب کیا دیتے عبیدیوں نے جس مقصد سے یہ زبردست سیاسی تحریک مذہب کی آڑ لیکر چلائی تھی۔ ان ہی اسماعیلی مولف کی زبانی سنئے جن کی کتاب کے اقتباسات اوپر نقل ہو گئے ہیں "فرقہ اسماعیلیہ کے بانی" کی ذیلی سرخی سے لکھتے ہیں کہ:-

ہمارے قدیم اسماعیلی دعوت کی تعلیم اسلام کی تعلیم سے مختلف نظر آتی ہے اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس تعلیم کا بانی کون ہے اور کب سے اور کس طرح یہ شروع ہوئی اس کے بانی ایرانی نژاد میمون القدر یا ان کے فہرزد

لہذا ذکرنا علی بن۔ لے، مولوی فاضل (پنجاب) ڈی ٹی (آکسن) سابق پروفیسر عربی و دانش پریس
نظام کالج حیدرآباد (دکن)

"سیدنا عبداللہ (عبداللہ) نے اسماعیلی دعوتِ قدام کی جس سے آپ کا مقصد ایک مذہبی تحریک پیدا کرنا تھا جو خلافتِ عباسیہ کا مقابلہ کر سکے جو اس زمانے میں برسرِ حکومت تھی۔ اس غرض کی تمکین کے لئے ایک انجمن بنائی جن میں ایسے افراد شریک کئے جو بالطبع معتزلیوں کے خیالات اور فلسفیوں کی رائیوں کی طرف مائل تھے۔ اس تحریک کی کامیابی کے لئے اہل بیت کی مدد لینا پڑی تاکہ وہ شیعوں کو اہل بیت سے محبت تھی اسے جلد قبول کر لیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔"

شیعہ جہ اس زمانہ کی موجودہ حکومتوں یعنی حکومت عباسیہ بغداد اور حکومت امویہ اندلس سے ناراض تھے اہل بیت کے کسی نہ کسی فرد کو اپنا حق لینے کے لئے ابھارتے اور اسے حکومت کی ترغیب دلا کر اپنا امام بناتے اور اس کی قیادت میں عباسیوں اور امویوں کا مقابلہ کرتے بعض وقت تو صرف اس کے نام سے فائدہ اٹھاتے تھے حالانکہ وہ خود اپنی تحریک کو پسند نہ کرتا تھا چنانچہ مولانا علیؑ کے فرزند مولانا محمد بن الحسنؒ کے نام سے دعوت کی جاتی تھی اور آپ خود اس سے انکار فرماتے رہے اسی طرح سیدنا عبداللہ (عبد اللہ بن مہدی بن القلاح نے ایک ایسی دعوت قائم کی جو مولانا جعفرؒ کے حکم کے خلاف تھی۔۔۔۔۔

کہا جاتا ہے کہ سیدنا عبد اللہ مہمیں نے خفیہ طور پر مالی و دولت حاصل کرنے کے لئے ایک جماعت تیار کی اور ظاہر میں اپنا کرد فریب چھپانے کے لئے مولانا محمد بن اسماعیل کی طرف دعوت کرتے رہے ان داعیوں کے ایرانی النسل ہونے کے بعد اس امر میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ انہوں نے اس قسم کے خیالات پھیلانے ہوں (یعنی مولانا علی الوہیت و عقیدہ متنازع و ملول) کیونکہ ایرانی بالطبع ملول و متنازع کے قائل تھے یعنی اپنے بارشاہوں کو خدا مانتے تھے۔ یہ شیعوں کے اکثر عقائد یعنی حکومت کا ایک موروثی امر ہونا اس کا باپ کے بعد بیٹے میں منتقل ہونا بھی ایرانی خیالات سے تعلق رکھتا

ہے عربوں میں انتخاب کی رسم جاری تھی بشریعت کے ہر عمل کی تادیل کرنے سے سیدنا یمون اور ان کے فرزند عبد اللہ جیسے داعیوں کا اصلی مقصد یہ تھا کہ لوگ باطن سے واقف ہو کر شریعت کو معطل سمجھیں (ص ۶۱۳)

اسماعیلی مصنف کا مندرجہ بالا اقتباس کسی تشویش کا عجاج نہیں، وہ صاف کہتے ہیں کہ اس تحریک کا بانی ایرانی نژاد معالج چشم یمون کا بیٹا عبید اللہ تھا اور مقصد اس کا مسلمانوں کے دین و مذہب کی بیخ کنی اور اسلامی سیاسی نظام کی تخریب تھا چنانچہ مزید کہتے ہیں کہ۔

”سیدنا عبید اللہ بن یمون القذاح نے اپنے اسماعیلی مذہب کی بنیاد اس اصول پر رکھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہری شریعت کی تبلیغ کی، باطنی شریعت کے لئے آپ نے مولانا علی کو قائم کیا۔ مولانا علی اور آپ کے بعد جو چھ امام گذرے انہوں نے باطنی شریعت کو مکمل کیا ساتویں امام مولانا محمد بن اسماعیل نے شریعت محمدی کے ظاہر کو معطل کر کے باطنی شریعت جاری کی۔۔۔۔۔

گویا آپ کے زمانے سے ظاہری اعمال یعنی نماز وغیرہ کے ادا کرنے اور شرعی محرمات سے بچنے کی ضرورت نہیں رہی ان کی تادیل کی معرفت کافی ہو (ص ۶۱۴)

تادیل کے سلسلے میں مصنف نے گورنر نے تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

”کیا ہم اپنے ایسے مذہب کو اسلام کے موافق کہہ سکتے ہیں جس کی توحید میں کلمہ شہادت کا الہ الا اللہ کی تفسیر کا امام الزمان ہو جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک اور ساتواں رسول پیدا ہو گیا ہو (یعنی محمد بن اسماعیل بن جعفر) جس میں مولانا علی رسول اللہ کی زندگی تک آپ کی رشتہ میں شریک ہوں جس میں مولانا علی اور آئمہ رسول اللہ سے چارہ درجے افضل مانے گئے ہوں جس میں قرآن مجید، تورات اور انجیل کا طرح

ایک تحریف شدہ کتاب بھی گئی ہو جس میں شریعت محمدی کے ظاہر کی توہین ہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ص ۶۱۵ کے بعد سے (یعنی بوقت وفات اسماعیل

بن جعفر الصادق) اسے معطل کر دیا ہو جس میں ہم نے اپنی سیادت و نبوت برقرار رکھنے کے لئے تفسیر اختیار کیا ہو اور مختلف منوات پر مختلف تعلیلیں دی ہوں جس میں امام محرمات اور فواحش کے مرکب ہونے پر

”جی امام باقی رہتا ہو جس میں امام کی عظیم و کرم میں سجدہ غیر منکر سمجھا گیا ہو
جس میں ہم اپنے آپ کو بجائے ”عبداللہ“ لکھنے کے ”عبد المستنصر“ یا ”عبد سیدنا
دولانا“ لکھتے ہوں۔ وغیرہ“ (ص ۶۳۳)

ایسے ہی تاویلات باطلہ کے چور دروازے سے بقول ابن قیم دشمنان اسلام نے ملت اسلامی
میں داخل ہونے کی جسارت کی تھی۔

و افناد من اعداء الاسلام من المقلدین والقراطة والباطنية والاسماعيلية والنصيرية من باب التاويل۔	تحقیق کہ مقلد قراطہ و باطنیہ اسماعیلہ و نصیریہ جیسے دشمنان اسلام تاویل ہی کے دروازے سے داخل ہوئے۔
(اعلام الموقعین عن رب العالمین)	

”پچھلے اوراق میں مختصراً ذکر آیا ہے کہ تیسری چوتھی صدی ہجری میں وضعی صدیوں کے ذریعہ
جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ پر دہگنداشت اختیار کر گیا تھا کہ جلد ہی ہمدی کا ظہور ہونے والا ہے
جو نسل فاطمیہ سے ہوں گے اور دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔ جمید اللہ نے اسی پروگندے
کے ذریعہ مغربی افریقہ کے نیم وحشی بربری قبیلے کتام میں اپنے متبعین کی کثیر تعداد فراہم کی ۳۲۰
میں مصر کے فتح کرنے کے لئے زبردست جنم بھی، مگر عباسی عامل کے لشکر کے مقابلہ میں محنت
ہزیمت اٹھانی پڑی سات ہزار مقتول اور تقریباً اسی قدر اسیر ہوئے ملکہ ساری جہازیں غارت
لیکن ساٹھ سال بعد ۳۶۲ھ میں حیب عباسی خلافت کے مصری عامل کی حربی قوت
مردورقی جمیدیوں کے قائد جوہر کو مصر پر قبضہ حاصل کرنے کا موقع مل گیا۔ اس کے بعد سے شام
فلسطین و حجاز پر جہاں ان سے پہلے ان کے ہم عقیدہ ایجنٹ قراطہ فتنہ و فساد اور قتل
وغارتگری کا بازار گرم کر چکے تھے بار بار حملے کر کے ماضی تسلط بھی کر لیا تھا۔

علامہ سندھ و ملتان میں قراطہ اور اسماعیلیہ کو جو باطنیہ کہلاتے تھے تھوڑی مدت
کے لئے سیاسی اقتدار بھی حاصل ہو گیا تھا۔ اشاری مقدسی سیاح کے قول کے مطابق چوتھی
صدی ہجری سندھ کے پای تخت منصورہ میں تو ایک قرین حاکم حکومت کرتا تھا مگر خطبہ عباسی
خلیفہ کا پڑھا جاتا تھا (یخطیون للعباسی) اور ملتان میں اس وقت اسماعیلیہ باطنیہ کو اقتدار
حاصل ہو گیا تھا جو مصر کے جمیدی فاطمی کا خطبہ پڑھتے تھے (اما ابی الملتان فینخطیون للفاطمی
یرزانه امیر المؤمنین القادر باللہ عباسی) کما حد خلافت تھا۔ وہ بذات خود بڑے پالیس کے عالم

و فقیر اور صاحب تصنیف تھے۔ علامہ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں:-

كان الخليفة القادر بالله من خيار	خلیفہ القادر بآل شریک سیرت خلفاء میں
الخلفاء وسادات العلماء في ذلك زمان و	سے اور اس زمانہ کے سادات العلماء میں سے
كان كثير الصدقة محسن الاعتقاد وصف	تھے بہت زیادہ خیرات کرتے تھے بڑے اچھے
قصيدة فيها فضائل الصحابة و خير ذوات	عقیدے کے تھے۔ انہوں نے فضائل صحابہ
البداء و النهاية ج ۳ ص ۳۲	وغیرہ میں قصیدہ بھی تصنیف کیا تھا۔

سلطان عالم کے مذہبی مقتدا کی حیثیت سے اس عالم و فاضل خلیفہ نے عرب دین سرگرمیوں کے سدباب کے لئے سرخرو تہا اہم اختیار کیں عراق و بغداد کے معتزلی و علماء و فقہاء کے خیالات درست کئے وہ سب عقائد باطلہ سے تائب ہوئے اور تحریراً مقرر ہوئے کہ آئندہ سر مخالف اسلام کوئی بات نہ کریں گے علامہ ابن کثیرؒ نے مشن کے واقعات کے سلسلہ میں امیر المومنین کی ایسی دینی خدمات کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے:-

وفي سنة ثمان و اربع مائة استتاب	اور سنہ ۸۰۷ھ میں خلیفہ القادر بآل شریک نے
القادر بالله الخليفة فقهاء المعتزلة	معتزلی فقہاء سے (ان کے عقائد سے) توبہ
فاظهروا و تبرؤا من الاعتزال و النض	کر دئی انہوں نے عقائد اعتزال و نض
والمقالات المخالفة الاسلام و اخذت	مخالف اسلام مقالات سے ہٹ کر کے اظہار
خطوطهم بذلك و انهم متى خالفوا	رجوع کیا خلیفہ نے ان سے تحریراً اقرار لیا
احل فيهم من النكال و العقوبة ما	کہ اس کے بعد سے جب بھی وہ اس کے خلاف
يتخط به امثالهم۔	کریں تو ایسی سزا اور عذوبت کے مستوجب
(البدایة و النهاية ج ۳ ص ۳۲)	ہوں گے جو دوسروں کے لئے عبرت ہو۔

پھر سلطان محمود غزنویؒ کو فرما بھیجا کہ روافض و اسماعیلیہ و باطنیہ و تراجمہ و ہمیرہ و المشہد گمراہ فرقوں کی تحریکات کا قلع قمع کریں چنانچہ سلطان غازیؒ نے امیر المومنین کے حکم کی تعمیل میں ہندوستان کے علاقہ جات سندھ و گجرات سے لیکر خراسان تک ان فرقوں کی سرکوبی کی کوشش کرائی جس سے پالیسی میل کے فاصلہ پر پختہ قبریں زمینوں کی جو منقش پتھریں کی بنی ہوئی ہیں اب تک اسکی یادگار ہیں کہ اس لحاظ میں تراجمہ کو اقتدار حاصل تھا۔ علامہ ابن کثیرؒ نے بعض حکمرانوں کا ذکر کیا ہے جنہیں سلطان محمود غزنویؒ نے گرفتار کیا تھا منجملہ ان کے ”ملک کرمان کا بھی نام لیا ہے“ ”کرمانی“ سے مراد اگرچہ ”کرمانی“ ہو تو کیا جب یہ قریبی حکمران جو جیسے سلطان غازیؒ نے گرفتار کر لیا تھا۔

وامتثل محمود بن سبکتگین امر | اور (سلطانی) محمود بن سبکتگین نے
امیر المؤمنین فی ذلک (ایضاً) | امیر المؤمنین کے حکم کی اس بات میں تعمیل کی۔
علاقہ سندھ کے بعض مقامات پر جیسا ابھی ذکر ہوا از مٹیوں کو ایسا اقتدار حاصل تھا کہ
مصر کے الحاکم عبیدی کا خطبہ پڑھتے اس کا نام شہتی ہی تعظیماً کھڑے ہو جاتے اور جبین خیال
زمین پر رکھتے۔

اذا ذکر الخطیب الحاکم یقوم الناس | جب (قرمطی) خطیب الحاکم (عبیدی)
کلهم اجلاً له وکذلک فعلوا بد یا س | نام لیتا تو سب لوگ تعظیماً کھڑے ہو جاتے
مصر مع زیادة السجود وکالتوا السجود | اور یہی عمل وہ دیا مصر میں کرتے بلکہ مزید
عند ذکره۔ | برآں سجدہ کرتے یعنی اس کا ذکر آتے ہی سر بسجود
(ایضاً ج ۳ ص ۳۶) | ہو جاتے تھے۔

سلطان غازی نے امیر المؤمنین کے حکم کی تعمیل میں گمراہ فرقوں کی تادیب کی غرض سے
کئی بار ملتان دسندھ و گجرات پر یورش کر کے فتح کیا اور امیر المؤمنین القادر بالله عباسی کے
نام کے خطبے پڑھوائے مصر کے عبیدی کو جب ان حالات کی اطلاعیں بھیجیں سلطان غازی
کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ان کی خدمت میں وفود کے ذریعہ مکاتیب اور ہدیہ بھیجے
بھیجے مگر سلطان نے ان کے مکاتیب اور ہدیوں کو نذر آتش کر دیا۔ علامہ ابن کثیر کہتے ہیں:-
وکان (سلطان محمود) یخطب فی سائر | اور وہ (سلطان محمود) اپنے زیر حکومت سب
ممالک للخلیفة القادر بالله وکان | ممالک میں امیر المؤمنین القادر بالله کے
یرسل الیها طہین من مصر تقد الیہ | نام کا خطبہ پڑھواتے۔ مصر کے فاطمی (عبیدی)
یا لکتاب ولله ایا الرجل ان یکون من | حکمرانوں کے جو سفر اہلئے اور مکتوبات لے کر
جهتهم فحرق بهم وخرق کتبهم | سلطان کی خدمت میں اس غرض سے آئے کہ
وهد ایاهم۔ | وہ ان کے طرفدار ہوں وہ انہیں آگ میں جلاوا
(البداية والنهاية ج ۳ ص ۳۷) | دیتے اور ان کے ہدیوں اور تحریرات کو نذر
آتش کر دیتے۔

غزنویہ جو قلمی پانچویں صدی ہجری کا زمانہ تھا جب عبیدیوں اور ان کی دشمن
اسلام تحریک کو تو ہم پرست غلام میں جہودیت اور فاطمیت کے پروگنڈے کی بدولت کامیاب

حاصل ہو رہی تھیں اسی زمانے میں اہل سنت والجماعت کے اکابر علماء و فقہاء نے جنہیں فضائل علیہ کی بدولت بعد میں سند کا درجہ حاصل ہوا عبیدیوں کے اذکار فاطمیت کا پول کھولنے اور ان کے طردانہ عقیدے کا پردہ فاش کرنے کی غرض سے قلم اٹھا چنانچہ شافعی مسلک کے ممتاز عالم و فقیہ قاضی محمد بن الطیب ابو بکر افلاکی نے "کشف الاسرار و عکس الاستار" نام کتاب اسی مقصد سے تالیف کی جس میں باطنیہ و اسماعیلیہ کے طردانہ عقائد کی نقاب کشائی کر کے ثابت کیا تھا کہ ظاہر ظہوران کا مدفع ہے اور باطن کفر محض۔ درمیان ان کے نزدیک کوئی چیز ہے نہ کلام ربانی چنانچہ اسماعیلی مولف نے اپنے آئینہ کے اقوال کو جو قرآنی شریف کے باب میں ہیں ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

"رسول خدا نے کلام اللہ جمع کر کے اسے اپنے اصحاب کے سامنے اپنے وحی (یعنی حضرت علیؑ) کے سپرد فرمایا (بعد رحلت رسول اللہؐ) یہ لوگ اس سے بے پرواہ ہو گئے اور اپنی رائے اور قیاس سے ایک الگ قرآن جمع کیا۔ اس کے بعد خلیفہ ثالث (یعنی حضرت عثمانؓ) نے شیخیں (یعنی حضرت ابو بکر و عمرؓ) کا جمع کیا ہوا نسخہ جلاد الا اور ایک دوسرا نسخہ تیار کیا پھر حجاج (یعنی امیر حجاج بن یوسف ثقفی) آیا اور اس نے خلیفہ مذکور کے نسخے کو فیکر آگ میں جھونک دیا اس کے بعد اس نے جو مال نکال دیا اور ایسی کتاب تالیف کی جو اب ان کے (یعنی مسلمانان عالم) کے پاس موجود ہے" (کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت و حقائق)

یہ پہلے بکواس لاتی اعتبار نہیں ہے غیر مسلم مورخین و مصنفین کو بھی اعتراف ہے کہ صحیفہ ہادی میں صرف قرآن مجید ہی ہے جو مہسارنا بدل ہوتا رہا و یا ہی بلا تغیر و تبدل و تحریف اب تک موجود و محفوظ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا وعدہ اس کی حفاظت کا کہ انا لہ لعلہ انظرون لا تانی دہے مثال معجزہ ہے۔ اسماعیلیہ و باطنیہ کی طردانہ دعوت کو عوام کا لافہام میں چونکہ فاطمیت کے اذکار سے

جلد قرآن شریف و خطاب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ میں اسی ترتیب سے جو ہمیشہ سے مرتب کر دیا تھا اور خدا تعالیٰ سے پہلے آپؐ کی حیات ہی میں ہوا قرآن مجید اپنے پاس رکھا تھا خود انھوں نے کھلی کو مشاہدہ فرمایا کرتے تھے قرآن مجید کو ساتھ لے جاتے تھے ایسا نسخہ کہ ظاہر پہلے پہر آپؐ کا یہ ارشاد ہی سند صحیح منقول ہے کہ جو مسلمان درخت میں قرآن مجید چھوڑ جائے گا اللہ اس سے عتاب فرمائے گا۔ ان حالات میں اسماعیلی اللہ یار داعی کا یہ قول کہ آپؐ کی وفات کے بعد قرآن شریف جمع کرا لیا گیا ظاہر ہے و قطعیت کے ساتھ خلاف ہے علماء و اسنادین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھائے ہوئے مصحف کی نقلیں کرائیں نقطے اذکار علیہ لکھائے تھے نہ کہ اس طریقے سے جمع کیا تھا جو بعض روایتوں میں بیان کیا گیا ہے

برامل یہی تھی ان کے بھوتے دعوے کا بھی پول کھولنا ضروری ہوا۔ علامہ ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ بغداد کے علماء و فضلاء و اشراف و العدول و صالحین و فقہاء و محدثین کی جماعت نے مصر کے عبیدی حکمرانوں کے دعوے فاطمی نسب کی تکذیب و تردید میں متفقہ طور سے محض تیار کیا جس میں بالصرحت ثابت کیا گیا تھا کہ عبیدیوں کا کوئی واسطہ و تعلق نسب کا حضرت علیؑ کی اولاد کے کسی گھرانے سے نہیں اور نہ ہاشمیانہ علویوں کا کوئی گھرانہ ان لوگوں کو جانتا پہچانتا ہے و انہم لا یعلمون احد من اهل بیوت علی بن ابی طالب

محضر تکذیب دعوے فاطمیت

عبیدیوں کے دعوے فاطمیت کی تکذیب کے محضر پر جن اکابر علماء اور علویوں نے دستخط ثبت کئے تھے ان میں سے بعض ممتاز اشخاص کے اسماء مورخین نے درج کئے ہیں۔ مثلاً :-

حسینی علویوں میں سے شریف المرتضیٰ و شریف الرضی موسوی و ابن الارزق موسوی و ابو طاہر بن ابی الطیب و محمد بن محمد بن عمرو بن ابی علی و ابی الطحاوی۔

قضاہ میں سے ابو محمد الاکفانی، ابو القاسم الجوزی، ابو العباس الشیوخی، ابو حامد الاسفرائینی، ابو محمد بن الکسفی، ابو الحسن القدوری، ابو عبد اللہ فقہاء میں سے الضمیری، ابو عبد اللہ البیضاوی، ابو علی بن جحکان، ابو عبد اللہ بن النعمان یہ (فقہ شیعہ) و لایبور دی اسی طرف ابو القاسم الشافعی وغیرہ صد ہا شہود نے دستخط کئے تھے جن میں بقول شیخ مولف عمدة الطالب بڑی کثیر تعداد بنی ہاشم یعنی عباسیوں و طالبیوں کی تھی جن کو مولف مذکور نے جن الاشراف (صلوات) کہا ہے کہ اشراف سے مراد قریشیوں یا شیعوں سے ہے۔ عربین و ترغین کے علماء و فضلاء و شرفائے مکہ نیز اندلس کے اموی حکمرانوں اور مغربی افریقہ کی ادریسی حشینیوں نے بھی ان مدعیان فاطمی نسب کا انکار کیا تھا۔

مستشرقین نے غیر جانبدار اور یہ لاگ تحقیق سے ثابت کیا ہے کہ عبیدیوں کا نسب اگر کوئی تعلق اولاد علیؑ سے نہ تھا اس سلسلے میں پروفسر براؤن نے محقق نے خوئے کے بعض دلائل کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :-
”فاطمیوں کے دعوے نسب کی اصلیت تو بہت کچھ زیر بحث رہی ہے وزن شہادت قوی طور سے ان کے خلاف معلوم ہوتا ہے کچھ شبہ نہیں کہ عبد اللہ عبید اللہ بن میمون القداح ان کا اصلی مورث تھا نہ علی و فاطمہ نہ دے خوئے نے اس سلسلے پر حسب معمول اپنے بحر

علی و رقیقہ رسی سے تفصیلاً بحث کی ہے۔ بخلاف بیت سے دلائل کے جو موصوف نے عبید یوں کی
صوت نسب کے خلاف پیش کئے ہیں ان میں سے دو ایک قوی ترین دلائل کا یہاں نقل کرنا کافی
ہے۔ عبید یوں کے فاطمی نسب ہونے کا انکار عباسی خلفائے اور قرطبہ (اندلس) کے بنی امیہ
نے یکساں طور سے کیا تھا حالانکہ عباسیوں نے ان علوی مدعوؤں کے نسب کی قدر کرنے کی کبھی
کوئی کوشش نہیں کی جو ان کے خلاف مسلسل طور سے علم بغاوت بلند کرتے رہتے تھے اور بعض باغی
ان میں ایسے خطرناک تھے جن کا مقابلہ دشوار بھی تھا۔ لیکن صحیح النسب ہونے کی وجہ سے نسب کا
انکار نہیں کیا گیا تھا۔ نیز دو مختلف مواقع پر یعنی ۳۳۰ھ اور ۳۳۳ھ میں بغداد کے علوی خاندان
کے مسلم بن ہندوؤں نے عبید یوں کے دعوے نسب کا انکار کیا تھا۔ مزید برآں حضرت الدولہ بوہی نے

۱۵۰ ملا صاحب کلیر اور ابن خلدون و دیگر مورخین نے شریف المرتضیٰ الرازی موسوی اندلس کے علوی اکابر کے
اسلام کی فہرست درج کی ہے۔ جنہوں نے عبید یوں کے فاطمیت کی تکذیب و تردید میں جیسا ابھی ذکر ہوا حضرت
پر دھنا ثبتہ کے کچھ موسوی حضرات تو پھر جتنی تعمیل کر کہ رہی ہے چنانکہ اعلیٰ دعوے دوسرے موسویوں کی
بہ نسبت ان دونوں عائشوں المرتضیٰ و الرازی میں بڑھ چکی فاطمہ کے علاوہ عصیت خاندانی کا مادہ بھی بہت زیادہ
تھا اور بقول طیمہ مولف عمدة الطالب شریف الرازی تو امیدوار خلافت کے بھی تھے وکان المرتضیٰ یرشح
الی الخلافة قیید قریش میں بہ تواس و امامت کا اپنے ہی کو سب سے زیادہ موزوں و مستحق بھی جانتے
تھے چنانچہ ان کے کلام میں بہت سے اشعار اس جذبہ کے اظہار میں ملتے ہیں۔ نام ان کا پھر تقاضیل کے
شعور و ملاحظہ ہوں اپنے کو امیر المؤمنین و کبر تقاضا فرماتا ہاں کی ترنگہ میں جو اخلاقاً و شرعاً مذموم ہے خود
کو مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ اصل و نسل تمہاری کہیں طلب و پاک ہے۔ ماں فاطمہ میں اپنے عہد اور زمانہ آخر

هذا امیر المؤمنین محمد طابت امر و مئة و طابحت

امسا کفالت باں امک فاطمہ و ابالت جید سرة و جدت محمد

اس سلسلہ میں ایک متفقہ واقعہ یہ بیان ہوا ہے کہ شریف الرازی کے آخر زمانہ میں جب بھی ی
در بیان فاطمیت کی حکومت کہ مصر میں عروج ہوا تو رخصی نے بلا تھیں کے انہیں نسباً علوی جان کر قصیدہ لکھا
جس کے ایک مصرع میں حضرت علیؑ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی بنا کر کہا تھا: سید الناس
جسیعاً محمد و علی پھر یہ بھی کہا تھا کہ ہم تو یہاں بغداد میں دشمنوں کے اندر نذیل و غوار میں
بھا ایک مصرع علوی خلیفہ ہے جس کے آباؤ اجداد وہی ہیں جو ہمارے ہیں۔ امیر المؤمنین القادر باللہ کے
مع مبارک تک جب رخصی کا یہ قول پہنچا ای کے باپ احمد موسوی کو جو اعلیٰ منصب پر فائز تھے طلب
کر کے پوچھا گیا کہ تم لوگوں کے ساتھ جاسوسی کیا ذلت کا بڑاؤ ہے اور عبید یوں سے کیا توقعات
وابست ہیں ابو احمد نے خلیفہ بیان کیا کہ میرے بچے کے یہ شعر نہیں ہیں کسی دشمن نے مشوب کر دیے ہیں

شہر میں عبیدیوں کے ادا و نسب کی جب تحقیق کرائی گئی اور نتیجہ تحقیق اسے وہ اس درجہ غیر مطمئن رہا تھا کہ ہا و جو د شیعہ کی جانب زبردست رجحان رکھنے کے عبیدیوں کے ملاقات پر چڑھائی کرنے کی اس نے دھمکی بھی دی تھی اور ان کی تمام تحریرات کو جہلوادینے کا حکم بھی دے دیا

بقایا نوٹ صفحہ ۹، ۱۰ کا (رضی) نے بھی خلف اٹھایا ابن کثیر لکھتے ہیں ہم نے مکرون ذلح حق لیث الشیخ اباحامد الاسفراہینی واللقاضی ابابکر الیہما فحلف لہما ما لاییمان المولود لآنتہ ما قالہا یعنی باپ بیٹے برابر انکار کرتے رہے حتیٰ شیخ ابو حامد اسفراہینی اور قاضی ابوبکر کو ان کے پاس بھیجا گیا انھوں نے ان کے سامنے شدید قسمیں کھا کر حلف اٹھایا کہ رضی نے یہ شعر نہیں کہے۔ علامہ ابن کثیر نے تو دلائل علم بحقیقۃ الحال لکھ کر یہ بھی کہہ دیا کہ روافض کے خصائص میں تو دھوکہ اور فریب کا شمول ہی جو ہے مگر ابن ابی الحدید نے تو صاف لکھا ہے کہ شریف النفسی نے الرضی کی طرح نقیہ سے دھوکہ کئے کیونکہ ان کو عباسی خلیفہ سے خوف بھی تھا اور غرض ان کی تسکین سے بھی تھی۔ (پنج ص ۱۰) ابن ابی الحدید نے یہ الفاظ مندرجہ ذیل فقرات کی تشریح میں لکھے ہیں جو پنج البلاغہ کے مصنف نے حضرت علی کی زبان سے عبیدیوں کے فاطمی نسب ہونے کے ثبوت میں ادا کر رکھے ہیں:-

ثم یظهر صاحب القیروان العن	پھر ظاہر ہو گا قیروان کا حاکم نو فیروز نازک المذام
البض ذوالحسب المفض الملتقب من	پچھے نسب و حسب والا بزرگ اور اعلیٰ خاندان و لدے
مسلا لہ ذی المبدأ المسبی بالرجاء	چادر سے ڈھکے ہوئے کے اخلاف سے ہو گا۔

چادر سے ڈھکے ہوئے سے مراد امیرعل سے ہے جو حضرت علیؑ کی وفات سے تقریباً ایک صدی بعد اپنے والد جناب جعفرؑ کی زندگی میں مر گئے تھے وضعی روایت میں کہا گیا ہے کہ ایک چادر سے ان کو ڈھانپ کر شیعوں کو دکھایا جاتا تھا چنانچہ ان ہی کے فرزند محمدؑ کی اولاد میں ہوئے کا عبید امتداد ہی ہوا تھا اسی نے حضرت علیؑ کی وفات کے تقریباً ڈھائی سو برس بعد سن ۶۱۱ (القبہ میں ہمدی موعود کے روگنڈے صبیحی اقتدار حاصل کر کے علاقہ قیروان پر بھی جس کا کوئی وجود حضرت علیؑ کے زمانہ میں نہ تھا قبضہ کر لیا تھا۔ یہ واقعات مصنف پنج البلاغہ کے زمانے کے ہیں جو انھوں نے حضرت علیؑ کی زبان سے ادا کر دیے۔ حالانکہ یہ حضرت علیؑ غیب وال تھے اور نہ سوائے اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں سے کسی کو غیب کا علم ہو سکتا ہے۔ سورہ انعام کی آیت ۱۰۸ میں فرمادیا گیا ہے کہ لای رسول کہد بکے کہ میں تم سے یہ کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ مجھے غیب کا علم ہے اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں کوئی فرشتہ ہوں میں تو اسی کا اتباع کرتا ہوں جو مجھے وحی کی جاتی ہے۔ جو تھی صدی پچھری کے اواخر میں جو پنج البلاغہ کی تصنیف کا زمانہ تھا۔ عبیدیوں کو ایسی قوت حاصل ہو گئی تھی کہ مسلمانوں کے سیاسی نظام کی بالفاظ دیگر عباسی خلافت کی تخریب کے درپے ہو گئیں جو خالی رافضیوں کی دیرینہ آرزو تھی حضرت علیؑ کے خطبے تصنیف کرنے والے خالی رافضی نے اس مدعی ہمدویت کے نسب کی تصدیق میں حضرت علیؑ کی زبان ہی سے کرا دیئے کے لئے یہ مدعی قبول واجب موصوفہ سے منسوب کر دیا یہ جلسہ آزی بھی نتیجہ ضربت نہ ہوتی دنیا کے اسلام نے علویا اور قرآن کرآنوں نے خصوصاً عبیدیوں کے دعوے کو بھی قبول نہیں کیا۔

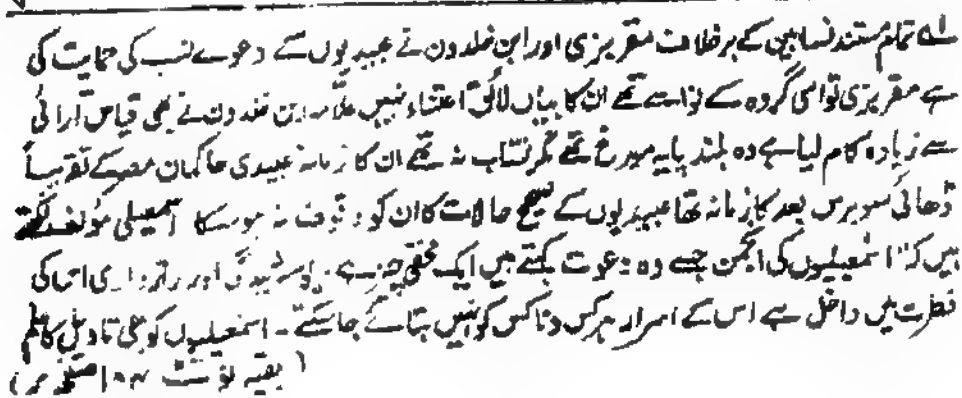
تھا۔ دوسری جانب دور وزی (ذوق اسماعیلیہ) کی مقدس کتب میں صاف بیانی سے تسلیم کیا گیا ہے کہ نبی اللہ بن مریم القلاح ہی اصل مورت تھا ان کے بطل پر گزیدہ الحاکم ششم خلیفہ فاطمی کا جسے یہ فرقہ جو ملک شام میں بغداد و کثیر اب تک موجود ہے اپنا کامل ترین منظر العجیم ربوبیت و الوہیت کا سمجھتا ہے باینہ جب اسماعیلی معتقدات و نظریات کی اصلیت نیز اس کی فلسفیانہ اور وسیع المشرب نوعیت پر غور کیا جائے تو یہ بات بخوبی سمجھ میں آسکتی کہ اس فرقہ کے حقیقت آشنا اور عزم راز افراد کے لئے بہر نوع یہ سوال کہ ان کے روحانی اور دنیاوی پیشوا اور حکمران (حضرت) فاطمہ دختر رسول اللہ (صلعم) کی نسل سے ہیں یا نہیں کوئی اہمیت نہیں رکھتا بلکہ ان کے نزدیک نسبتاً موجب بے اعتنائی کا ہے۔ (تاریخ ادبیات ایران انگلش ج ۳۹ ص ۳۹)

محقق دے خوئے کی مندرجہ بالا دلیل کی تائید مزید سیاسی بغاوتوں کے ان حالات سے ہوتی ہے جو تحقیق مزید میں ساتھ سے زیادہ جتنی دینی و عہدہ داران خلافت کے خردوں کے پیش کئے گئے ہیں جو عرصہ دراز تک عباسی خلافت کے خلاف یکے بعد دیگرے ہوتے رہے تھے بعض نے بڑی بڑی جمعیوں سے مقابلہ کیا تھا چند باغیوں نے اپنی سلطنتیں بھی و طبرستان و یمن و افریقہ میں قائم کر لی تھیں ان میں سے دو ایک کئی صدیوں تک قائم رہیں چونکہ یہ سب صحیح النسب تھے اس لئے عباسی خلفاء کی جانب سے نہ ان کی نسب کا انکار ہوا نہ سلسلہ نسب کی قدح کی گئی اور نہ ان کی حسینی حیثیت پر کوئی طعن کیا گیا ان صحیح النسب علویوں نے سیاسی اقتدار کے حصول کی جدوجہد میں کوئی ایسی بات بھی نہیں کی جس سے دعوت محمدیہ کے ساتھ بے وفائی کا شبہ بھی نظر آتا ہو یا ان کے سوء اعتقاد کی کاثبت ملتا ہو اس لئے علمائے اسلام نے بھی ان کے مذہبی معتقدات کے بارے میں نہ کتابیں تصنیف کیں اور نہ محضریا رکئے۔ بغداد کے علاوہ اندلس کے امویوں اور مغربی افریقہ کے ادریسی حسینیوں کی جانب سے بھی جمیروں کے دعوے نسب کی تردید کی گئی اور حرمین شریفین کے باغی گھرانوں نے بھی تکذیب کی اور خود جمیدی مدعی بھی سلسلہ نسب صحیح طور سے متعین نہ کر سکے کبھی کبھی دعویٰ کیا کبھی کبھی اسماعیلی مصنف فرماتے ہیں کہ :-

”دوسرا امر جو ہمارے ہمدی کے دعوے کو کمزور کر دیتا ہے یہ ہے کہ

مولانا ہمدی کا نام علی بن حسین بتایا کہ عبد اللہ بن حسین جس طرح ہماری کتابوں میں ہے۔ (ص ۸۴ ایضاً)

شجرہ اولاد اسمعیل بن جعفر (صادق) اسماء اولاد محمود القدری



ذریعہ تسنیں اور لقب الشریف کی تخصیص

مشہور مصری عالم سیوطی کا یہ بیان ابھی پچھلے اوراق میں آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ مصر میں جب عبیدیوں کی حکومت قائم ہو گئی تو اولاد حسینؑ کے لئے لقب الشریف کو انھوں نے مخصوص و محقق کر لیا بالفاظ دیگر ایرانی نسل عبیدیوں نے یہ لفظ و لقب جو زمانہ قبل اسلام سے جملہ عرب قبائل کے اکابر اور ممتاز اشخاص کے لئے بلا کسی تخصیص کے مستقل رہا تھا اپنے سیاسی اغراض کی خاطر اولاد حسین کے لئے مخصوص کر لیا جن میں شامل ہونے کے لئے یہ ایرانی نژاد مہمدویت اور فاطمیت کے پروردگار کے سلسلہ میں مدعی ہوئے تھے۔ ان سے قبل بغداد کے شیعہ امیر الامام ربیع بن یزید نے جیسا پہلے تفسیراً بیان ہو چکا تھا جناب موسیٰ بن جعفر (الصادقؑ) کے اخلاف میں سے ابو احمد حسین موسوی کے دونوں ذی علم مگر غالی مسلک فرزند ابی محمد و علی کو فروغ و رفعت و شہرت نیز تصنیف و تدریس کتاب بیج البلاغہ کے صلے میں "محمد علی ذی الحسینین" اور المرتضیٰ

نوٹ: بقیہ صفحہ ۱۸۵ کا) بغیر سخت عہد و پیمان کے نہیں پڑھا جاتا علم حقیقت کے درجہ کو ثابت ہی کم افزا دینچے ہیں (صفحہ ۱۸۱) دوسری جگہ کہتے ہیں "ہمارے اسماعیلی بھائیوں کی تعداد بہت کم تھی کیونکہ خود ہماری دعوت ایک غنی انجمن تھی جس کی کارروائی ظاہر نہیں کی جاسکتی تھی خلافت فاطمہ کے زوال کے بعد مصر میں گنتی کے اسماعیلی رہ گئے تھے آج کل تو مصر میں وہاں کا کوئی مستقل باشندہ اسماعیلی نظر نہیں آتا شام اور فلسطین میں بھی کوئی نہیں" (صفحہ ۱۸۲) عبیدیوں کی یہ دعوت جس کی اصل حقیقت اب خود اسماعیلی مولف کے سیاسی سے عین طور سے منکشف ہو گئی ہے علامہ ابن خلدون پر ہر وہانہ ہو سکتی تھی وہ وہ عبیدیوں کو انسانی جان کریمہ فرماتے کہ ان کا دین حق سے پھر جانا یا کفر شیعہ ہونا ان کے نسب کو کب جھٹلاتا ہے۔ رفض و شیعیت کی تو یہ تحریک نہ تھی بلکہ جیسا ان اوراق میں تفصیلاً بیان ہوا زبردست دشمن اسلام تحریک تھی کوئی صحیح النسب یا سنی و علوی و حنفی اس کا بانی و محرک نہیں ہو سکتا تھا علامہ موصوف کا تئید علمائے اسلام کے صدق مقال و تدین پر یہ حملہ اور ان سے یہ بدگمانی کہ بغیر تحقیق کے سنی سنائی باتوں سے انھوں عبیدیوں کے نسب کی تردید میں محض تہما و کیا تھا افسوسناک ہے اور اس سے بھی زیادہ پھر اور پرچی بات یہ کہی ہے کہ محض کمزور خلفائے بنی عباسؑ کی خوشنودی کی خاطر ایسا کیا۔ یہ زمانہ تو امیر المومنین القادیانیؑ کی خلافت کا تھا جو تقریباً نصف صدی طویل مدت خلیفہ رہے عبیدیوں اور باطنیوں کی اسلام و کلمن تحریک کے استیصال کے لئے امیر المومنین نے سلطان محمود غزنوی کو متبعین کیا تھا انھوں نے تعمیل حکم میں جو کارروائیاں کیں ان کا ذکر اوپر آیا ہے علامہ سلیمان ندوی نے اپنے مقالہ "خلافت اور ہندوستان محمود غزنوی کے بارے میں لکھا ہے کہ (بقایا نوٹ ۱۸۵ ص ۱۸۵ پر)

ذی المجدین خطابات عطا کرنے کے ساتھ ہی لقب الشریف کو بھی اس نزیت سے شامل کیا کہ یہ حضرات الشریف الرضی و الشریف المرتضیٰ ہی سے ہمیشہ مشہور و معروف رہے۔ ابتداً بغداد کے ایرانی النسل رافضی امیر الامراء نے کی تھی اور تکمیل مصر کے ایرانی نژاد حکمرانوں نے کہ یہ واقعہ پانچویں صدی عری کے اوائل کا ہے اس زمانے میں اور اس سے پہلے اور بعد بھی متعدد صحیح النیب علویوں حسنی و حسینیوں کی حکومتیں طبرستان و دیلم و یمن و مغربی افریقہ میں قائم ہوئیں اور مدلوں تک برقرار رہیں مگر ان میں سے کسی حکمران نے نہ لقب الشریف والید کو باظہار نسب مختص و منحصر کیا اور نہ طابلی و دماشی و علوی حسنی و حسینی کے بجائے اظہار نسب میں غامبی کہا۔ یہ تخصیص لقب بھی مصر کے ایرانی نژاد عبیدی حکمرانوں کے دعوے ہندویت و فاطمیت کے سلسلے ہی کی ایک کڑی سمجھے جیسا کہ اس گروہ کے تاریخی واقعات سے جواب تک بیان ہوئے جن کا اعادہ مختصر الفاظ میں اس موقع پر ضروری ہے۔ واضح ہو گا۔

۱۔ مسلم مورخین اور دیگر محققین کی تصریحات سے ثابت ہے کہ نام نہاد فاطمی حکمران مصر کے مورث اعلیٰ ایمنون اور ان کا نامور فرزند عبید اللہ علاقہ ابھوان (میران) کے ایک قریہ کے باشندے اصل و نسل کے اعتبار سے ایرانی تھے منافقانہ طور سے اسلام میں داخل ہوئے وطن سے نکل کر کربلا پہنچے اور "تربت حسین" پر اس مقصد سے متکفل ہوئے کہ ریاکارانہ زہد و عبادت

۱۔ بقیہ نوٹ صفحہ ۱۸۴ کا)

"اپنی پوری جگہ قوت و طاقت کے باوجود وہ خلیفہ عمر القادر باللہ کی اطاعت کو اپنے لئے کتنا ضروری سمجھتا تھا ہر نئی کامیابی کا اظہار نامہ دیوان خلافت میں معمولاً بھیجا جاتا تھا کسی نئے ملک پر قبضہ و تصرف کرنے کے لئے اسی دربار سے باقاعدہ اجازت چاہتا تھا دربار خلافت سے فتوحات کے موقع پر اس کے لئے رجز طلع آتے تھے اس کی خوشی نے ملک کی فتح سے کم اس کو نہیں ہوتی تھی اس کو دنیا کی بڑی سے بڑی عزت بڑی سے بڑی عظمت اور بڑے سے بڑا فخر حاصل تھا تاہم اس کی سب سے بڑی عزت سب سے بڑی عظمت اور سب سے بڑا فخر یہ تھا کہ ایوان خلافت سے اس کو رہین الدولہ کا خطاب عطا ہوا۔۔۔۔۔ ہندوستان کے باطنی اسماعیلیوں کے استیصال پر خلیفہ نے اس کو کھف الدولہ والا سلام کا خطاب دیا" (۱) مگر وہ خلیفہ کی خوشنودی سے لئے نہیں بلکہ اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی کے لئے تعلیمات اسلامی مسخ کرنے والوں کی سیاسی چال کا پردہ جید ملائے اسلام نے جاگ کیا کیونکہ فاطمیت و ہندویت کے جھوٹے پوڈ گنڈے سے عوام کا لافنام کو دائم تر ویر میں پھانس کر ان کے عقاید خراب کئے جا رہے تھے۔

گذا رہی رائے کو متاثر کریں اور متبعین کی جماعت بنائیں اور ان کے ذریعہ حقید سیاسی تحریک کی بنیاد ڈالیں، کر بلائی کے قیام میں قرامطہ و باطنیہ کی بنیاد ڈالی بصرے اور یمن میں اپنے ایلٹ متبعین کے۔ انہدام کر بلا کے بعد ایران کے مختلف مقامات میں پھرتے رہے یمنوں تو اس عرصہ میں فوت ہو گیا عبید اللہ بصرے میں مقیم ہوا اسی نسبت مکانی سے بصری کہلایا چنانچہ ابن جریر جبری نے جو اس کے معصر تھے اس کے فرزند کو ابن البصری لکھا ہے (طبری ج ۲) آخر میں بصرے کی سکونت ترک کر کے ملک شام چلا گیا اور مقام سلیمہ میں مقیم ہو کر اپنے مخصوص داعیوں سے رابطہ قائم رکھا سلسلہ میں عبید اللہ کی وفات ہو گئی اس سے متبعین قرامطہ اور دوسرے داعیوں نے تحریک سرگرمی سے جاری رکھی۔

۳۔ دعوت عبیدیہ کا ایک کارگذار داعی ابو عبد اللہ الشیعی یمن سے مصر ہوتا ہوا مغربی افریقہ کے توہم پرست و نیم وحشی قبائل میں تبلیغ دعوت کے لئے جا پہنچا اس کے ظاہری زہد و تعشٹ کا اثر ان بربروں پر جن کی خصوصیات میں بقول اسماعیلی مورخ باطل پرستی، توہمات میں اہتمام اور سرعت قبول شامل تھے روز بروز بڑھتا گیا پندرہ سولہ برس کی مسلسل جدوجہد کے بعد بربروں کی بڑی جمعیت اس کے ساتھ ہو گئی چنانچہ ۳۹۷ھ میں ابو عبید الشیعی نے عبید اللہ کے جیسے یا پوتے کو جس کا نام بعض مورخین نے سعید بعض نے حسین اور بعض نے عبد اللہ بن حسین لکھا ہے ملک شام سے بنا کر بمقام سحلماسہ (مغربی افریقہ) میں عبید اللہ المہدی کی حیثیت سے ظاہر کیا مگر تھوڑے عرصہ بعد ابو عبد اللہ الشیعی اور اس کا بھائی ابو العباس جو اس ہمدی کے حالات سے پہلے سے واقف نہ تھے اس کی حرکتیں دیکھ کر اس سے خوف ہو گئے اور حسب بیان اسماعیلی مؤلف بربری سردار کے رد پر واپس اپنے شکوک ان الفاظ میں ظاہر کئے۔

”اس ہمدی کے افعال اس ہمدی کے مانند نہیں ہیں جس کی طرف میں دعوت کرتا تھا مجھے غلط فہمی ہو گئی ہے اور میں نے ابراہیم خلیل اللہ کی طرح دھوکا کھایا ہے کہ جب انہوں نے مارے کو دیکھ کر کہا تھا کہ یہ میرا رب ہے اس لئے مجھ پر اور تم پر فرض ہے کہ ہم ان کا امتحان لیں اور ان سے ایسے اوصاف کا ثبوت طلب کریں جنہیں نب و ان امام میں ہونا ضروری سمجھتے ہیں۔“

(نصف کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت)

بعض بربری سردار بھی ابو عبد اللہ الشیعی اور اس کے بھائی ابو العباس کے بخیال ہو گئے مگر ان لوگوں کی بغاوت ناکام رہی ہمدی نے ان سب کو مروا ڈالا اور اپنی حکومت مستحکم کر کے مغربی

افریقہ میں بعد یہ نام سے نیا شہر آباد کر کے دار الحکومت قرار دیا۔

۳۳۔ ۳۳۳ھ میں یہ عبید اللہ الہمدی تو بلحاظ ہو گیا اس کے بیٹے محمد نے جو القائم بامر اللہ کہلایا بارہ برس حکومت کی ۳۳۳ھ میں فوت ہو گیا اس کے بعد اس کا بیٹا اسماعیل بن محمد مذکور المفسور باللہ کے لقب سے حکمران ہوا ۳۳۳ھ میں جب وہ فوت ہو گیا تو اس کا بیٹا عبد بن اسماعیل جانشین ہوا المعز الدین اللہ لقب اختیار کیا۔ بیس اکہتر برس مغربی افریقہ میں حکمران رہا ۳۶۲ھ میں جب اس کے سپہ سالار جو ہرنے خلافت عباسیہ کے مصری عامل کا فوراً لاشعیدی کی شکست دے کر مصر پر تسلط کر ۳۶۱ھ میں ملک بلاد مغرب میں حکومت کرنے کے بعد یہ عبیدی مصر کو منتقل ہو گئے جہاں انھوں نے اپنے کو فاطمیین سے موسوم کیا۔

۳۴۔ مصر پہنچ کر عبید بن نے شہر قاہرہ کی بنیاد ڈالی اس زمانہ میں قراسطہ کے یثرب بن حسین بن احمد قرمطی بڑی جمعیت کے ساتھ الاحساء سے ان پر حملہ آور ہونے چلا المعز نے یہ سن کر کہ کتب و اسلحہ کیا جس میں لکھا تھا کہ ہمارے اور تمہارے بزرگوں کی دعوت تو قدیم سے ایک ہی ہے مذہب تو واحد (۱) لہذا یہ حج صحت، مگر قرمطی نے علاقہ شام کے ایک سردار حسن الطائی کو اپنے ساتھ شامل کر کے المعز کی فوج پر شدید حملہ کر دیا المعز نے دس لاکھ دینار کی رشوت ثانی سردار کو دے کر یہ حملہ ناکام کر دیا۔ کچھ عرصہ بعد المعز نے ملک شام و حجاز پر حملے کئے پھر مصر واپس آکر مشہور کیا کہ حضرت حسین کا سر مبارک جو کہتے ہیں کہ استقلال میں ۳۱۰ھ میں دفن کیا گیا تھا اب ۳۳۳ھ میں منتقل کر لیا گیا ہے۔ چنانچہ اب تک مصر میں "مسجد سیدنا حسین" اسی کی یادگار بتائی جاتی ہے

۵۔ المعز کے فوت ہو جانے پر اس کا بیٹا نزار ۳۶۲ھ میں المعز بن اللہ کے لقب سے جانشین ہوا ۴۱ سال حکومت کی ۳۸۳ھ میں فوت ہوا اس کا بیٹا حسین الحاکم بامر اللہ لقب سے مسند حکومت پر بیٹھا موف مزحہ القلوب نے اسی کے زمانے کی انتہائی خبیثانہ حرکت کے اتمام کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ :-

حاکم اسماعیلی کی ششم خلیفہ بنی فاطمہ	حاکم اسماعیلی نے جو مغرب (مصر) کا چھٹا خلیفہ
مغرب بودا زمدینہ علومی را بفریقت تاور مشیپ	بنی فاطمہ (عبیدیوں) میں سے خاندان کے ایک
از خانہ اوقیب بروضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	علوی کو اس غرض سے بیکار کیا کہ رات کے وقت
ی زدند تا ایدر المومنین ابو بکر صدیق و عمر بن خطاب	اس کے گھر میں سے روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
رضعہا از آں روضہ بیرون آورند و ہر چہ خواہند	وسلم تک نقب لگائیں تاکہ (حضرت) ابو بکر الصدیق
بایشان کنند۔ (ص ۳۱)	اور عمر بن الخطاب کو روضہ سے باہر نکال لائیں

اور ان کے ساتھ (لاشوں کی ٹپوں کے ساتھ) جودل
چاہیں کر رہے۔

اسی حاکم عبیدی کے مصاحبین میں سے ایک شخص کے متعلق علامہ ابن کثیر نے یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ مسلک ۷ میں وہ مصری حاجیوں کے زمرے میں شامل ہو کر مکہ معظمہ پہنچا تھا طواف کعبہ کرتے ہوئے حجر اسود پر پھوڑے سے تین ضربیں لگائیں (فصربہ بدایوس کان معہ ثلاث ضربات مہ والیات رجب ص ۱۱) پھوڑا مارتے وقت کہتا جاتا تھا کہ آج میں اس عمارت (کعبہ) کو نبی ﷺ کا (وای اھدم الیوم ہذا لیت۔) (ایضاً) لوگوں نے اس غیبت ہی کے ٹکڑے کر دیئے۔ اسی حاکم کے بارے میں ایک اور روایت میں بیان ہوا ہے کہ اپنے ایک سردار ابو الفتح کے ساتھ فوجی دستہ ان ایام میں مدینہ کو بھیج کر جب چند روزہ تسلط اس کا حجاز پر ہو گیا تھا یہ چاہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مصر لے آئے تاکہ حضرت حمینؓ کے مفروضہ سر کی مسجد کے علاوہ روضہ منورہ بھی قائم کرے کہتے ہیں کہ جب یہ غیبت حصول مقصد کے لئے روضہ مبارکہ کو منہدم کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ مسلمانوں میں سخت اضطراب پھیل گیا ایک تاری تے یہ اہمیت مبارکہ بلند آواز سے تلاوت کی:۔

آلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَ
هَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّعُوهُمُ
أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ فَأَن تُحْسِنُوا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

(۹۱ - ۱۳)

کیا تم اس گروہ سے جنگ نہیں کرتے جنہوں نے
اپنے سب عہد و پیمان توڑ دیئے اور رسول اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم) کو نکالنے کا ارادہ کر لیا اور
شرارت کی ابتداء ان ہی کی طرف سے ہے کیا تم
ان سے ڈرتے ہو حالانکہ یہ حق اللہ کا ہے تم اسی
سے ڈرو۔

آیت مبارکہ کی تلاوت سے مسلمانوں میں بکلی سے دڑ گئی اور باوجود ان غیبتوں کے مسلح
ہونے کے ان کا سخت مقابلہ کیا ساتھ ہی چمک و کڑک کے ساتھ خوفناک آندھی آئی یہ غیبت
خوفزدہ ہو کر بھاگ گئے۔

۷۔ تقریباً ۱۱ سال حکومت کرنے کے بعد مسلک ۷ میں اسی حاکم عبیدی کا خاتمہ ہو گیا یہ شخص
ظالم و سفاک اور بیحد سیرت تھا۔ اسماعیلیہ کی ایک شاخ جو درویشی کہلاتی ہے اسی سے منسوب
ہے۔ اسماعیلی مولف کہتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ درویشوں کا مذہب ہمارے ہی اسماعیلی مذہب کا

آخری نتیجہ ہے جو طول اور تنازع پر مبنی ہے بڑھتے بڑھتے در و ذریکہاں تک بڑھے کہ مولانا ماحکم کو ہی خدا سمجھنے لگے کیونکہ مذہب کی اصولی تعلیم یہی ہے کہ امام ہی خدا تعالیٰ کی صفوں سے جو کلام مجید میں آتی ہیں حقیقی طور پر موصوف ہے (صفحہ ۲۲۶) اسی الحاکم کے لقب الشریف والسید کو اولاد حسین کے لئے مختص کیا تھا اور اسی الحاکم کے بارے میں اسماعیلی داعیوں نے بقول اسماعیلی مولف یہ پیش گوئیاں کیں کہ ان ہی کے زمانے میں ”ذریت طاہرہ“ (اولاد حسین) کی طرف دین کا امر لوٹے گا اور اسے وہی قوت واصل ہوگی جو پیغمبر مسلم کے زمانے میں تھی مولانا ماحکم ہی وہ امام ہیں جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ پورا کرے گا تمام اسلامی ممالک میں جہاں غلط مذہب رائج ہے اسماعیلی مذہب پھیلے گا۔ آپ بڑے ہوں گے آپ کا سن چالیس سال سے زائد ہوگا۔ آپ کی دائری ہوگی اور آپ تمام افراد یعنی بنو عباس اور بنو ائمہ پر جنوں نے اماموں کا حق غصب کیا ہے غلبہ پائیں گے مومنین کی تمام امیدیں دین اور دنیا میں پوری ہوں گی..... دین کو پوری قوت حاصل ہوگی اور وہ ذریت طاہرہ (یعنی اولاد حسین) کی طرف لوٹے گا۔“

ان پیش گوئیوں پر تبصرہ کرتے ہوئے اسماعیلی مولف فرماتے ہیں:-
 ”لیکن ان میں سے ایک امر بھی وقوع میں نہ آیا۔ نہ آپ کی الحاکم عید کی عمر چالیس سال کی ہوئی نہ آپ نے بنو عباس اور بنو ائمہ کو مسخر کیا نہ آپ کے عہد میں دین کو قوت حاصل ہوئی جو پیغمبر کے زمانے میں تھی..... دوسرے ممالک میں اسماعیلیت کا شائع ہونا تو کجا خود آپ ہی کے پایہ تخت یعنی مصر میں دروڑیوں کا فرقہ نکلا جس کی وجہ سے اسماعیلیت کو بڑا صدمہ پہنچا (صفحہ ۲۱۷) پھر فرماتے ہیں کہ:- ”مولانا ماحکم کے زمانے میں فاطمی حکومت کے سیاسی اور مذہبی پہلو کمزور ہو چکے تھے اگر ایسی پیشین گوئیاں نہ کی جاتیں مستحیوں کے عقیدوں میں ترنزل پیدا ہو جاتا اور وہ اسماعیلی دعوت سے پھر جاتے ہماری کتابوں کے چھپانے کی بجائے اور وجہ کے ایک وجہ یہ بھی ہے“ (صفحہ ۲۱۸)

گویا اسماعیلی مولف کے اس اعتراف ہی سے ثابت ہے کہ اپنی حکومت کے سیاسی اور مذہبی پہلو کی کمزوری کے پیش نظر ہمدایت و فاطمیت کے پروگنڈے کی تقویت کے لئے جہاں ”راس الخیمین“ کی مسجد تعمیر کی گئی روضہ منورہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی منتقلی کا کام اقدام کیا گیا اسی کے ساتھ لقب الشریف کو قریشیوں و ہاشمیوں کے علی الرغم اولاد حسین سے مختص کیا گیا

اور بقول اسماعیلی مؤلف اسماعیلی تعلیمات کو خیر رکھنے اور اپنی کتابوں کو چھپانے کی کوشش کی گئی
کیونکہ اسماعیلیت کا بنیادی اصول یہ بتایا جاتا تھا کہ۔

”اللہ تعالیٰ نے آدم کی شریعت کے ظاہر کو نوح کے قیام سے معطل کیا
اور نوح کی شریعت کے ظاہر کو ابراہیم کے ظہور سے معطل کیا اسی طرح عیسیٰ کی
شریعت کے ظاہر کو آنحضرتؐ کی بعثت سے معطل کیا اور آنحضرتؐ صلعم کی شریعت
کے ظاہر کو مولانا محمد بن اسماعیل کے قیام سے معطل کیا (ص ۱۷۱)

اسماعیلیت کے اس بنیادی اصول کے بارے میں خود ہی اسماعیلی مؤلف فرماتے ہیں کہ۔
”مولانا محمد بن اسماعیل کو حضرت آدم سے ستواں رسول ماننا جن کے قیام سے
اللہ تعالیٰ نے شریعت محمدی کے ظاہر کو معطل کر دیا یہ ایسے عقائد ہیں کہ اسلامی
تعلیمات کے منافی ہیں ہماری کتابوں کو چھپانے کی یہ بھی ایک وجہ ہے کہ ان
میں ایسے عقائد درج ہیں جو بالکل اسلام کے خلاف ہیں“
(ص ۱۱۷ کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت)

مذہبِ اہلِ نظریات اور اسماعیلی مؤلف کے بیانات اور واضح اعتراف سے کیا یہ بات
روز روشن کی طرح ہویدا نہیں ہو جاتی کہ عبید اللہ بن میمون القدر نے اپنی سیاسی تحریک کو مذہب
کا لباس پہنایا اور بقول ایک مستشرق جن کے اقتباسات تحقیق مزید میں پیش کیے گئے ہیں ایسی دلیل
مستقل مزاجی کے ساتھ بروئے کار لایا گیا جو ہمارے جذباتِ حیرت و استعجاب کو براہِ گینوت کرتا
ہے اور اگر ہم اس مقصد اور غرض کو فراموش نہ کریں تو ہمیں جس کی خاطر یہ سب کچھ کیا گیا (یعنی اسلام
کی بیخ کنی اور اسلامی سیاسی نظام کی تباہی) تو وہ ضرور ہماری پُرورش مدح و تحسین کا مستوجب
ہو سکتا تھا ”عبید اللہ کے زمانہ میں ہندی موعود اور فاطمی نسب کے ادعاؤں کو کہ حصولِ مقصد کی خاطر
متبعین کی جماعت فراہم کرنے میں زیرِ دست آئے کار ثابت ہوئے تھے کیونکہ یہی ہتکنڈے اس زمانہ
میں دوسرے سیاسی قہمت آزمائشی استعمال کر رہے تھے یہی حربہ اس نے بھی استعمال کیا اور اپنی
اس خفیہ سیاسی تحریک کو نہایت ہوشیاری، مستقل مزاجی، حسن تدبیر اور انسانی قلوب کی گہری
معرفت کی بدولت علیٰ جامع پہنایا اس کے اخلاف کو اس تحریک کا بالآخر مذہبِ اسلامی اقتدار
حاصل ہوا اور صدیوں تک مذہبی فرقے کے پیشوا اور امام کی حیثیت سے حکومت کی یہ حکومت
بقول اسماعیلی مؤلف عباسی اور اموی حکومتوں کے مقابلے اور ان کی تحریک و استعمال کے مقصد سے
عالم وجود میں آئی تھی ”خلافت“ سے موسوم کیا گیا اس وقت تک صحیح النسب فاطمیوں یعنی

اولاد حسین نے اظہار نسب میں علوی وحسینی نسبوں کے علاوہ فاطمی کہلانا یا الشریف
 والسید باظہار نسب استعمال کرنا اختیار نہیں کیا تھا ہمید یوں نے بقول علامہ سیوطی الشریف
 والسید کو محقق و مخصوص کیا یہ واقعہ پانچویں صدی ہجری کا ہے اس کے بعد سے اسماعیلی داعیوں
 ناصر خسرو و ابو نصر ہیتہ الشیرازی وغیرہم کی تبلیغی سرگرمیوں کے سلسلے میں ایران و خراسان
 و ہندوستان میں چھٹی صدی ہجری سے اولاد حسین کی سیادت نبی کا چرچا ہونے لگا مگر حجاز
 و شام وغیرہ میں جہاں صحیح النسب قریشی و ہاشمی قبائلی مشرور سے آیا وہیں اظہار نسب میں نہ کبھی
 السید و الشریف استعمال ہوئے اور نہ آج ہوتے ہیں۔ اسلامی تاریخ کا یہ عبرت آموز باب ہے
 کہ ہمدی موعود کے ادعا سے شریعت محمدیہ کو معطل کرنے یعنی نماز روزہ حج و زکوٰۃ و دیگر ارکان
 اسلام کو مٹانے، تادیلات باطلہ سے عقائد اسلام کو مسح کر کے قرآن شریف کو محفوت بنا کر اور اس
 کی آیات کی لغو تادیلات کر کے اس کی فعالیت ختم کرنے اور محمد بن اسماعیل کو حضرت آدم سے
 سابق رسول قرار دے کر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت پر حرف لانے اور اسی طرح
 سے دیگر حضرات کو جمہور مسلمین نے عموماً اور قریشی و ہاشمی عباسی و علوی اکابر نے خصوصاً تعلیم سلاطین
 کی تخریب کا موجب قرار دے کر اس کے ابطال کی کوششیں کیں لیکن غیر طبقاتی ملیت اسلامیہ
 میں نبی و نسلی امتیاز و تفریق پیدا کرنے کے لئے ہمید یوں نے القاب الشریف و السید کو باظہار
 نسب مخصوص کرنے کی جو بدعت قائم کی تھی ایران اور ہندوستان میں اسے ہر روز زمانہ تفاخر و اہلاد
 کے جذبے سے اختیار کر لیا گیا اور خروج ہمدی و قاطمیت کی موضوعات کو بھی بعض محدثین نے لڑائی
 کتابوں میں درج کیا اور متاخرین صوفیہ نے بھی اپنے مقاصد کے لئے اختیار کیا۔ "خروج ہمدی"
 کے مختصر حالات تاریخی واقعات کی روشنی میں ملاحظہ کرنے سے یہ حقیقت منکشف ہو جاتی ہے کہ
 سیاسی اقتدار کے حصول کی دوڑ میں سیاسی قسمت آزماؤں نے ہمدی موعود کا ادعا کس درجہ
 مفید مطلب سمجھا تھا۔

خروج ہمدی

سب سے پہلے ۱۱۷۱ھ میں یعنی ساخ کر بلا کے پانچ برس بعد ایک سیاسی قسمت آزما قاتر
 بن ابی حمید نقفی نے اپنے متبعین کی جماعت فراہم کرنے کی غرض سے حضرت علی کے فرزند جناب
 محمد بن الحنفیہؑ کو "ہمدی" قرار دے لیا تھا۔ تحریرات میں "ابا الہمدی" سے خطاب کرتا مگر وہ

حضرت اس سے اپنی برائت کا اظہار کرتے۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ سیاسی اقتدار حاصل کرنے اور اپنے مخالفین پر غلبہ پانے کی غرض سے مختار نے یہ سارا ڈھونگ رچایا تھا۔ دھونی نفس الامر منستویہ لا یتجمع علیہ رعا عامن الشیعة الذین بالکوفة یقیم لہ دولة (البدایہ ج ۲ صفحہ ۲۴۴) مورخین نے اس کو کذاب کہاہے اور سوہ اعتقادی سے ہٹم کیا ہے۔ مختار ثقفی ہی پہلا شخص ہے جس نے سیاسی مقصد سے ہمدی کا پروگنڈا کیا تھا اس کے بعد نصف صدی تک جو اموی خلافت کا بعد نصف آخر تھا کسی اور شخص نے ہمدی کے ادعا سے خروج نہیں کیا تھا۔ حضرت حسینؑ کے پوتے اور پردے زید علی بن حسینؑ اور یحییٰ بن زید مذکور کے جو تا کام خروج سلاطین و سلاطین میں امیر المومنین ہشام بن عبد الملک اموی صیہ نیک سیرت خلیفہ کے عہد میں اور اس کے بعد چوتھے بعض طلب خلافت کی غرض سے تھے۔ ہمدویت کے یہ حضرات مدعی نہ تھے۔ صحیح النسب علویوں میں سے سب سے پہلے جن صاحب نے ہمدی ہوئے کا دعویٰ کیا اور اس دعوے سے خروج کیا وہ حضرت حسن کے پوتے محمد بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ بن حسن بن علی بن ابی طالب تھے۔ لقب ان کا الارقط تھا، محمد الارقط کہلاتے تھے (جمہور ابن حزم) ہمدی کے مدعی ہو کر "محمد الہمدی" کہلانے لگے۔ انھوں نے یہ خروج ۳۸۵ھ میں کیا تھا یعنی عباسی خلافت قائم ہوئی کے ۲۳ برس بعد بعد خلافت امیر المومنین ابو جعفر عبد اللہ المفسور مدینہ میں خروج کیا اور عباسی سردار لشکر عیسیٰ بن موسیٰ عباسی کے مقابلہ میں مع اپنے بھی بھائیوں کے مقتول ہوئے۔ محمد الارقط مطلقاً پہلے تھے سب سے خزاہٹ کی آواز نکلتی تھی۔ ان کے خروج کی تائید میں جو حدیثیں وضع ہوئیں ان میں ان کی اس خصوصیت کا بھی لحاظ رکھا گیا یعنی شیعہ مولف مقاتل الطالبین نے حضرت ابو ہریرہؓ کی سند سے یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میری اولاد میں ایک ہمدی ہوگا جس کا نام میرے نام پر اور جس کے باپ کا نام میرے والد کے نام پر ہوگا اور اس کی آواز میں خزاہٹ ہوگی فی ساندہ ساندہ مقاتل الطالبین ص ۲۲) سہابیوں نے ان کے مقتول ہو جانے کے بعد انھیں "نفس الزکیہ" کا خطاب دیا عہد الطالبین کے شیعہ مؤلف لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ مدینہ کے مقام احجار الزیت پر میری اولاد میں سے ایک نفس الزکیہ قتل ہوگا۔ سہابیوں کی اس افراع کو اتنی شہرت دی گئی کہ غیر شیعہ مؤلفین بھی نام کے بجائے "نفس الزکیہ" ہی لکھتے رہے سہابیوں کی اس وضع حدیث کے علاوہ اور بھی حدیثیں اور روایتیں وضع ہوئیں۔

آمد و خروج مہدی کے متعلق مندرجہ ذیل روایت حضرت علیؑ سے منسوب کی گئی ہے منسوب
 کرنے والے ابو اسحق النسفی ہیں جن کی عمر حضرت علیؑ کی وفات کے وقت صرف چھ سات برس کے
 درمیان تھی یعنی ولادت ان کی مسندہ مکی تھی اور حضرت علیؑ مسندہ مدینہ میں مقتول ہوئے تھے باوجود
 اس درجہ کم سنی کے سنن ابو داؤد و دیگر کتب میں ان سے یہ روایت ہے کہ :-

<p>عن ابی اسحق النسفی قال قال علیؑ ونظر الی ابنہ الحسن ان ابنی هذا صمد کما سماہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مینفخ رج من صلبہ رجل یتیمی یا ینم بیکم یشبہ فی الخلق ولا یشبہ فی الخلق یملأ الارض عدلاً۔</p>	<p>ابو اسحق النسفی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے اپنے بیٹے حسن کو دیکھ کر کہا کہ میرا یہ بیٹا سردار (مسید) ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام رکھا ہے عنقریب اس سے صلب سے ایک شخص پیدا ہوگا جس کا نام تمہارے نبی کے نام پر ہوگا خلق میں ان سے ملتا ہوا ہوگا اور صورت میں ملتا ہوا نہ ہوگا یہ روئے زمین کو انصاف سے بھر دے گا۔</p>
--	--

تاریخی واقعات سے ثابت ہے کہ حضرت حسنؑ کے اپنے بیٹوں میں سے تو کسی نے مہدی
 ہونے کا بھی دعویٰ نہیں کیا تھا البتہ ان کے فرزند حسن مثنیٰ کے ایک پرستے محمد الارقط بن
 عبد الحمض بن حسن مثنیٰ نے مذکورہ جیسا ذکر ہو چکا مسندہ مدینہ میں مہدی کے دعویٰ سے طلب خلافت
 کے لئے خروج کیا تھا تاریخ اسلام میں یہی پہلے شخص تھے جنہوں نے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا
 مگر نسل حسنؑ کے ان جناب مہدی کا یہ خروج قطعاً ناکام رہا روئے زمین کو عدل انصاف سے
 بھر دینے کی نوبت ہی نہ آنے پائی تھی کہ خروج کے چند گھنٹے بعد ہی حکومت کے درجی دستے نے
 ان کی اور ان کے ساتھیوں کی بغاوت کا خاتمہ کر دیا تھا شیعوں نے ان کو ایک وضعی حدیث
 سے النفس النکیہ "کالقب دیا تھا یہ چرچہ جنے بعد ان کے برادر حقیقی ابراہیم نے بصرے
 میں خروج کیا وہ بھی مع اپنے ساتھیوں کے مارے گئے مسلم ان خروجوں کے تقریباً سترہ سال بعد

محمد الارقط کے فرزند عبد اللہ الاشتر بھی اسی زمانہ میں خلافت عباسیہ کے سرحدی صوبہ سندھ میں
 جس کے باطندار علاقہ کی حدود اس زمانہ میں نواح کابل تک محیط تھیں پہنچ گئے تھے مگر چند سال بعد نواح کابل
 کے ایک پیراٹھانے نام پر گورنر صوبہ کے فوجیوں کے مقابلہ میں قتل ہو گئے تھے

کے لئے خردی کرنے والے اپنے کو ہدی کہتے تھے مقتول ہو جانے پر انھیں شہید کہا گیا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدّر ارشادات میں قائم حکومتوں کے خلاف خردی کرنے کی سخت ممانعت ہے، مگر دیگر مقدّر ارشادات کے ذریعہ مبارک ہے کہ من مخرج من المطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية (یعنی جس شخص نے جماعت کا ساتھ چھوڑ دیا اور خلیفہ کی اطاعت سے باہر ہو گیا اور اسی حالت میں (غیر حقہ کہے) مر گیا تو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ بہر حال وفات میں باغی مقتولین کی ہلاکت کو شہادت کہہ کر اس قسم کی اہل اور لغو روایتیں وضع کرتے رہے جن کا نمونہ سطور بالا میں پیش کیا گیا ہے۔

دوسری تیسری صدی ہجری میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کے لئے نبی و نبی نقلین کے مسلسل پروپیگنڈے نے جو فضا پیدا کر رکھی تھی بیسیوں حدیثیں اور روایتیں اس مقصد سے کوڑا اور بھرے وغیرہ کی ٹکالوں میں وضع ہوتی رہیں کہ ملت اسلامیہ کی سربراہی و سیادت کا استحقاق فلاں گھرانے کے اشخاص کو حاصل ہے اور اسی گھرانے میں وہ ہستی بھی یعنی ہدی عالم وجود میں آئیگی جو ظلم سے بھری ہوئی اس دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گی زمین اپنے خزانے اٹھائے گی اور امت مسلمہ نعمتوں سے مالا مال ہو جائیگی اور ہدی تمام اسلامی مالک کو اپنے زیر اقتدار لے آئیں گے وغیرہ وغیرہ۔

امام بخاری متوفی ۲۵۶ھ و امام مسلم متوفی ۲۶۱ھ نے ہدی کے بارے میں کوئی ایک حدیث بھی سمجھیں میں درج نہیں کی یا تو ان ائمہ حدیث کو ایسی کوئی حدیث نہ مل سکی یا وضعی جانکر چھوڑ دیا سنن نسائی میں بھی آمد ہدی کی کوئی حدیث نہیں حالانکہ حافظ ابو عبد الرحمن احمد نسائی کی وفات ۳۸۰ھ میں ہوئی تھی اور اس زمانہ میں طلب خلافت کے لئے جہد و جہدیت کا چرچا جو اصل وجہ ایسی حدیثوں کے گھڑنے کی ہے۔ شباب پر تھا۔ ابن ماجہ قزوینی متوفی ۲۶۱ھ و ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۵۴ھ اور ابو عیسیٰ محمد ترمذی متوفی ۲۵۵ھ البتہ آمد ہدی کی حدیثیں اپنی کتابوں میں درج کی ہیں بایں تفصیل ابن ماجہ کی بات ابو کی دشا اور ترمذی کی جاہ۔ میزان کل اس۔ کتب حدیث کے علاوہ دیگر کتب الصریح وغیرہ میں بھی اس بحث پر مقدّر روایتیں اور حدیثیں ملتی ہیں۔ علامہ ابن خلدون نے شہرہ آفاق مقدمہ میں ایک خاص باب آمد ہدی کا قیام کر کے کوئی تیس حدیثوں اسناد پر تفصیلی گفتگو کی ہے جو ان کی کتاب (عربی ادویشن) کے ۲۴ صفحات پر مشتمل ہے۔

کتب اسماء الرجال وائمہ فن کے اقوال سے بتایا ہے کہ راویوں میں کون کون شیعہ و متشیع ہیں کون مشہور یا تشیع اسے کون منکر الحدیث ہے کون مدلس و ضعیف ہے اور کون ناقابل اعتبار لیں بشی و کجھول سے چنانچہ صاف کہا ہے کہ آمد ہندی کی ان حدیثوں میں شاید ہی کوئی حدیث ایسی ہے جو قسم سے خالی ہو۔

مفہوم و مضمون کے اعتبار سے ہر حدیث کا جدا اسلوب اور بیاروپ ہے۔ مختلف اور متضاد الفاظ ہندی و آمد ہندی کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں۔ بعض حدیثوں میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہندی میرے اہل بیت میں سے ہوگا۔ من اہل بیتی بعض میں ہے کہ قریش میں کا کوئی شخص ہوگا۔ رجل من قریش بعض میں ہے کہ نیری امت میں سے کوئی شخص ہوگا رجل من ہقی کسی میں کہلوا یہ ہے کہ مدینہ کے لوگوں میں سے ایک شخص ہوگا رجل من اہل المدینہ بعض حدیثوں میں ہے کہ ہندی اولاد فاطمہ یا بنی فاطمہ سے ہوگا المہدی من ولد فاطمة او من بنی فاطمة اور بعض میں کہا گیا ہے کہ میرے چچا عباس کی اولاد میں سے ہندی ہوگا۔ المہدی من ولدا العباس عی (الصواعق المحرقة ص ۱۲) چنانچہ مزید تصریح میں یہ الفاظ منسوب کئے گئے ہیں :-

عباس میرے چچا جدا الخلفاء ہیں ان کی اولاد	العباس عی ابوالخلفاء وان من
مین السفاح والمنصور والمہدی ہوں گے۔	ولده السفاح والمنصور والمہدی
لئے چچا اس لڑکا آفا زچہ سے ہوا اور اختتام	یا عجمی فتحہ اللہ هذا الامر و یختتمہ
تہاری اولاد میں سے ایک شخص کے ذریعہ ہوگا۔	برجل من ولدك (ایضاً ص ۱۲)

تقریباً اسی مضمون کی ایک وضعی حدیث مستدرک الحاکم میں مجاہد کی روایت سے ہے جس میں السفاح والمنصور والمہدی کے علاوہ ایک نام المنذر کا بھی شامل ہے یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا مینا اہل البیت اس بعتہ و مینا السفاح و مینا المنذر

لے برادر محترم علامہ تہا عدلی مدنی نے "خروج ہندی" نام ایک کتابچہ غایت تحقیق سے تالیف کیا ہے ابن ماجہ والود او دو ترمذی میں جو اکیس حدیثیں ہندی کے بارے میں ہیں ان سب کے اسناد ہمہ بست کی ہے اور ثبات کیا ہے کہ یہ سب وضعی اور لوگوں کی سن گھڑت ہیں امید ہے کہ یہ کتابچہ مغرب کو کرشنا جیٹن کے مطبعہ زار ہر ۔

دستا المنصور و متا الہمدی رچار شخص ہم اہل دیش میں سے ہوں گے السفاہ ہم میں سے والہندز ہم سے اور المنصور ہم سے اور الہمدی ہم میں سے ہوں گے (مجاہد کے پوچھنے پر ہر ایک کی صفت بیان کرتے ہوئے ہمدی کے بارے میں کہا "اور ہمدی دنیا کو انصاف اور عدل سے بھر دیں گے جس طرح وہ ان سے پہلے ظلم و ستم سے بھری ہوئی۔ جو پائے درندوں سے بے خوف ہو کر رہیں گے۔ زمین اپنے جنگر پارے (یعنی سونے چاند کا کیلیس) اگل دے گی وضا میں نے تین چار حدیثیں اس مضمون کی بھی گھڑی ہیں کہ جب مشرق سے یاخراسان سے (جیسا ایک حدیث میں نام کی تصریح بھی ہے) کالے پرچم لے لوگ نکلیں اور اس طرح قتال کریں جو کسی قوم نے بھی نہ کیا ہو تو تم بیعت کرو اس کے ہاتھ پر خواہ وہ سب گھٹ کر چلیں برف پر کیوں کہ ان میں اللہ کا خلیفہ ہمدی ہے۔ ان میں سے ایک حدیث حضرت ثوبانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام سے منسوب کی گئی ہے جن کی وفات ۳۷ھ ہوئی تھی اس وضعی حدیث کے ابتدائی جملہ یہ ہیں یعنی حضرت ثوبان سے یہ کہلایا ہے کہ۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلُ عِنْدَ كِبْرِكُمْ ثَلَاثَةَ كَأْهَبٍ	یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
إِنَّ خَلِيفَةً لِّعَلَّ لَا يَصِيرُ إِلَى وَاحِدٍ	قتل کئے جائیں گے تمہارے خزانے کے پاس
مِنْهُمْ ثَمَّةٌ تَطْلُمُ الرِّايَاتِ السُّودَ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ (إِلَى آخِرِهِ)	تین شخص ہر ایک کسی خلیفہ کا میاں ہو گا پھر وہ خزانہ
	ان میں سے کسی ایک کو بھی ملے گا پھر نمایاں ہونگے
	کالے پرچم مشرق کی طرف سے۔۔۔۔۔

ابن ماجہ نے جن اسناد سے یہ حدیث درج کی ہے اس کے راویوں میں عبد الرزاق بن ہمام الضعافی کا شمول ہے یہ کثر شیعہ بھی تھے اور بقول زید بن المبارک اور عباس العنبري کذاب بھی رہی ائمہ کے شدید مخالف تھے ان ہی نے یہ بھوئی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کی تھی کہ معاویہ کو میرے منبر پر جب پاؤ قتل کر دو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کاتب دمی اور صحابی کا ذکر ان کے سامنے ہوتا تو منہ کھرتے اور کہتے کہ ان کے ذکر سے مجلس خراب رہ کر دو

اسلئے یہ لفظ کبر عربی میں مقود معنی میں مستعمل ہے۔ بڑھاپے کے معنی میں نیز عظمت و شاہانہ و جلال و نجابت و شرافت، بیش بہا، اگر انقدر وغیرہ کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے یہاں خزانہ کے مفہوم میں ہے۔ بقول ابن خلدون مطبوعہ کارخانہ تہارت کتب آرام ہارن کے مترجم نے اس فقرہ کا یہ کیا غلط ترجمہ لکھا ہے۔ "تمہارے بڑھاپے کے وقت تین آدمی خلفاء کی اولاد میں سے قتل ہوں گے۔"

رمضان الاعتدال ص ۱۲۱ و تہذیب التہذیب (۱) ان کا زمانہ خلیفہ امون الرشید کا عہد
 خلافت تھا۔ صاف ظاہر ہے کہ بنی امیہ کے آخر دور خلافت کے واقعات کو سامنے رکھ کر جو امیر المؤمنین
 ہشام بن عبد الملک کی وفات کے بعد مسئلہ ہے پچھمال کے قلیل عرصہ میں ابولید بن یزید
 بن عبد الملک و یزید ابونید بن عبد الملک اور مروان بن محمد بن مروان کے ہلاک ہو جانے اور
 خلافت کے خاتمے اور عباسی خلافت کے قایم ہونے سے پیش آئے تھے اس وضاحت نے یہ حدیث
 گھڑی اور حضرت ثوبان متوفی ۳۵۲ھ سے منسوب کر دی۔ ہر خلافت اس کے دو عالمی شیوخ
 راویوں عبد اللہ بن عمر بن ابان الکوفی و عبد اللہ بن ہبید کی روایت سے ایک اور وضعی حدیث
 طبرانی نے درج کی ہے جس میں بیان ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت
 انصار کے سامنے حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ دونوں کے ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ عنقریب ان
 عباسؓ کی پشت سے ایک شخص پیدا ہو گا جو دنیا کو ظلم اور جور سے بھر دے گا ابوبکر (رضی اللہ عنہ)
 کی پشت سے عنقریب ایسا شخص پیدا ہو گا جو دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گا تم بھی نوجوان
 کا ساتھ دینا جو مشرق کی طرف سے نکلے گا اور مہدی کا پرچم اٹھائے ہو گا۔ اس حدیث نے اولاد
 عباسؓ سے آمد مہدی کا گویا قاتلہ ہی کر دیا اور اولاد علیؓ کے لئے آمد مہدی کی خوش خبری سنائی
 اب ایک اور حدیث سنئے جو مہدی کے ذکر میں ہے مگر عبد المطلب کی حقیقی اولاد میں حضرت
 عباسؓ اور حضرت عقیلؓ کو شامل نہیں کیا گیا وہ حدیث یہ ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه	فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
وسلم عن ولده عبد المطلب سادة	کہ ہم اولاد عبد المطلب اہل جنت کے سردار
اهل الجنة انا وحمزة وعلي وجعفر	ہیں میں اور حمزہ و علی و جعفر
والحسن والحسين والمهدي -	مہدی -
(ابن ماجہ: المصالح المحرقة و دیگر کتب)	

حدیث علیؓ کے بڑے بھائی حضرت عقیلؓ کے نام راوی نے شاید ایسی
 بنا پر اپنی مرتبہ فہرست میں شامل نہ کیا ہو کہ بیگ صفین کے موقع پر وہ اپنے بڑا ذریعہ حقیقی کے خلاف
 حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے اور حضرت عباسؓ تو عباسی خاندان کے جن سے شیوخ راویوں کو
 خاص میر ہے۔ مورثا علیؓ ہی تھے۔ اس وضعی حدیث کے راویوں میں سترہ محدثین و متشیع
 لوگوں کے علاوہ مکر بن عمار الہمامی بھی شامل ہے جس کی بیان کردہ ایک حدیث کے بارے

ابن قیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں موضوع بلا شک کذبہ عکرمہ بن عمار (ج ۲ ص ۲۷)
یعنی یہ حدیث بلا شک موضوع ہے عکرمہ بن عمار نے اسے جھوٹ بیان کیا۔ ایسے جھوٹے راوی کے
قول پر وثوق ہی کیا۔

ان چند ہی مثالوں سے یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ آمد و خروج مہدی کی حدیثیں
مختلف اشخاص اور خاندانوں کے سیاسی اغراض کی خاطر وقتاً فوقتاً وضع ہوئیں بیشتر ان میں
سے حضرت فاطمہؓ کی نسل کے کسی شخص کے بارے میں ہیں۔ جن میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کو بشارت دی تھی کہ مہدی آخر الزماں تہاری اولاد میں سے ہوگا۔
نور الدین الہیثمی نے مجمع الزوائد میں جو طویل حدیث نقل کی ہے اس میں یہ کلمات جناب
رسالتہا صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے ہیں جو بقول راوی آپ نے اپنی ان صاحبزادی
سے فرمائے تھے :-

<p>یا قاطمة نحن اهل بیت قد اعطانا الله سبع خصال لم تعط احدا قبلنا ولا تعطى احدا بعدنا..... ومناسبتا هذه الامة وهما اربنا الحسن والحسين۔ یا قاطمة والذی بعثنی باحق ان یتبعهما مہدی ہذا الامة اذا صارت الدنيا هرجا مرجا (الاسلام لصیح ص ۱۵۳)</p>	<p>اے قاطمہ ہم اہل بیت کو اللہ تعالیٰ نے سات ایسی فضیلتیں عطا کی ہیں جو ہم سے پہلے کسی ایک کو بھی عطا نہیں ہوئیں اور نہ ہمارے بعد کسی کو عطا ہوں اور ہم ہی ہیں اس امت کے دو نواسے ہیں اور وہ دونوں تمہارے فرزند حسن و حسین ہیں اور اے قاطمہ قسم اس ذات کی جس نے حق کے ساتھ مجھے بے شک کیا ہے ان (کی اولاد) میں سے اس امت کے مہدی (کا اس وقت ظہور) ہوگا جب دنیا میں فتنہ و فساد پھیل جائے گا۔</p>
--	--

فاطمی مہدی کے چیلے اور شکل و مشابہت کے بارے میں طبرانی اور دیگر کتب میں بہ
الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں :-

<p>المہدی من ولدی وجہہ کالکوکب الذی للون لون حرابی والجسم جسم اسرائیلی یملا الارض عدلا</p>	<p>المہدی میری اولاد میں ہوگا چہرہ اس کار وشن ستارہ جیسا درختان رنگ اس کا رنگ عربی جسم اس کا جسم اسرائیلی۔ دنیا کی عدل</p>
--	--

کما مملت جو سرا یرضی بخلافه
 اهل السماء و اهل الارض و الطیر
 الجویملات عشرين سنة -
 (ایضاً)
 و انصاف سے بھر دے گا جیسے وہ ظلم و جور
 سے بھری ہوگی۔ اس کی خلافت سے اہل
 آسمان و اہل زمین اور پرندہ این کرہ ہوا
 راضی ہوں گے وہ میں برس تک حکومت کریں گے

اس وضعی حدیث کے ان الفاظ سے کہ ہدی میں برس تک حکومت کریں گے، ان کی
 خلافت سے اہل آسمان و زمین و پرندہ این ہو اسب راضی خوشی رہیں گے صاف ظاہر ہے کہ یہی
 قسمت آزمائوں کے پرومڈیڈے کے سلسلے میں وضع ہوئی تھی۔ تحقیق مزید، میں صحیح النبی صلی
 و علیہ و آلہ و سلم کے ساتھ سے زیادہ خدو جوں اور بغاوتوں کے حالات پیش کئے گئے جن کے
 مطالعہ سے یہ حقیقت بھی عیاں ہو جائیگی کہ بعض موقع شناس ایرانی نژاد کس کس طرح ہدی
 کے رد میں ظاہر ہو کر اسلامی سیاسی نظام میں اختلال و انتشار پیدا کرنے کا موجب ہوئے
 تھے اور ایسی وضعی امارت سے حصول مقصد میں کیا کچھ کام لیا تھا۔ اسماعیلی مولف نے عبید اللہ
 بن یحیون القدری ہدی کے علاوہ کی علامتوں اور حیلہ کے بارے میں کہہ دیا ہے کہ ہدی کا
 اسرائیلی قدو قامت، عربی روپ، چوڑی پیشانی اور اونچی ناک ہوگی (ص ۱۷۱) حکومت
 بھی عبید اللہ کے رکن نصیب ہوئی اور تقریباً ۲۶ برس حکمران رہا مگر ساری دنیا پر تو نہیں
 مختصر سے خط ملک پر ہی حکمرانی کی آسمان کے رہنے والوں اور ہوا کے پرندوں کا حال تو
 معلوم نہیں ان پر کیا گزری زمین کے رہنے والوں میں سے مغربی افریقہ کے باشندوں پر اپنی
 حکومت قائم کرنے اور اس کے استحکام اور توسیع میں جو جو ظلم و ستم ڈھائے اشارۃً ذکر ان کا
 آچکا ہے۔ اس کی نسل کے بعض حکمران انتظامی امور میں اچھے اچھے کام کر گئے مگر آخر میں ابتری
 پھیلی بقول اسماعیلی مولف "آخری حکمران الحافظ الدین اللہ کے عہد میں ایسی فتنہ جنگیاں اور
 فوج کی مختلف پارٹیوں میں ایسی لڑائیاں ہوئیں کہ خدا کی پناہ دوسرے ماہوں کے عہد میں ملک کی
 حالت اب بھی بدتر ہو گئی خصوصاً خلافت کی حکومت میں ایسے ہولناک واقعات پیش آئے جن کی
 سیاسی کورمانے کا زبردست ہاتھ بھی کبھی نہیں مٹا سکتا بلکہ ظاہر کا ان سب بد نظمیوں کو فاطمی
 حکومت سے منسوب کرنا ایسا واقعہ ہے کہ جس کا جواب بن نہیں پرتا (ص ۲۰۳) اس حادثہ کے
 بعد تو حکومت عبید اللہ فاطمیہ کا خاتمہ ہی ہو گیا۔ اسماعیلی مولف فرماتے ہیں کہ ان کے امام آمر
 کے انتقال کے وقت ان کا فرزند طیب چھ ماہ کا تھا وہ ہی ہالشین ہوا "امامت کی وراثت

اسے گہوارے ہی میں دیدی تھی (صفحہ ۲۹۹) مگر ۵۲۳ھ میں سنسن مابہر امام کے ۱۲۰ سال سے لیسکر مصر سے نائب ہو گئے اس وقت سے پھر دوسرے (ردپوشی) مشرور ہوا چنانچہ فرماتے ہیں:-

”اب قیامت تک کسی امام کا ظہور نہ ہوگا اور ہم اس نعمت عظمیٰ سے

تقریباً بارہ سو سال تک محروم رہیں گے یہ طولانی مدت ایسی تاریک

گزرے گی جس میں ہیں امام کا روئے البر نظر نہیں آئے گا.....

دوسرے ستر میں جملہ اماموں کی تعداد سنو ہوگی مولانا قائم القیامتہ

(یعنی مہدی) جو ظاہر ہوں گے ستائیس امام ہوں گے (صفحہ ۲۹۵) ۱۰

۱۰ اسماعیل مولف کے قول کے مطابق ان کے امام مستقر کے مقتدر بیٹے تھے، بڑے بیٹے کا نام نزار تھا اور دوسرے کو مستعلیٰ لقب دیا تھا اسی کو اپنا جانشین کیا مولف مذکور کہتے ہیں ”جب نزار اور عبداللہ (منجملے بیٹے) کو حجت کے لئے طلب کیا تو انہوں نے مخالفت کی اور فاطمی حکومت سے لڑتے مولانا مستعلیٰ کو کامیابی ہوئی اور نزار کو قید کر کے بعد میں دیوار میں چنوا دیا گیا اس رٹائی میں دشمن کے دس ہزار آدمی قتل ہوئے یہاں سے فرقہ نزاریہ شروع ہوتا ہے جو ابھی باقی ہے (صفحہ ۳۰۰) نزاریہ فرقہ کے آرتا لیسویں امام ہزائی نہیں سر سلطان محمد انجانی تھے بعض مورخین کا قول ہے کہ نزار کی اولاد میں سے اس نزاریہ میں جو حکومت سے ہوئی تھی کوئی نہ بچا تھا اسی کے ساتھ یہ روایت بھی ہے کہ اسماعیلی امام مستقر کے انتقال کے بعد اس کے مقررین میں سے ایک شخص ابو الحسن سعیدی مصر سے حسن بن صباح کے پاس الاموت آیا حسن مذکور نزار کی بیافقت میں تھا چنانچہ سعیدی نے نزار کے ایک کم من بچے کو اس غرض سے اس کے سپرد کر دیا کہ اس کی پرورش اور کفالت کی جائے حسن نے اس بچے کی نزاریہ امام سلیم کی حیثیت سے پرورش کی اور اپنی وفات سے قبل اپنے در سے راست بزرگ امیر کو جو کہ خالص ایرانی نسل سے تھا اپنا جانشین مقرر کر کے فرزند نزار کو جو ابھی کم عمر نہ تھا اس کی کفالت میں دے دیا۔ بزرگ امیر کے مرنے پر اس کا بیٹا کی محمد اس کا جانشین ہوا اس زمانہ میں یہ فرزند نزار جوان ہو گیا تھا کہتے ہیں کہ اس نزاریہ امام مقتور کا ناجائز تعلق کیا محمد کی زویہ سے ہو گیا جس سے ایک بچہ ہوا جو بعد میں حسن علی ذکرہ السلام کہلایا۔ ایک روایتیں کہا گیا ہے کہ جس دن کیا محمد کی بیوی کے بچہ ہوا اسی دن نزاریہ امام کے یہاں بھی بچہ ہوا اور ایک عورت اس بچے کو کو دیں چھپا کر لائی اور کیا محمد کے بچے کے بجائے نزاریہ بچے کو لٹا دیا اور کیا محمد کے بچے کو لے گئی۔ نزاریہ بچہ کیا محمد کا بیٹا اور حسن بن کیا محمد کہلایا کیا محمد کے مرنے پر اس کا جانشین ہوا ۱۱ رمضان ۵۵۵ھ کو اس حسن بن کیا محمد نے ایک عظیم الشان دربار منعقد کر کے نزاریوں سے اجتماع عظیم کے سامنے اپنے کو نزار کی اولاد میں اور امام کی حیثیت سے خطا کر کیا اس کے نام کے ساتھ ”علی ذکرہ السلام“ الفاظ افتادہ ہوئے۔ پھر اس نے اعلان کر دیا کہ اب قیامت برپا ہو گئی تمام احکام اور تکالیف شرعی ساقط ہو گئیں اس کے بعد مجلس عیش و طرب منعقد ہوئی اسی کی

(بقایا صفحہ ۱۰۲ پر)

یہ کیفیت تو بمبئی فاطمیوں کے مورث و رخ و ساختہ ہمدی کے ظہور کی تھی جو پچھلے
 اوراق میں ہمڈ بیان ہوئی اور آپ نے ملاحظہ کی یعنی پہلے تو خفیہ تحریک چلائی سیاسی اقتدار کے
 حصول کے لئے مختلف قیام کے لوگوں کو اپنی خفیہ انجمن میں شامل کیا۔ قیام نے جن کے
 وحیانی لوٹ مار کے حالات سے اوراق تاریخ مملو ہیں اسی کے ایجنٹ کی حیثیت سے کام شروع
 کیا تھا پھر اس کے ایک ایجنٹ نے مغربی افریقہ پہنچ کر وہاں کے نیم وحشی و توہم پرست بربری
 قبیلہ کی کثیر تعداد کو آمد ہمدی کے سبز باغ دکھا کر گردیدہ کیا، فوجی جمعیت اکھٹی کی اور ان ہی
 کے بل بوتے پر حکومت قائم کی کوئی ساٹھ سال بعد اس کے جانشین نے موقع پا کر اپنے سپہ سالار
 جوہر کے ذریعہ مصر پر تسلط کر لیا۔ دوسروں تک ان کے اختلاف نے مصر پر شان و شوکت سے
 حکمرانی کی اور اس دوران حجاز و شام اور دیگر حصص اسلامی مملکت پر چھاپے مارے یا لٹیریا
 خود اسماعیلی مولف کے مندرجہ بالا اقتباس میں بیان ہوا ہے بائمی خانہ بیگیوں سے ملک کی حالت
 اتر چکی ان کے امام کا شش ماہہ فرزند طیب نام مصر سے غائب ہو کر عالم ستر (رند پوشی) میں
 چلا گیا۔ اس ستر پوشی کی مدت بارہ سو برس قرار دی گئی ہے جس میں تیار و پوش امام ہوں گے۔ پھر
 سو سال امام بحیثیت قائم القیام (ہمدی موعود) ظہور کریں گے گویا موجودہ زمانہ سے تقریباً
 چھ سو برس بعد۔

ہمدی المنتظر اسماعیلی ہمدی کے ظہور اور ستر کی مندرجہ بالا کیفیت کے بعد اب ذوق
 امیر کے صاحب العصر و ہمدی المنتظر کی ولادت اور غائب ہونے کی داستان

(بقایان نوٹ صفحہ ۱۰۰ کا) یادگار میں عید منائی جاتی ہے اور اسی دن سے نزاریہ امام تمام اخلاقی
 اور شرعی قیود سے آزاد سمجھا جاتا ہے جس میں ذکر و السلام کے بعد اس کی نسل کے چار شخص کے بعد
 دیگرے زمانہ کے الاموات رہے پھر الاموات کی تباہی کے بعد اس خانہ ان کے لوگ ایران کے مختلف
 مقامات پر منتشر ہو گئے ہنہائی میں کے دادا محمد حسن سے جو آغا خان اول کہلائے فتح علی شاہ قاجار
 شاہ ایران نے اپنی بیٹی کی شادی کر دی تھی اور بلا رقم و محلات باگ و بنیہ مقرر کر دیا تھا۔ ان اطراف میں
 نزاریہ فرقے سے لوگوں کی کثرت تھی شہداء میں جب محمد علی شاہ قاجار نے حکومت کی بھاگ بھگالی
 محمد حسن نے حکومت کے خلاف بعض وجوہ سے بغاوت کر دی مگر شکست کھا کر سندھ چلے آئے
 یہاں شہداء کی جنگ میں حکومت برطانیہ کی مدد کی پھر کئی سال بعد بمبئی جا کر مقیم ہوئے
 نزاریہ فرقہ کے لوگ جہاں کہیں ہیں اس خانہ ان کے معتقدین اور سربراہ خاندان کے امام ماضی
 ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے۔

بھی مجھلا لاکھ ہو یعنی اسماعیلی شیش ماہیہ امام کی روپوشی سے تقریباً ڈھائی سو سال پہلے ۳۲۷ھ
 یا بقول دیگر اس کے کچھ عرصہ بعد امامیہ کے گیارہویں امام حسن عسکری کے مفروضہ فرزند محمد نام
 کم سن میں دشمنوں کے خوف سے بغداد کی نواحی بستی ترمین رائے کے غار یا سرداب میں ایسے غائب
 ہوئے کہ بارہ سو سال کی طویل مدت گزرنے کے بعد اب تک مستور ہیں۔ ان کے بارے میں
 باور کیا جاتا ہے کہ اپنے وقت پر ظہور فرمائیں گے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب
 متعدد وضعی حدیثوں میں بیان ہوا ہے کہ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص جس کا نام میرے نام
 پر اور جس کے باپ کا نام میرے والد کے نام پر ہوگا۔ آخر زمانے میں ظہور کیے ظلم و جور سے
 بھری دنیا کو مدد و انصاف سے بھر دے گا چاہے دنیا کے خاتمہ کا ایک ہی دن باقی رہ جائے
 مگر اللہ تعالیٰ اس کو اتنا دبا کر دیں گے کہ یہ ہمدی ظہور کر سکے مگر امامیہ کے ہمدی المنتظر اور
 اسماعیلیہ کے ہمدی دونوں کی ولایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے اسم گرامی کی
 طرح جدا شدہ تھی۔ امامیہ کے ہمدی کی ولایت حسن مثنیٰ اور اسماعیلیہ کے ہمدی کی کمال۔
 قطع نظر اس کے ہمدی المنتظر کی ولادت کے بارے میں کتب تاریخ و انساب کی روشنی میں
 فرقے امامیہ کے مصنفین و مجتہدین کی بیان کردہ روایاتوں پر ایک نظر ڈالنا ضروری ہے۔
 فرقہ امامیہ کے دسویں امام علی بن محمد (الجواد) کے دو فرزند تھے حسن اور جعفر۔
 حسن بڑے تھے انھیں امامیہ اپنا گیارہواں امام مانتے ہیں۔ یہ حسن بن علی بن محمد (الجواد)
 تھیں امامیہ امام حسن عسکری کہتے ہیں مسئلہ میں لا ولد فوت ہو گئے تھے کہا جاتا ہے کہ
 ان کے مرنے پر ایک جماعت تو انھیں زندہ اور قائم تصور کرنے لگی اور دوبارہ ظہور کی غلط فہمی
 دوسری جماعت نے یہ عقیدہ قائم کیا کہ امام کے مرنے سے امامت منقطع نہیں ہوئی ان کا فرزند
 و جانشین موجود ہے اگرچہ ہماری نظروں سے مستور ہے۔ تیسری جماعت نے حسن کے بھائی
 جعفر کو اپنی توہمات کا مرکز بنا لیا اس زمانہ میں حسن و جعفر کی والدہ بھی حیات تھیں حسن کی
 میراث ان دونوں کو پہنچی۔ جعفر کثیر الاولاد تھے۔ مولف عمدة الطالب کے بیان کے
 مطابق ایک سو میں اولادیں تھیں ابو کریم یا ابو البنین کہلاتے تھے ان کے اغلات اپنے
 جد گرامی علی الرضا کی نسبت سے رضوی کہلاتے۔ ملازمہ ابن حزم حسن عسکری کے لا ولد
 فوت ہو جانے کے بارے میں ان کے والد علی بن محمد (الجواد) کی اولاد کا تذکرہ کرتے
 ہوئے لکھتے ہیں:۔

دَوْلَد عَلٰی بن محمد صَہر المامون
الحسن وجعفر فاما الحسن فهو آخر
اُمّة الرافضية علم يعقب وادعی
الرافضة ان جارية له اسمها صقیل
ولدت منه بعد موته وهکذا کذب
وجرت وفي ذلك خطوط طوال
(جمهرة الانساب صفحہ ۱۰۰)

(ظلیف) مامون (الرشید) کے داماد
علی بن محمد (الجواد) کے حسن اور جعفر دو بیٹے
تھے۔ یہ حسن رافضیوں کے آخری امام ہوئے
ان کے کوئی اولاد نہ تھی۔ رافضیوں نے یہ
ادعا کیا کہ ان کے مر جانے بعد ان کا ایک
لوتھی سے جس کا نام صقیل تھا عیسا ہوا تھا۔
مگر یہ تو جھوٹ ہے اس سلسلے میں طویل جھگڑے
بھی رہے تھے۔

اپنی دوسری کتاب پتل، والنخل میں علامہ موصوف نے قدرے تفصیل سے لکھا ہے کہ:-
”حسن (مصری) بغیر کوئی عقب چھوڑے مر گئے تو رافضیوں کے چند
فرقے ہو گئے ان کے تہہ پر اس بات پر قائم ہیں کہ حسن بن علی (بن محمد الجواد)
کے یہاں ایک لڑکا ہوا مگر انھوں نے اسے پوشیدہ رکھا۔ یہ بھی کہا گیا
ہے کہ حسن کی وفات کے بعد ان کے یہاں ان کی کنیز سے جس کا نام صقیل
تھا ایک لڑکا پیدا ہوا اور یہ بہت مشہور ہے بعض ردافضی نے کہا ہے
کہ صقیل سے نہیں بلکہ ان کی ایک اور کنیز سے پیدا ہوا جس کا نام سوسن
تھا زیادہ ظاہر یہی ہے کہ اس کنیز کا نام صقیل تھا کیونکہ اسی صقیل نے
اپنے آقا حسن بن علی (بن محمد الجواد) کی وفات کے بعد حمل کا دعویٰ کیا
تھا اسی وجہ سے سات برس تک حسن کی میراث کو روکا گیا تھا اور اس
معاہد میں اس کنیز سے حسن کے بھائی جعفر بن علی نے جھگڑا کیا تھا
اور ارباب دولت کی ایک جماعت اس کنیز کی مددگار تھی اور دوسرے
لوگ جعفر کے مددگار تھے اس کے بعد وہ حمل پھٹ گیا اور جھوٹا ہو گیا اور
حسن کے بھائی جعفر نے میراث لے لی۔“ (للل والنخل ابن حزم)

تاریخی واقعات کی روشنی میں حقیقت بھی یہی معلوم ہوتی ہے
داستان ولادت کہ جناب حسن مصری کے یہ صاحبزادے جنہیں ہمدی المذہب
وجہت فدا وغیرہ کہا جاتا ہے سیاسی ضرورت سے فرض کر لئے گئے ہیں درہ ان کی شخصیت

فی الواقع اگر جوتی تو جیسا روایتوں میں بیان کیا گیا ہے ان کے والد لوگوں سے ان کو اس قدر پوشیدہ کیوں رکھتے۔ اصول کافی کا پورا باب ”مولد صاحب الزیاد“ جو کتاب کے تقریباً دس صفحات پر محیط ہے ان کا وجود ہی ثابت کرنے کی روایتوں سے بھرا ہوا ہے جو لایعنی کرامتوں و خلاف عقل و ورایت یا توں سے ملوہیں یا غامض ہندی وغیرہ کی فرضی داستانیں ہیں۔ یہی کیفیت ملا باقر مجلسی کی ضخیم تالیف بحار الانوار کی تیرھویں جلد کی پربہار ۱۳۴۱ روایتوں کی ہے پہلے تو اسی بات میں سخت اختلاف ہے کہ یہ جہدی المنتظر اپنے والد کی کس کنیز کے بطن سے اور کب پیدا ہوئے تھے کسی راوی نے ان کی ماں کا نام نر جس بتایا ہے کسی نے سوس کسی نے مصیل کسی نے مریم اور حکیم۔ کتاب جنات الخلو طے معنف فرماتے ہیں کہ جہدی آخریوں کی والدہ ملکہ تو بروایت اصح قصر روم کی پوتی حضرت عیسیٰ کے حواری تھو کی نسل سے تھیں قیصر اپنے بھتیجے سے ان کی شادی کرنا چاہتا تھا مجلس نکاح منعقد ہونے والی تھی کہ ”در شب رسول خدا و فاطمہ زہراؑ بخواب ملیکہ آمدہ اور مسلمان کردہ و بامام حسن عسکری عقد بستند (صلی) یعنی رات کے وقت رسول خدا اور فاطمہ زہراؑ خواب میں ملیکہ پاس آئے اسے مسلمان کیا اور امام حسن عسکری کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا“ اس کے بعد وہ بیہل حکایت لکھی ہے کہ کس طرح بردہ فرشتوں کے قافلہ میں قصر روم کی یہ پوتی کنیزوں کی طرح بغداد آئی اور حسن عسکری نے ۲۲۔ اشرفی میں خرید کر اپنے تصرف میں کیا نام نر جس رکھا۔ ولادت کے بارے میں بھی اختلاف بیانی ہے تاریخ ولادت ۱۳ یا ۱۴ یا ۱۵ ار یا ۱۶ ہجری کہی گئی ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ شب جمعہ رمضان ۳۵۴ھ میں ولادت ہوئی اور کسی کا بیان ہے کہ ۵ ار شعبان ۳۵۴ھ تاریخ ولادت ہے پھر یہ قول بھی ہے کہ اپنے مفروضہ والد کی وفات کے بعد ۳۵۴ھ میں پیدا ہوئے۔ ولادت کی کیفیت بھی عجیب و غریب دیو مالائی حکایتوں سے بیان ہوئی ہے۔ دیگر روایتوں کے علاوہ جناب حسن عسکری کی چھوٹی جناب حکیمہ کی زبانی بیان ہوا ہے کہ میرے بھتیجے نے مجھے یہ پیغام بھیجا کہ آج نصف شعبان ہے آج کی رات کو خدا بہت جلد اپنی حجت کو ظاہر کرے گا جب میں نے سچ میں نے پوچھا تو فرمایا نر جس کے بطن سے وہ پیدا ہوگا مگر نر جس میں آثار حمل کے میں نے مطلق نہیں پائے چنانچہ نر جس اور میں دونوں سو گئے آخر شب میں نر جس تڑپ کر اٹھی اور کہا وہ بات ظاہر

۱۔ جناب محمد الجوادؑ کی بیٹی کا نام حکیمہ مستند کتب النساب سے ثابت نہیں ان کی ایک کنیز کے بطن سے دو بیٹیاں فاطمہ و امہ تھیں۔

ہو گئی جس کی خبر امام نے آپ کو دی تھی پھر میرے بھتیجے نے بلند آواز میں کہا کہ انا انزلناہ
 پڑھو میں پڑھنے لگی دفعۃً میں نے سنا کہ بچہ بھی شکم مادر میں وہی آئیت پڑھ رہا ہے پھر زجس
 میری آنکھوں سے غائب ہو گئی میں اپنے بھتیجے امام کے پاس دوڑ گئی فرمایا کہ جاؤ زجس کو
 وہیں پاؤ گی اس جگہ واپس آئی یہ کیا دیکھتی ہوں کہ زجس موجود تھی اور لا رہے ایسی منور کہ میری
 آنکھیں خیر ہو گئیں دفعۃً میں نے اپنے برابر ایک لڑکا دیکھا جو زانو کے بل سجدہ کر رہا تھا اور
 انگشت شہادت آسمان کی طرف بلند کر کے اشہد ان لا الہ الا وان جلدی
 رسول اللہ ﷺ امیر المؤمنین کہتا جاتا تھا اس کے بعد اس نے
 تمام ائمہ کے لئے بعد دیگرے نام لئے یہاں تک کہ اپنا نام لیا تو بریت و انجیل و زبور و قرآن
 بھی پڑھ ڈالا پھر کہا اللہم انجزنی وعدک و اتم لی امری وثبت ولائقی و املأ
 الارض بی عدل لا و قسطاً (یا الہی میرے لئے اپنا وعدہ پورا کیجے میری خلافت مکمل کیجیو
 اور میری حکومت قائم کیجیو اور میرے ذریعہ دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیجیو) میں اس مولود
 کو امام کے پاس لے گئی فیراہی چند مرغ ان کے سر پر اڑتے ہوئے نظر آئے امام نے ایک مرغ کو
 پکار کر اس سے کہا اس بچہ کو لے جا اور حفاظت کر چالیس دن بعد میرے پاس لانا مرغ نے
 بچہ کو اٹھالیا آسمان کی طرف لے اڑا اور تمام مرغ اس سے پیچھے پیچھے اڑ گئے امام نے فرمایا
 میں تیرے سپرد کرتا ہوں وہ چیز جو مادر موسیٰ نے تیرے سپرد کی تھی۔ زجس رونے لگی امام
 نے فرمایا تمہارے پاس جلد واپس آؤ گا تمہارے سوائے دوسرے کا دودھ پینا اسے حرام ہے
 جس طرح نبویؐ اپنی ماں کے پاس واپس آ گئے تھے خرد دنا لا الہ الا امہ کے تھے عینہا ولا
 تموز۔ جب پوچھایہ مرغ کون ہیں فرمایا روح القدس تھا جو ائمہ پر مومل ہے اور ان کی
 تربیت کرتا ہے حکم سے یہ بھی کہلوادیا کہ چالیس دن بعد گئی تھی اس بچے کو دیکھا چل پھر باہر
 میں نے امام سے عرض کیا کہ یہ تو دو سالہ معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ انبیاء و اوصیاء کی اولاد
 جو امام ہوتی ہے ان کی نشو و نما اور لوگوں کے خلاف ہوتی ہے۔ ہمارا ایک ماہ کا بچہ دوسریں
 کے ایک سال کے بچے کے برابر ہوتا ہے ہمارا بچہ شکم مادر میں کلام کرتا ہے قرآن پڑھتا ہے
 عبادت کرتا ہے شیر خوارگی کے وقت اسپر ملائکہ نازل ہوتے ہیں اور اس کی اطاعت کرتے
 ہیں حکم کے منہ ہی سے یہ بھی کہلوادیا ہے کہ حسن عسکری کی وفات سے چند روز پہلے وہ بچہ
 پورے انسان کی قد و قامت کے برابر ہو گیا تھا میں نے اسے نہ پچھتاؤ امام نے کہا یہ وہی

نہ جس کا بیٹا ہے میرے بعد خلیفہ ہے میری وفات اب جلد ہوگی چنانچہ چند دن بعد ان کی وفات ہو گئی اور وہ فرزند لوگوں کی نظروں سے روپوش ہو گئے۔

جنت الخلود کے مصنف فرماتے ہیں کہ "از ترس اعدای" یعنی دشمنوں کے خوف سے غائب ہو گئے اور مصنف مذکور کے زمانہ ۱۲۸۷ھ تک آٹھ سو شتر سال ان کو چھپے ہوئے ہو چکے تھے "ازداجہ و اولادہ" کے عنوان سے لکھتے ہیں کہ ایک زوجہ امام ہمدی کی اولاد اولیہب سے تھیں مگر نام ان کا معلوم نہیں اور نہ یہ معلوم کہ ان کے بطن سے کیا اولاد تھی پھر فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ ان کی بہت سی اولاد اطراف عالم میں پھیلی ہوئی ہو کیونکہ وہ حضرت ربیع مسکون کے مقامات اور اقطاع میں سیاحت فرماتے اور اکثر مقامات میں قیام فرما کر اولاد ضرور پیدا کی ہوگی اس دلیل سے کہ شریعت میں تاہل اختیار کرنا جائز ہے۔

پھر فرماتے ہیں کہ آخر زمانہ میں جب خروج فرمائیں گے باوجود طول عمر کے اس وقت چھ سالہ جوان کی طرح ہوں گے تمام دنیا کو فتح کر ڈالیں گے دین محمدی کی ترویج کریں گے اور تمام پیغمبر عیسیٰ اور خضر اور یسوعا صاحب کہف ان کے ائمہ ایسے نماز ادا کریں گے۔ (ص ۱۰۱) پھر مدینہ آکر "سہ ہزار قریش را بہ شمش مرتبہ گردن بزد" یعنی تین ہزار قریشیوں کی چھ مرتبہ گردن ماریں گے۔

دیو مالکی طرز کی یہ طویل حکایت یہاں اس غرض سے نقل کی گئی کہ ثبوت میں تو ہے امام ہمدی کی ولادت کے گزرتا ہوا اس کے برعکس برآمد ہوتا ہے ہمدی کا وجود ہی تھا ہو جاتا ہے غور طلب سوال قدرتنا یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر کس وجہ سے کیا رہیں لا ولد امام کے انتقال کے بعد بارہویں امام قرار دینا ضروری سمجھا گیا اس کا وجہ و ثابہت کرنے کے لئے ایسی خلاف عقل و قیاس حکایتیں وضع ہوئیں جن کا نمونہ سطور بالا میں آپ نے ملاحظہ کیا۔

بعض محققین نے پہلی وجہ تو یہ بتائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیشین گوئی فرمائی تھی جسے ابو داؤد اور دیگر کتب حدیث میں حضرت جابر بن سمرہ صحابی کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ

دین قوت سے قائم رہے گا یہاں تک کہ تم میں بارہ خلفاء ہوں ان سب پر امت مجتمع رہے گی
 نیز یہ کہ وہ سب قریش سے ہوں گے۔ علما اشیعہ فرماتے ہیں کہ بارہ خلفاء سے مراد ہمارے
 بارہ امام ہیں چنانچہ اسی ضرورت سے گیارہویں امام کی وفات کے بعد بارہواں امام قرار
 دیا گیا چونکہ حضرت حسینؑ کے بعد سب اب کے بعد بیٹے کا امام ہونا لازم ہو گیا تھا سو اسے
 اسماعیل کے جو اپنے والد جناب موسیٰ کی حیات میں مر گئے تھے اس لئے گیارہویں امام ہی کی اولاد
 میں اس مفرد منہ فرزند محمد کو قرار دے دیا گیا۔ دوسری وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ حضرت علیؑ کے
 سوائے جو خلفائے راشدین میں شامل تھے اور باوجود معزولی وقت وفات تک ذی اقتدار
 بھی رہے تھے شیعوں کے بقیہ دس ائمہ میں سے کسی کو بھی اس کا موقع نہ مل سکا تھا کہ قوت و
 تمکین اور سیاسی اقتدار حاصل کر کے ملت اسلامیہ کی کوئی نمایاں تعمیر خدمت انجام نہ سکے
 یا نزع علم امامیہ دین کو شیعہ مذہب کے مطابق اسلامی مالک کے کسی خطے میں علانیہ تبلیغ کر کے
 پھیلا سکے حالانکہ اللہ عزوجل کا صریح وعدہ مومنین صالحین کے بارے میں استثناء و

فی الارض کا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَ
 عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ
 فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ
 مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ
 الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمُ
 مِن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ط يَعْلَمُونَ
 أَنَّهُ لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ط وَمَن كَفَرَ بَعْدَ
 ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ط

(التور)

(اے لوگو!) اللہ نے تم میں سے ان لوگوں
 سے جو ایمان کے ساتھ نیک علی میں مصروف
 رہے یہ وعدہ کیا ہے کہ ہم انہیں زمین میں خلیفہ
 بنادیں گے جس طرح ان سے اگلوں کو اپنا
 خلیفہ بنایا تھا اور ان کے لئے اس دین کو سہل
 العمل بنادیں گے جس کو ان کے لئے پسند کیا ہے
 اور (دشمنوں اور مخالفوں سے) ان کے خوف
 کے بعد (اس خوف کو) امن سے بدل دیں گے
 کہ (اطمینان کے ساتھ) میری بندگی میں مصروف
 رہیں اور (کسی بات میں بھی) کسی چیز کو میرا شریک
 نہ بنائیں اور (اس خلافت ربانی کے قیام)
 کے بعد جو لوگ کفر کریں تو پھر وہی لوگ بن جائیں

و اتحاشے مارے شاہد ہیں کہ امامیہ کے ان دس اماموں پر انہیں وہ ائمہ موصوفین کہتے

ہیں اور ان کی امامت گو من جانب اللہ تصور کرتے ہیں استخلاف فی الارض کا یہ وعدہ ربانی کسی طرح بھی منطبق نہیں ہوا بقول شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ۔

ان کے لئے کہ جب یہ قدرت و اختیار ہی نہ تھا کہ جمیع جماعات کی غاروں کی امامت کرتے، جہادوں میں قائد و امام ہوتے یا حج کے موسم میں امیر حج ہوتے یا شرعی حدود و تقایم کر سکتے یا نزاعی معاملات کا تصفیہ اور مقدمات کا فیصلہ کر سکتے یا کسی شخص کا حق دلواسکتے خواہ وہ حق لوگوں کے ذمہ ہوتا یا بیت المال میں ہوتا اور نہ وہ مسافروں کے لئے راستوں کو محفوظ و مامون کر سکتے تھے۔ کیونکہ یہ سب امور تو محتاج ہیں قدرت و اختیار کے اور یہ قدرت و اختیار بغیر اعران اور مددگاروں کے میسر نہیں ہو سکتا۔ ان کے لئے کہ اس کا اختیار تھا اور نہ قدرت بلکہ یہ قدرت اور اختیار تو ان کے علاوہ دوسروں کو حاصل تھا پس جو شخص ایسے عاجز اماموں سے ان باتوں کی توقع کرے وہ جاہل و نادان ہے۔ (مہتاج السنۃ ج ۱ ص ۱۱۱)

اور بقول علامہ ابن حزم امامیہ کے وہ تمام ائمہ جو علی و حسینؑ کے بعد ہوئے ہیں انہوں نے بجز اپنے سکونت مکان کے اور کہیں کبھی حکم نہیں دیا اور نہ کبھی ایک گاؤں یا اس سے بھی کم پر حکومت کی تو پھر ان لوگوں کی کیا حاجت ہے خاص کر ایک سوائی اہل بس سے تو یہ لوگ ایسے کھوئے ہوئے امام کا دعویٰ کرتے ہیں جو عفا کے مغرب کی طرح پیدا نہیں ہوا۔ (مئل والخل ابن حزم)

پس ان حالات میں جب کمزور اور بے اختیار ائمہ کو تعمیر ملت کے کاموں میں کوئی حق نہ مل سکا تھا اس قسم کی وضعی روایتوں اور حدیثوں سے ایک ایسی ہی کاویہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی جو زندہ کسی زمانے میں بارہویں امام کی حیثیت کا صاحب سیف و با اختیار ہو کر تمام دنیا کو فتح کر دے اس کے متبع مذہب کو ساری دنیا میں پھیلائیں گے اور خدا جانے کیا کیا کریں گے اسی گروہ میں یہ بات بھی مشہور کر رکھی ہے کہ غاصبان خلافت کو زندہ کر کے کئی مرتبہ پچاسی کی سزا دیں گے وغیرہ ڈالٹ مین الہفوات۔

ہیں امامیہ کے عقیدے ہندی، منظر کی تردید و تکذیب سے تو یہاں بحث نہیں اور نہ حوا میں جو یہ بات مشہور کر رکھی ہے کہ قرب قیامت میں حضرت عیسیٰ آسمان سے اتریں گے۔ ہندی کی

سعیت میں دجال کو قتل کریں گے یہ باتیں بھی ہمارے موضوع سے خارج ہیں۔ قرآن شریف میں نہ ہمدی کا ذکر ہے اور نہ نزول عیسیٰ کا۔ علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں جس راوی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے آمد ہمدی کی تکذیب کی اور دجال کو نہ مارا وہ کاڑھے یہ راوی الاسکا فی بقول علامہ موصوف محدثین کے نزدیک متہم اور مضارع تھا یعنی حدیثیں گھڑا کرتا تھا۔ دیگر تصریحات سے بھی ثابت ہے کہ مسلک اربعی وغیرہ ثقہ تھا۔ بہر حال یہاں تو تاریخی واقعات کی روشنی میں دیکھنا یہ ہے کہ ہمدی کے بھیس میں سیاسی قسمت آزمادوں نے حصول اقتدار کی جو مسلسل جدوجہد کی صدیوں تک کی اور طرح طرح کی وضعی روایتوں اور حدیثوں سے اس بات کی عوام میں تشہیر کی گئی کہ امت کی دینی و دنیوی امانت و قیادت، سرداری و سروری فلاں خاندان کے افراد کا حق ہے، نسباً وہی سب سے بڑے ہیں، دنیا کے علاوہ جنت میں بھی وہی سید و سردار ہوں گے صدیوں کے اس پروپیگنڈے نے جسے مذہبی رنگ دیا گیا تھا غیر طبقاتی اُمت مسلک کو بالآخر کس طرح شریف و غیر شریف، سید و غیر سید طبقوں میں منقسم کر دیا۔ اور کب سے سید و مشریف لقب اظہار نسب میں مستعمل ہونے شروع ہوئے۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی دلچسپی سے خالی نہیں کہ دھماکے میں نے ہمدی کی شخصیت کو صرف ہاشمی خاندان سے مخصوص کیا ہے، کسی دوسرے قریشی و غیر قریشی خاندان کو یہ اعزاز نہیں بخشا گیا کہ کوئی ہمدی بھی ان میں سے بھی ہوں پھر ہاشمیوں میں سے بھی صرف ان ہی دو گھرانوں کی تخصیص ہے جنہوں نے اسلامی سیاسیات میں عملاً حصہ لیا تھا یعنی عباسی اور علوی گھرانوں کی۔ دوسرے ہاشمیوں، عقیلیوں، جعفریوں، جباریوں وغیرہ کا کوئی ذکر نہیں کیا گیا کہ انہوں نے حصول خلافت میں کوئی جدوجہد نہیں کی تھی۔ وضعی حدیثوں میں بھی چند ہی عباسی ہمدی سے منطوق ہیں بیشتر حسنی ہمدی کی آمد کے سلسلے میں ہیں دو ایک البتہ حسنی نسب ہمدی کے بارے میں ہیں۔ حسنی نسب ہمدی کی آمد کا اور بھی سبب ابن ابی الدؤد کی ایک روایت میں یہ بتایا گیا ہے کہ حضرت حسنؑ نے جو کہ اُمت پر شفقت و رحم کے اس خیال سے کہ خلافت کی خانہ جنگی سے مسلمانوں کی جانیں ضائع نہ ہوں، خلافت ہی چھوڑ دی تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ ان کی نسل سے اس زمانے میں جب حالات اس کے متقاضی ہوں گے اور شدید حاجت اس کی پیش آئے گی ایک قائم عالمی خلیفہ کا ظہور کرا دیں گے جو دنیا کو عدل و انصاف سے بہرہ ور کرے گا۔

وَمَا لَكُمْ حَتَّى تَسْتَغْفِرُوا ۖ وَذُنُوبَكُمْ أَلَمْ يُغْفِرْ لَكُمْ قَدْ خَلَقَكُمْ فَلَمْ تَكُونُوا ۝

استغفار کرتے (معافی اللہ سے مانگتے) اور ان کے مال میں مانگے دونوں اور بارے ہوئے کا فرق تھا۔

اسی انسان کے بارے میں جو عرف شرع میں تصوف کہلاتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے دریافت کیا اپنے ذریعہ کا کہ اللہ تعالیٰ کی بندت اس طرح کر دے تو اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہوتا کثرت قرآن اور یہ نہ کر سکتا تو ہوتا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں دیکھ رہا ہے اور خدا پرست اسی شروع و حضور قلب سے متقدمین صوفیہ کے نفوس میں وہ پاکیزگی نہ ہو و قناعت رجا، خوف قبول و رضا صبر و شکر فقر و محبت کی کیفیت اور ہذا پیدا ہونی جس سے مخلوق کی رہنمائی اور رشد و ہدایت کے کامیاب نتائج برآمد ہوئے مسلمان بزرگوں کے حالات و واقعات سے یہاں کوئی بحث نہیں ہے بلکہ تاریخی واقعات کے سلسلے میں یہ بیان اس موقع پر ضروری ہوا کہ چھٹی صدی ہجری سے ایران وغیرہ میں متاخرین صوفیہ کے جو بزرگ اسرار علیہ السلام اور سلسلے قائم ہوئے ان کے تعلیم میں باطنیہ اسماعیلیہ تحریکات کا کہ ان کا اثر کار فرما ہوا تھا۔ متاخرین متصوف کا بیشتر طبقہ شیخ محمد بن علی بن عربی شمسہ و معنف فصوص الحکم و فتوحات مکیہ کے خیالات و نظریات کا اثر قبول کر چکا تھا۔ ابن عربی کی ان کتابوں کے مطالعہ کرنے والے کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی اس رائے سے اختلاف نہ ہو سکتا جو انہوں نے ابن عربی و ابن سبعین موافق کیا۔ لید و ابن برہان موافقین یقین کے بارے میں اپنے فقیہ میں دی ہے کہ یہ لوگ قرامطہ ہائینا اسماعیلیہ کی قماش کے تھے یا نہم جس میں الفرقۃ الباطنیۃ الاسماعیلیۃ الذین کانوا اکثر من الیہود والنصارى اختزى ان یمیئہ ابن عربی کے خیالات کا تدریس نمود آگے آتا ہے۔ خود متصرفہ کے یہاں جو اصطلاح و رجال الغیب کی ہے ان کے بارے میں سمجھا جاتا ہے کہ وہ کائنات کے روحانی انتظامات کے ذمہ دار ہیں یہ بظاہر اسماعیلیہ تنظیم کا اتباع ہے کیونکہ رجال الغیب کے تعداد اور مدارج کے اعتبار سے جو القاب مقرر کئے گئے ہیں یعنی ابدال و نجیب و نقیب و اوتاد و عمود و قطب اور غوث و ہی و سرے ناموں سے اسماعیلیہ تنظیم میں ہیں یعنی ناظر و اساس و جہت و داعی و مازوں و لاحق و مومن اس سلسلے میں اگر ردی مستشرق کے اس قول کو نہ مانا جائے کہ الاموت کی بربادی کے بعد نزاری اسماعیلیہ کی جو کانفرنس بحر الخزندہ کے ساحلی مقام پر منعقد ہوئی تھی اس میں قرار دیا گیا تھا کہ اپنا دوسرا سیاسی مرکز قائم کرنے کے بجائے ہمیں صوفیوں کے جیسے نظام کرنا چاہیے پھر فی اس حقیقت سے انکار نہیں ہو سکتا کہ غمت الہی زردشتیہ مذکورہ مسئلہ کی :

و شمالی ایران اور خراسان میں، اناطولید و البانیہ کے یکپارشی کنفر کے اور بخشی وغیرہ مقصود
طریقہ کے مدعی تھے درحقیقت باطنی شیعہ ہی تھے، اسماعیلیہ و باطنیہ کے یہاں ظاہر و باطن
کی جو تفریق ہے اسی طرح منسوفہ کے یہاں شریعت و حقیقت کی ہے اور منسوفہ کے علی البلی
گروہ میں ترک شریعت و اباحی اخلاقیات کے علاوہ اسماعیلیہ و باطنیہ کے اپنے سرگروہ کی
کورانہ اطاعت ہے مقصود کے دوسرے حلقوں میں بھی خانی الخلیج کے درجہ اور اپنے
مشائخ کی کرامتوں اور غیر منقول و استاذوں میں اسماعیلیہ ہی کے اماموں کی پرستاری
و بندگی کی جھلک آتی ہے۔ علامہ ابن خلدون نے متاخرین مقصود کے بارے میں وضاحت
یہ لکھا ہے۔

”اسماعیلیہ کی طرح متاخرین مقصود حلقوں کے قائل ہوئے گویا امامیہ
اور ردافض کے ہتھیال ہوئے کیونکہ وہ بھی تو الوہیت ائمہ و حلول الہ
کے قائل ہیں انھوں نے اماموں اور نقیبوں کے بجائے قطبے ابدال
مقرر کئے اور مذہب شیعہ کو اپنے دل میں اس قدر جگہ دی اور اقوال
شیعہ سے اس درجہ متاثر ہوئے اور ان کے مذہب کی دیانت میں ایسا
بھوکا کہ قرآن کے بارے میں ان کے طریقہ کو مستنہ جان کر کہتے تھے کہ حضرت
علیؑ نے حسن بصریؒ کو پہنایا تھا اور طریقہ کے التزام پر ان سے بیعت لی تھی
پھر وہ سلسلہ بیعت ان کے شیوخ سے جمید تک چلا گیا لیکن اس کا ثبوت
حضرت علیؑ سے بطریق صحیح موجود نہیں اس کے علاوہ یہ طریقہ حضرت علیؑ ہی

سے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے صراحتاً لکھا ہے کہ حسن بصریؒ کو یہ کہہ مسمی نہ تھی حضرت علیؑ سے استفادہ
کرنے کا موقع ملا تھا اور دیکھی ان کی باہم ملاقات ہی ہوئی تھی نہ لگتے ہیں۔

ان الحسن (البصری) صاحب علیاً	اور حسن بصریؒ کا حضرت علیؑ سے صحبت پاماتفاق
وہذا باطل باتفاق اہل المصنفۃ	اہل معرفت غلط اور باطل ہے کیونکہ ان کا اس
فانہم متفقون علی ان الحسن لم یجمع	بات پر اتفاق ہے کہ حسن بصریؒ اور حضرت علیؑ
بعلی	کی باہم ملاقات ہی نہیں ہوئی
بقیتنا من خلافتہ عمر و قتل عثمان و	عمرؓ کے درال باقی تھے جب حسن بصریؒ پیدا ہوئے
ہو یا مدینہ کانت امہ امۃ لام	قتل عثمانؓ کے زمانے میں وہ مدینہ میں تھے کیونکہ

(بقایا صفحہ ۲۱۲ پر)

سے کیوں مخصوص کیا جائے جبکہ تمام صحابہ ہدایت و رہنمائی کے اسوہ و نمونہ
ہیں حضرت علیؑ سے بمقابلہ صحابہ اس کی تفصیل میں توضیحات کا رنگ جھلکتا
ہے اس سے اور دوسری باتوں۔ طور سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ لوگ
تشیع میں داخل ہو کر ان کے مسلک پر حکام زن ہو چکے تھے۔ چنانچہ قطب
کے بارے میں اسی طرح ان کے کلام کا اظہار ہوتا تھا پھر ان ہی رافضی
اسماعیلیوں اور متاخرین متصوفہ کی کتابوں میں اس قاطعی المنظر
کی روایتوں کی بھرمار ہو گئی ان میں سے بعض کا مضمون بعض سے مطابقت ہوا
اور بعض نے بعض سے اخذ کیا مگر ان سب نظریات کی بنیاد اصول دہریہ
پر مبنی ہے۔ (مقدمہ ابن خلدون)

غرضیکہ متاخر متصوفہ کے ذریعہ جن میں اسماعیلی مبلغین بھی شامل ہو کر کام کر رہے تھے
قاہلیت و سیادت کے سلسلے میں صدرا کاٹھنیاں اور قہقہے نہ صرف عوام میں مشہور ہوئے
بلکہ معتد و کتب کے صفحات پر ان کو جگہ دی گئی۔ یہاں تک کہا گیا کہ ایک شریف یعنی سید کی
تعظیم و توقیر ہر حالت میں لازم ہے خواہ وہ کیسا ہی قبیح الاعمال ہو۔ شریف سے مراد
قاہلی حنفی لگتی ہے متصوفہ کے شیخ الطائفة ابن عربی کا یہ قول مولف نور الابصار فی مناقب
الابیت البنی المہتار نے نقل کیا ہے۔

(بقایا نوٹ صفحہ ۲۱۳ کا)

سلمة فلما قتل عثمان حل إلى البصرة وكان على بالكوفة والحسن في وقته صبي من الصبيان لا يعرف ولا له دلي منهاج السنة	ان کی ماں حضرت ام سلمہؓ کی لونڈی تھیں قتل عثمانؓ کے بعد وہ بصرہ لائے گئے تھے اور حضرت علیؑ اس وقت کوفہ میں تھے پھر یہ صبی بصری اس زمانے میں عام لڑکوں میں کے ایسے لڑکے تھے جنہیں نہ کوئی جانتا تھا اور نہ ان کا کوئی ذکر ہی تھا۔
--	--

صوفیوں کا یہ سلسلہ یعنی "عزیز مرید سر سقعی" مرید معروف کرخی "مرید داد و طالی" مرید حبیب علی
مرید حسن بصری مرید حضرت علیؑ "منقطع" ہے جیسا طور بالا میں ذکر ہے حسن بصریؒ کی حضرت علیؑ
سے ملاقات ہی ثابت نہیں پھر داد و طالی اور حبیب علیؑ کا باہم طلاق ہونا بھی نہایت مشتبہ ہے
سر سقعی تو معتبر روایت کی بنا پر معروف کرخی کے نہیں بکر بن حنیس کے مرید تھے۔ ملاحظہ اعلیٰ۔

تعظیم الشریف مطلوب بمالائمت
 علیہ ولوتر فی وعمل عمل قوم لوط
 وشرب الخمر وسعروا کل الربا و
 سرق وکذب واکل اموال الیتامی
 وقذفت المحصنات واذی المومنین
 والمومنات بغير ما اکتسبوا۔
 صحیح الاسلام ص ۱۵۰

مشریف (سید) کی تعظیم ہر حالت میں واجب
 ہے خواہ وہ زنا کرے، قوم لوط کا فعل بد
 کرے شراب پیے، دھوکہ دے، سود کھائے، چوری کرے، بھوٹ بولے،
 یمیوں کا مال کھائے، پاکدامن عورتوں پر
 اتہام لگائے اور مومن مرد مومن عورتوں کو
 بلا سبب ایذا دے اس پر کوئی گناہ نہیں۔

یہ لغو قول تو متاخرین منصفوہ کے شیخ الطائفة ابن عربی کا تھا اب یوسف البہانی کا
 ارشاد سنئے وہ اپنی تالیف میں جس کا نام "الشریف الموبد لآل محمد" یعنی شرف اہل آل محمد
 کا رکھا ہے لکھتے ہیں کہ آل البیت کے فاسق و فاجر شخص کی بھی عزت و توقیر کرنا اور یہ
 اعتقاد رکھنا لازم ہے کہ گناہ اس کے سب معاف ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کی بدکاریوں سے
 بخوانے آیت تطہیر در گذر فرمایا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اس
 بات پر دلالت کرتی ہیں پھر ایک جعلی حدیث جو البزار والطربرانی و قوادلی تمام میں بھی ہے
 درج کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

وقال علی اللہ علیہ وسلم: ان
 فاطمة احسنت فرجها فخر بها اللہ
 ودریتمها علی الناس وغیرہ من
 الاحادیث الدالة علی القطع لہم
 بالجنة من غیر سابق عذاب و
 انما طلب اکرام فاسقہم لان
 اکرامہ لیس لفسقہ وانما هو
 لظہر الظاہر ونسبہ الزاہر و
 ہذا موجود فی طالحہم کوجودہ
 فی صالحہم۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
 فاطمہ نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کی ہے پس
 اللہ نے اس پر اس کی ذریت پر ناز و نرفخ
 عظیم کر دی۔ یہ اور دوسری حدیثیں دلالت
 کرتی ہیں کہ جنت ان کے فاطمہ و اولاد فاطمہ
 کے لئے بغیر سابق عذاب کے مقرر کر دی گئی
 ہے اور بیشک ان کے فاسق کا اکرام ضروری
 ہے کیونکہ اکرام اس کے فسق کے لئے نہیں بلکہ
 اس لئے ہے کہ وہ پاک شخص سے اور اعلیٰ
 نسب سے ہے اور یہ پیران کے بدکاروں
 میں بھی اسی طرح موجود ہے جس طرح ان کے

لیکو کاروں میں موجود ہے۔

اس قسم کے پہلے اقوال کو جو صریحاً نصوص قرآنیہ و تعلیمات اسلامیہ کے سراسر مطلقا
میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کرنا، ابن عربی اور اس کے ہم مشرکوں کی بڑی
بصارت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنے چچا عباسؓ، اپنی پھوپھی صفیہؓ اور
اپنی بیٹی فاطمہؓ ان تینوں کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا تھا۔

یا عباس! یا محمد! یا صفیہ عمة محمد | یا فاطمة بنت محمد! اعملوا | اعملوا
لئے فاطمہ بنت محمد کی بیٹی! عمل کرو عمل۔ اللہ تعالیٰ
فلن اغفر عتکم من اللہ شیئا | اے سائے میں تمہارے کچھ کام نہیں آسکتا۔

ابن عربی کی کتاب الفتوحات المکیہ وغیرہ کی ترجمات سے متاخرین صوفیہ اس درجہ
متاخرین کہ پیشتر اسی شیخ طریقت کی جانب لپکتے جو حسی و مسمیٰ نسب کا ہوتا یا اس نسب
شریفہ کا ادعا کرتا کیونکہ ان کا شیخ ادا لفظ طرح طرح سے یہ سبق پڑھا گیا تھا کہ سب
فاطمی نسب طاہر و مطہر اور گناہوں کی آلودگی سے پاک و منزہ ہوتے ہیں اور ابدال
و قلب بھی ان ہی میں سے ہوتے ہیں۔ اپنی کتاب الفتوحات المکیہ میں (الجزء الاول
باب ۲۹) میں سورہ الفتح کی اس آیت کی تفسیر کی ہے کہ۔

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا | بقیہ ہم نے دی ہے تجھ کو فتح بین مگر اللہ
اللہ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاخِرُ | درست کرے تیرے واسطے خطائیں جو آگے
وَيَنْتِمْ لِنِعْمَتِهِ عَلَيْهِ | منسوب کی گئی ہیں تجھ سے اور جو پیچھے رہیں اللہ
حَرَّاطًا مُّسَيِّئًا | تجھ پر بوجھ کر کرے اپنا احسان اور چلائے تجھ کو
سیدھی راہ۔

چنانچہ ابن عربی ان الفاظ میں اولاد فاطمہؓ کو اس آیت کی تفسیر میں شامل کرتے ہیں۔
فدخل الشرفاء اولاد فاطمة | اس آیت کے حکم مغفرت میں اولاد فاطمہؓ میں
كلهم ومن هو من اهل البيت | سب کے سب اشرف اور جو کوئی بھی
الى يوم القيامة في حكم هذا | ان بیت سے جو یوم قیامت تک داخل ہیں
الآية من الغفران فهم المطهرون | کیونکہ یہ سب پاک مطہر ہیں اللہ تعالیٰ کے
اختصاصا من الله وعناية بهم ولا | لطف و عنایت اور خصوصیت سے جو

یظہر حکم هذا الشرف لاهل البيت | ان کے ساتھ ہے اہل بیت کے لئے اس
الافی الدآخرة فانهم محشرون | شرف کے حکم کا ظہور دار آخرت میں ہی ہو گا۔
مغفور لہم۔ | کیونکہ یہ سب مغفرت یافتہ محشور ہوں گے۔

اسی مضمون و مفہوم کی بیسیوں روایتیں اور حدیثیں گھڑی گھڑی روافض و غیرہ کی
کتبوں کے علاوہ عام مسلمان علماء و مصنفین نے بھی درج کر ڈالی ہیں۔ مولف الصواعق
المجردة کی زبانی نمونے کے طور سے ایک آپ بھی سنئے :-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعلی | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے
ان اول امر بعة یدخلون الجنة | فرمایا اول جو چار جنت میں داخل ہوں گے
انا وانت والحسن والحسين و | وہ میں اور حم اور حسن و حسین ہوں گے ہماری
ذرا ینا خلف ظہورنا وازواجنا | پشت کیچھے پیچھے ہماری اولاد ہوگی اور
خلف ذرا ینا وشیعتنا عن ايماننا | ہماری اولاد کے پیچھے پیچھے ہماری بیبیاں ہوگی
وشماثلنا (ص ۱۱) | اور ہمارے دائیں بائیں ہمارے شیعہ ہوں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی "شیعہ" بتانا کیا کچھ کم لغو بنی ہے۔

دوسری حدیث جو حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کی مغفرت کے بارے میں ہے ان
الفاظ میں اختراع کی گئی ہے :-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال للعباس | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؑ
یا عباس ان اللہ غیر معد بک ولا | سے فرمایا اے عباس اللہ تعالیٰ تمہیں اور
احد من اولادک و فی روایۃ یا | تمہاری اولاد میں سے ایک کو بھی عذاب
عم ست ترک اللہ و ذریتک من النار | نہ دیگا اور روایت میں ہے کہ اے چچا اللہ
(ایضاً) | آپ کو اور آپ کی اولاد کو نار دوزخ سے

محفوظ رکھے گا۔

واضح رہے کہ اس قسم کی حدیثیں جن کے نمونے سطور بالا میں درج ہوئے ہاشمی خاندان
کے ان ہی دو گہراؤں کے اشخاص کے بارے میں ہیں جنہوں نے مسخیا سیات میں علیؑ کا حق
یعنی اولاد عباسؑ و علیؑ نے مگر ان ہی کے دوسرے عزیزوں یعنی اولاد جعفرؑ و عقیلؑ و مرادؑ
علیؑ اور دوسرے ہاشمیوں آل عارث و غیرہم کے بارے میں جن پر لقب الشریف کا اطلاق

ہوتا تھا کوئی روایت نہیں اسی سے ظاہر ہے کہ سیاسی ضرورت سے ایسی حدیثیں وضع کی گئیں جو بیعت کی روایت پرستانہ ذہنیت سے اس کتاب میں بھی درج ہیں جس کے نام کے ساتھ ہی یہ الفاظ لکھے گئے ہیں کہ یہ کتاب بدعت و زندقیت کے زرد میں ہے۔

مناظرین صوفیہ نے امامیہ کے ان بارہ اماموں امام مہدی اور صوفیہ کے قطب کو جن میں سے دو اپنے پیشروں کی وفات کے وقت سات آٹھ برس کے بچے اپنے روحانی پیشواؤں میں شامل کر رکھا ہے۔ اور گیا رہویں امام حسن عسکری کے مفروضہ فرزند محمد کو ابدال اور قطب کے مرتبہ پر فائز کر دیا ہے۔ کتب صوفیہ میں ان کا نام "رضی اللہ عنہ" یا "علیہ السلام" الفاظ کے ساتھ درج ہے۔ صاحب انوار العارفین شیخ علاء الدین احمد بن محمد سنائی کا قول دربارہ ابدال و اقطاب درج کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

محمد بن حسن عسکری (خدا ان سے اور ان کے	بمحقق رسید بمرتبه قطبیت محمد بن حسن عسکری
آبا کے کرام ائمہ اہل بیت طہارت سے راضی	رضی اللہ عنہ وعن ابائہ الکرام ائمہ اہلبیت
ہو) بمحقق مرتبه قطب پر پہنچے اور جس وقت	الطہارۃ و دوسے دروختے کہ کفنی شد داخل
وہ روپوش ہوئے ذمرہ ابدال میں داخل	ذمرہ ابدال ہو دیں ترقی کرد درجہ درجہ
تھے پھر درجہ بدرجہ اور طبقہ لطیفہ ترقی کی۔	طبقہ طبقہ تا آنکہ رسید افراد گشت۔
یہاں تک کہ رسید افراد ہو گئے۔	(ص ۱۴۲)

پھر لکھا ہے کہ محمد بن حسن عسکری کے زمانہ میں کوئی علی بن حسین بغدادی قطب تھے۔ ان کے مرنے پر ہی ان کے جانشین ہوئے اور انہوں نے ہی ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی اور وہ سال تک مرتبہ قطبیت پر فائز رہ کر وفات پائی:-

پس اللہ تعالیٰ نے ان کو روح و روحان کے	پس حق تعالیٰ اور او بر روح و روحیاں لایں
ساتھ اس دنیا سے گزار دیا اور ان کے	عالم در گذرانید و عثمان بن یعقوب جوینی
بجائے عثمان بن یعقوب جوینی خراسانی کو	خراسانی را در ان مقام برپا کرد و نماز
قائم کیا انہوں نے اور ان کے سب	کرد و دے و جمیع اصحاب و سب بر محمد بن حسن
ساتھیوں نے محمد بن حسن عسکری کے جنازہ	عسکری و دفن کردند اور او را در مدینہ رسول
کی نماز پڑھ کر انہیں مدینہ رسول اللہ صلی اللہ	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ایضاً)

وسلم میں دفن کر دیا۔

اس کے بعد حضرت حسینؑ سے یہ منسوب قول نقل کیا ہے کہ۔

ازید الشہدا حسین بن علیؑ می آرند کہ
گفت از ماد و از دہ تن ہمدی باشند
اول علی بن ابی طالب و آخر ایشان ہمدی
قایم بحق زندہ میگردد اند حق سبحانہ بوسے زمین را
بعد از موتش و ظاہر میگردد اند بوسے دین حق
را ہر ہمد دینہا اگرچہ ناخوش آید مشرکان را۔
(ایضاً)

امامیہ تو جس طرح اپنے امام الزماں و صاحب العصر کی خدمت میں حاجت روائی کے لئے عربیئے ارسال کیا کرتے ہیں بعض صوفیہ سلسلوں کے لوگ بھی ہمدی کے روحانی تھریف کا اعتقاد رکھتے ہیں اور اہل بیت یعنی اولاد حسینؑ کی روحانی پیشوائی کو دوسروں کے مقابلہ میں ترجیح دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ قطب زماں ان ہی میں ہوتے ہیں جیسا ان لوہی الکبیر کا قول ہے کہ۔

ذهب قوم الی ان القطب فی کل
عصر لا یکون الا منہم۔ من
آل البیت۔
ایک جماعت (صوفیہ کی) اس بات کی
طرف گئی ہے کہ ہر زمانہ کا قطب سوائے ان
کے یعنی آل البیت اور کسی میں نہیں ہوتا۔

یہی قول فتوحات کہیں ابن عربیؒ کا بھی ہے کہ قطب الاولیا اسی پاک و مطہر خاندان کا ہوتا ہے مگر جو لوگ اس طرف گئے ہیں کہ دوسروں میں بھی قطب الاولیا ہو سکتا ہے وہ بھی اس کے متر ہیں کہ قطب الاقطاب تو آل البیت ہی کے لئے مخصوص ہے۔ قطب الاولیا اور قطب الاقطاب کے قصوں اور حکایتوں کے علاوہ تخرین صوفیہ کے معلقوں میں بالیہ بہ شمار قہتے اور حکایتیں وضع ہو کر مشہور ہوئیں۔ جن میں سے چند بعض علما نے اہل سنت کی کتب میں بھی درج ہیں کہ اولاد فاطمہؑ میں جس کسی شخص کو باظہار نسب سید و شریف کہا گیا ہے اگر کسی نے اذیت دی یا اذیت دینے کا قصد کیا یا برابر تاؤ کیا دفعہ خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت علیؑ و فاطمہؑ کو دیکھا کہ یہ بزرگ اس سے اظہار ناراضی

قرار ہے ہیں وہ اپنے فعل سے تائب ہو جاتا ہے یا اگر وہ ظالم و گنہگار ہے مگر سید و مشرف سے
کوئی حسن سلوک اس نے کبھی کیا ہے یہی فعل اس کی بخشش کا سبب بن جاتا ہے۔ علامہ ابن
حجر سنی محدث و فقیہ سے ایک روایت اس کے بھی سکے :-

(۱) اخبرنا الجمال المرشدی والشماب الکورانی ان بعض ابناء
تسرنگ الاخبار انه لما مرض تمرنگ
مرض الموت اضطربا في بعض
الايام اضطرابا مشديا فاسود
وجهه وتغير لونه ثم افاق
فذكر والده ذلك فقال ان ملائكة
العذاب اتوني فجاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لهم اذهبوا
عنه فانه كان يحب ذريتي و
يحسن اليهم فذهبوا

جمال الرشدي اور شهاب الکورانی نے
بتایا کہ تیمور لنگ کی اولاد کے بعض لوگوں
نے ہمیں یہ بتایا کہ جب تیمور لنگ مرض موت
میں مبتلا ہوا تو بعض دنوں میں تو اس پر
ایسی شدید بھینسی طاری ہوتی کہ اس کا چہرہ
سیاہ پڑ گیا اور رنگ متغیر ہو گیا مگر پھر
اچھا ہو گیا یہ بات جب اسے یاد دلائی گئی
تو اس نے کہا کہ مرگیا دینے والے فرشتے
میرے پاس آئے تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بھی شریفین نے آئے پس آپ
نے فرشتوں سے فرمایا اس کے پاس سے
دور ہو جاؤ کیونکہ یہ تو میری ذریت سے
محبت کرتا ہے اور حسن سلوک سے پیش آیا
ہے پس وہ (فرشتے عذاب کے) چلے گئے۔
تقی بن فہر نے جو حافظ حدیث تھے حکایت کی
ہے کہ شریف عقیل بن مہمل جو امراء ہونٹم
کے خاندان کے تھے میرے پاس آئے اور
طعام طلب کیا میں نے ان سے معذرت
چاہی اور کھانا نہ کھلا سکا اسی مات میں یا
دوسری شب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
خواب میں دیکھا آپ نے مجھ سے منہ پھیر
لیا میں نے عرض کیا کہ میں تو آپ کی حدیث

(۲) حکي التقي بن محمد الحافظ
قال جاءني الشريف عقیل بن همیل
وهو من الامراء الكهواشم فساءلني
عشاء فاعتذرت اليه ولم افعل
فرايت النبي في تلك الليلة ادني
غيرها فاعرض فقلت كيف تعرض
عني يا رسول الله وانما ادمعديته
فقال كيف لا اعرض عنك ويا مياك

ولد من اولادی لطلب العشاء فلم
تغشاة قال فلما اصصت جئت
الشریف واعتذرت الیه واصلت
الیہ بما تیسر (ص ۱۱۵)

کی خدمت کرتا ہوں مجھ سے کیوں بیرخی دیتے
ہیں فرمایا تجھ سے کیوں نہ بیرخی کریں ہماری
اولاد میں سے ایک تیرے پاس آیا طعام شب
طلب کیا اور تو نے کھانا نہ کھلا پتلی بن چند
کہتے ہیں کہ صبح ہوتے ہی میں شریف کے پاس
دوڑا گیا ان سے معذرت کی اور جو کچھ میسر تھا
سلوک کیا۔

شہاب الدین احمد بن حجر المہتمی نے اپنی یہ کتاب الصواعق المحرقة جس سے مندرجہ
بالا حکایتیں نقل ہوئیں مشرق میں تالیف کی تھی نسل علی وفاطمہ کے اعزاز و اکرام کے سبب
جہل قصوں سے کئی صفحے بھر ڈالے ہیں ایک قصے میں بیان ہوا ہے کہ حاکم الشریف ابی نعیم
محمد بن ابی سعد حسن بن علی بن قتادہ الحنفی "بڑے ظالم شخص تھے۔ سنیج عیض الدین
الہ لامی پیش نماز نے ان کے جنازہ کی غار نہیں پڑھا کی رات کو خواب میں حضرت فاطمہ
کو مسجد الحرام میں دیکھا لوگ سلام کر رہے ہیں وہ جواب دے رہی ہیں پیش نماز نے تین مرتبہ
سلام کیا انہوں نے منہ پھیر لیا خفگی کا سبب معلوم کیا تو فرمایا "بموت ولدی ولا تخی علیہ
میرے بیٹے کی وفات ہوئی ہے تو اس کے جنازہ کی غار نہیں پڑھتا اس قسم کی دوسری حکایتوں
کے بیان کے بعد کہا گیا ہے شریف و سید اولاد فاطمہؑ کا اکرام و توقیر ہر حالت میں واجب
ہے خواہ صالح و نیکو کار ہوں یا فاجر و بدکار۔ ان حکایتوں اور قصوں کی تصنیف کا سراغ
مجھی صدی ہجری اور اس کے بعد سے چلتا ہے اور معلوم ہے کہ پہلی صدی ہجری سے پانچویں
صدی ہجری تک ایرانی نژاد عیانی فاطمیت و ہدویت کے علاوہ خود صحیح النسب فاطمیوں
علویوں کے ہنسٹہ خروج حصول خلافت کی غرض سے مختلف مقامات میں اکثر و بیشتر کام
ہو چکے تھے اب جبکہ عبیدہ فاطمیہ حکومت کا بھی خاتمہ ہو چکا تھا خروجوں کے مواقع حسب
سابق حاصل نہ تھے ادھر غالی شیعوں و رافضی باطنیہ اسماعیلیہ و متاخرین متقوقہ کی بدولت
مخالۃ فی البشر کی روایتوں کے ساتھ ساتھ یہ جہل حکایتیں بھی عوام میں پھیلائی گئیں جو
روایت پرستی کی وجہ سے بعض کتب میں بھی درج ہو گئیں حالانکہ اسلامی تعلیمات کی رو سے
دنیا کے یہ رشتے کاتے خواہ نبی سے ہوں یا ولی سے دنیا ہی تک کے لئے ہیں۔ ارشاد بار تعالیٰ ہے۔

لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۰۰)
فَإِذَا الْفُجَاءُ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْتَابَ
لِبَيْتِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۚ
مَنْ تَعَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُقْلِحُونَ ۚ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ
فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ
فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۚ (۱۰۱)

تمہارے رشتے اور تمہاری اولاد قیامت کے دن ہر
تم کو نفع نہیں پہنچائیں گے وہ (اللہ) فیصلہ کرے گا
تمہارے درمیان اور اللہ دیکھتا ہے جو تم کرتے ہو۔
پھر جب صور پھونکا جائیگا تو ان کے
درمیان کوئی رشتہ نہیں رہے گا اور نہ وہ
ایک دوسرے کی بات پوچھیں گے جن کا (نسب کی
کاپی) ہماری ہوگا وہ کامیاب ہوں گے اور
جن کا پتہ لگا ہوگا وہ وہی ہیں جنہوں نے اپنے
کو برا دیکھا وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔

علامہ ابن حزم نے الملل والنحل میں آیت شریفہ واخشوا لی ما لا یحزی والد
عن ولد ولا مولود عن والد لا شئاً (اور اس دن سے ڈرو جس میں نہاپ اپنی
اولاد کے کچھ کام آسکے گا اور نہ بیٹا اپنے والد کے) لکھا ہے کہ :-

فصح ضرورة انه لا يستقيم
بعد بقرا بته من رسول الله ولا
من نبی من الانبياء والمرسلين
ان النبى ابته اولو له وامه نبیه
وقد نص الله فی ابن نوح ووالد ابیہ
وعم محمد ما فيه الكفاية وقد نص
الله على ان من الفق من قبل الفقه
وقا تل اعظم درجة من الذين
الفقوا من بعد وقا تلوا۔

پس ثابت ہو گیا کہ کوئی شخص رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے انبیاء و مرسلین
کی قرابت کی وجہ سے فقہ نہ اٹھا سکے گا اگرچہ
اس کا بیٹا یا باپ یا ماں بنی کیوں نہ ہو اللہ
تعالیٰ نے فرزند نوحؑ و والد ابراہیمؑ و عم محمدؐ
کے بارے میں جو تصریح کی ہے وہی کافی ہے
پھر اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی ہے کہ
جن لوگوں نے قبل فتح مکہ خرچ کیا جہاد
کیا وہ اسی لوگوں سے بہت بڑے درجے
والے ہیں جنہوں نے بعد فتح مکہ خرچ کیا

فصح ضرورة ان بلا ووصهيا
والمقلاد وعمار و سالم و سلمان
افضل من العباس و بنیہ عبد الله
والفضل و قثم و معبد و عبید الله

اور جہاد کیا لہذا ابراہیمؑ ثابت
ہو گیا کہ بلالؓ و صہیبؓ و مقدادؓ
و نثارؓ و سالمؓ و سلمانؓ

و من عقیل بن ابی طالب و الحسن
والحسین بشهادة الله فان هذا
لا شك فيه ولا جزاء الا على عمل
ولا ينفع عند الله بالاحرام ولا
بالولادات وليست الدنيا دار جزاء
فلا فرق بين هاشمی و قرشی و
عربی و عجمی و حبشی و ابن زنجیه
والکرم و الفوز لمن اتقى الله -
(ملل و النحل ابن حزم)

و فرزند ان عباس عید الله و فضل و نعم و
عبد و عید الله نیز عقیل بن ابی طالب اور
حسن و حسین سے اللہ تعالیٰ کی شہادت کے
مطابق افضل ہیں چونکہ اس میں کوئی شک نہیں
کہ آخرت میں صرف عمل ہی پر جزا ملے گی۔ اللہ
تعالیٰ کے یہاں قرابتوں اور پدری و پسری
تعلق سے کوئی نفع نہ ہوگا اور دنیا مقام
جزا نہیں ہے تو پھر ہاشمی و قرشی و عربی و
عجمی و حبشی اور کسی حبش کے بیٹے میں باہم کوئی
فرق نہیں بزرگی اور کامیابی اسی کی ہے جو
اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ مستحق ہے

اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً ارشاد فرمایا کہ متقی مسلمان بھی میرے
دوست (ولی) ہیں نہ کہ آل ابی طالب شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں :-
واما لا تقیاء من ائمتہ فہم اولیاء و
کما ثبت فی الصحیح - ان آل ابی فلاں
یعنی آل ابی طالب - لیسوا لی بولیاء
ولا نفاولی اللہ و صالح المومنین
فبنین اولیاء و صالح المومنین و
کذلک فی حدیث آخر - ان اولیائی
المنقوت کانوا و ابن کانوا -
(منہاج المسنة)

آپ کی (رسول اللہ) کی امت کے متقی ہی آپ
کے دوست ہیں چنانکہ اس حدیث سے جو صحاح
میں ہے ثابت ہے کہ آل ابی فلاں
یعنی آل ابی طالب میرے لئے اولیا اور دوست
نہیں ہیں بلکہ بنی اللہ اور مومنین صالح بلاشبہ
میرے ولی اور دوست ہیں اس حدیث سے
 واضح ہے کہ آپ کے دوست صالح مومنین
ہیں اسی طرح دوسری حدیث میں ہے کہ میرے
اولیا و متقی لوگ ہیں وہ کوئی بھی ہوں اور

و مکملہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول برحق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں
مناخارہ ٹرانے کہ آخرت کے خیر نام کی۔ (نہجی اللہ) کے کہہ کا مراد اے مجاہد کے

احمال نیک کا پتہ بخاری ہو گا رہی کامیاب رہیں گے (مُھمَّ الْمَقْلُحُونَ)۔ حضرت عباس بن عبد المطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا نسباً آپ سے قریب تر تھے آپ ہی کے ارشاد کے مطابق آپ کے والد کے مثل تھے (مُؤَابَى) سند احمد میں ان کے فرزند عبد اللہ بن عباس ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب انھوں نے درخواست کی کہ کوئی چیز ایسی بتادیں جو آخرت میں نفع بخش ہو آپ نے فرمایا تھا۔

یا عباس! انت عی ولا اخفی عنک	لے عباس! اچھا تم میرے ہو مگر اللہ کے
من اللہ شیئاً ولكن سلّ سربلث	یہاں میں تمہارے کچھ کام نہیں آسکتا لیکن
العفو والعاقبة فی الدنیا والاخرۃ	تم التجا کرتے رہو اپنے رب سے دنیا اور
	آخرت میں بھلائی اور عافیت کی۔

اپنی پھوپھی صفیہؓ اور اپنی بیٹی فاطمہؓ سے بھی صیا ذکر کر چکا آپ نے یہی فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں میں تم لوگوں کے کچھ کام نہیں آسکتا عمل کرو عمل۔ سورہ البقرہ کی آیت مبارکہ کا یہی مضمون ہے ذرا یاد کیا ہے۔

اَلَا تَذَرُوْا زَادَکُمْ فِیْ زُرٍّ اٰخَرٰی ۝	کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ
وَ اَنْ لِّیْسَ لِیْلِ الشَّانِ اِلَّا مَا سَمِعٰی ۝	نہیں اٹھاتا اور یہ کہ آدمی کو دوسری کچھ ملتا ہے
وَ اَنْ سَعِیْنِ سَوَّیْتَ بَرِّی ۝ ثُمَّ یُخْرِجْ اِلَیْہِ	جو وہ کھاتا ہے اور یہ کہ کمانی اس کی جلد ہی
الْجَزْءَ الْاَوْفٰی ۝	اس کو دکھا دی جائے گی پھر اس کو پورا پورا
	بدلا دے دیا جائیگا۔

نسبی شخصی برتری کی چند وضعی حدیثیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار اسلامی مساوات و اخوت کی نصوص قرآنیہ سے کسی طرح مستثنیٰ نہیں اور نہ منزا و جزا سے بالا ہیں لیکن یہ چند وضعی امادیت حم کا ذکر پہلے ہی آچکا ہے ملاحظہ ہوں مختلف کتب الصواعق المحرقة، اٹھیتی والائی المصنوعہ، سیوطی و مجمع الزوائد و منبع الفوائد لھیتی و نور الا بصار وغیرہ وغیرہ درج ہیں۔

(۱) حضرت عباس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ لے عباس! اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری

صلی اللہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے۔ اولاد میں سے کسی کو بھی عذاب نہ دے گا۔
۲۔ اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ کے لئے بھی یہ الفاظ کہلائے گئے ہیں۔
۳۔ حضرت فاطمہؓ کی وجہ تسمیہ کے بارے میں رسول اللہ سے یہ قول منسوب کیا ہے۔
اللہ تعالیٰ نے فاطمہ اور اس کی ذریت کو ناردوزخ سے جدا کر رکھا ہے (قسم) اس لئے نام رکھا گیا۔

حضرت علیؓ کے بارے میں یہ حدیث وضع ہوئی جسے ابن حجر المصنی نے ان الفاظ میں درج کیا ہے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۴۔ یا علی! ان الله قد غفر لك ولذرتك وولدك واولادك ولشيعتك ولحبي شيعتك فالشر فانك الانزع البطين
اے علی! اللہ تعالیٰ نے تمہاری تمہاری ذریت کی تمہاری اولاد کی تمہاری اہل بیوی کی تمہارے شیعوں کی اور تمہارے شیعوں کی محبت رکھنے والوں سب کی مغفرت کر دی کیونکہ تم عظیم البطن ہو۔

پھر اپنے اہل خاندان کو ناردوزخ سے محفوظ رکھنے کے بارے میں یہ قول بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا گیا۔

۵۔ سألت ربی الا یدخل احد من اهل بیتی النار فاعطانی ذلک۔
میں نے اپنے رب سے درخواست کی کہ میرے اہل بیت میں سے کوئی بھی ناردوزخ میں نہ جائے پائے پس اللہ تعالیٰ نے یہ درخواست میری قبول فرمائی۔

حسینؓ اور ان کے والدین کے بارے میں مشہور حدیث کا بعض وضعی الہ ہے اسی طرح حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد کے بارے میں بھی وضعی حدیث ہے کہ:-

۶۔ انه صلی اللہ علیہ وسلم اشتمل علی العباس وبنیہ بملاء ثم قال یا رب هذا شی وضاہی وھو لا اھل بیتی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؓ اور ان کے بیٹوں کو چادر سے ڈھانپ لیا اور فرمایا۔ اے پروردگار یہ میرے چچا ہیں۔ میرے باپ کے مثل ہیں اور

فاستترهم من النار كستري
اياهم بلاء قى هذه فامنت
اسكفة الباب وحوالط البيت
فقال آمين

اہل ہیں ان کو نار (دوزخ) سے اسی طرح
بچائیو جیسے میں نے اپنی چادر سے ڈھانپا
ہے پس دروازے کی چوکھٹ اور گھر کی
دیواروں سے آمین کی آوازیں آئیں پھر آپ
نے بھی آمین کہی۔

عن النبي بحرمت الجنة على من
ظلم اهل بيته واذا في عترتي
ومن ضم ضيعة الى احد من
ولد عبد المطلب ولم يحازه
عليها فانا اجازيه عليها غدا
اذا القى يوم القيامة
(کتاب نورا لبصار)

نبی صلم نے فرمایا: حرام ہے جنت اس
شخص پر جس نے میرے اہل بیت پر ظلم کیا
اور میری عترت کو ایذا دی اور جس نے
عبد المطلب کی اولاد میں سے کسی کے ساتھ
بھی کوئی سلوک کیا ہو اور اس کا بدلہ پایا
تو بدلا میں دو گنا جب کل قیامت کے دن
مجھ سے ملاتی ہوگا۔

روافض و متصوف کے وضعی اقوال کو کذاہین نے حدیث کہہ کر مشہور کیا ہے
اس کے نمونے ملاحظہ ہوں:-

عن ابن مسعود: حب آل محمد
يوم اخير من عبادة سنة
(الشرف الموبد)

ابن مسعود سے یہ حدیث مروی ہے کہ
آل محمد سے ایک دن محبت کرنے ایک سال
کی عبادت سے بڑھ کر ہے۔

مجمع الزوائد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

نظرا الى على عبادة

میں پر ایک نظر ڈال لینا عبادت ہے۔

ابن اسحاق الحرقہ میں ابن عباس سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ هُمُ خَيْرُ الْبَرِّ يٰٓاَيُّهَا
(جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے وہ ہی سب خلق سے بہتر ہیں (توریت) اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے علی سے فرمایا ہوا مت وشيعتك تأتي انت وشيعتك يوم القيامة
مرا صنیع موصیئین ویا قی عدوك غنابا مقمر حین (یعنی یہ لوگ جن کا
اس آیت میں ذکر ہے تم اور تمہارے شیعہ ہیں قیامت کے دن تم اور تمہارے

شیم راضی خوشی آئیں گے اور تمہارے دشمن رنجیدہ و پشیمردہ آئیں گے۔

۱۱۔ اسی الصواعق میں النبی نے سورۃ الاعراف کی اس آیت کی تفسیر میں (وَعَلَى
الْأَعْرَافِ رَجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسَمِهِمْ) اور اعراف کے اوپر مرد ہوں گے کہ
پہچان لیں گے ہر ایک کو اس کی پیشانی سے) حضرت ابن عباسؓ سے یہ قول منسوب کیا ہے۔

الاعراف موضع عال من الصراط	الاعراف پل صراط کا بلند مقام ہے اس پر
عليه العباس وحمزة وعلي بن ابی طالب وجعفر	عباس اور حمزہ وعلی بن ابی طالب اور جعفر
ابی طالب وجعفر ذوالجناحين	ذوالجناحین ہوں گے اور اپنے تحت کرنے
يعرفون مجيهم ببياض الوجوه	والوں کو ان کے سفید چہروں سے پہچان لیں گے
ومبعضيهم لبواد الوجوه	اور اپنے سے بعض رکھنے والوں کو بھی ان کے
	سیاہ چہروں سے۔

روایت کے وضع کرنے والے نے یہ معلوم کس وجہ سے حضرت عقیل بن ابی طالب
و حضرت البوسفیان ہاشمی کو جن کے بارے میں ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور
ہے کہ ستید فقیان اہل الجنۃ البوسفیان یعنی جوانان اہل جنت کے سردار البوسفیان میں
نیز دوسرے ہاشمیوں کو شامل نہیں کیا۔

۱۲۔ من کنت مولاً فعلی مولاً (میں جس کا مولیٰ ہوں علی بھی اس کے مولیٰ ہیں)
یہ قول بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب ہے اور مقصود کے حلقوں میں خاص کر
مشہور ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنۃ میں اس کو جھوٹا اور راوی کا
من گھڑت بتایا ہے و لکھتے ہیں :-

ان هذا الحديث من الكذب	یہ حدیث جھوٹی اور موضوع ہے ان
الموضوع باتفاق اهل المعرفة	سب کے نزدیک جن کو موضوعات (من گھڑت
بالموضوعات۔	حدیثوں کے) جانچنے پر کہنے کی معرفت حائل ہے

۱۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بھی منسوب ہے۔ انا مدینۃ العلم وعلی
بابہا یا دوسری روایت میں ہے انا دار الحکمة وعلیٰ بابہا یعنی میں علم کا شہر
ہوں اور علی اس کے دروازے ہیں یا بروایت دیگر میں حکمت کا گھر ہوں اور علی اس کا
دروازہ ہے۔ امام بخاری نے فرمایا یہ حدیث منکر ہے اس کی صحت کی کوئی وجہ نہیں

ترمذی نے منکر اور ضعیف ابن جوزی کے موضوع کبھی بن معین لڑادی و ذہبی و
شمس الدین جزری سب ہی نے موضوع بتایا ہے شیعہ و متصوفہ نے اس کو بہت کچھ
اُچھالا ہے۔ دہلی نے کتاب فردوس میں اسے ان الفاظ میں لکھا ہے۔

انامدینة العلم و ابو بکر	میں علم کا شہریوں ابو بکر اس کی بنیاد میں۔ عمر
اسامہ و عمر جد اسرہل و عثمان	اس کی دیوار ہیں عثمان اس کی چھت ہیں اور
سقفہا و علی بابہا۔	علی اس کا دروازہ ہیں۔

مولف الشرف الموبد نے حضرت علیؑ کے دست علم کے ثبوت میں حضرت ابن عباسؓ
کی جو ترجمان القرآن کہلاتے ہیں یہ روایت پیش کی ہے۔

عن ابن عباس قال: قال لی علی:	حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ
یا ابن عباس اذا صلیت العشاء	مجھ سے حضرت علیؑ نے فرمایا اے ابن عباسؓ
الاجرة فالجی الی الحبانة قال:	جب تم عشاء کی آخری نماز پڑھ چکو باہر میدان
فصلیت والحقیة وکانت لیلة مقربة	میں پہنچ جانا کہتے ہیں کہ نماز پڑھ کے میں اُن
فقال لی ما تفسیر الالف من الحمد	کے پاس پہنچ گیا چاندنی رات تھی مجھ سے پوچھنے
قلت لا اعلم فتکلم فیها ساعة	لے کہ الحمد میں جو الف ہے اس کی کیا تفسیر
تامة ثم قال لی ما تفسیر الحاء	ہے میں نے کہا میں نہیں جانتا اس پر ایک
من الحمد قلت لا اعلم فتکلم	گھنٹہ کامل حرف الف کی تفسیر بیان کی پھر
فیها ساعة تامة ثم قال لی ما تفسیر	پوچھا الحمد کے لام کی کیا تفسیر ہے میں نے
المیم من الحمد قلت لا اعلم فتکلم	کہا مجھے معلوم نہیں پھر حرف لام کی ایک گھنٹہ
فی تفسیرها ساعة تامة قال فما	کامل تفسیر بیان کی پھر پوچھا الحمد کے حرف
تفسیر الدال من الحمد قلت لا	ح کی کیا تفسیر ہے میں نے کہا میں نہیں
ادری فتکلم فیها الی ان یزعم عمود الفجر	جانتا اس پر پورے ایک گھنٹے تک حرف
	ح کی تفسیر بیان کی پھر سوال کیا کہ الحمد کے
	میم کی کیا تفسیر ہے میں نے کہا مجھے معلوم نہیں
	تو اس پر حرف میم کی ایک گھنٹہ کامل تفسیر
	پھر پوچھا الحمد کے حرف دال کی کیا

تفسیر میں نے کہا مجھے معلوم نہیں تو
اس پر حوث دال کی تفسیر اس وقت تک
بیان کرتے رہے کہ فجر کی پو پھٹنے لگی ۔

اس کے بعد ابن عباسؓ سے فرمایا کہ نماز فجر کے لئے آٹھ کھڑے ہو وہ کہتے ہیں کہ جو کچھ
علیؑ نے بیان کیا تھا میں نے حفظ کر لیا۔

ثم تفتت فاذا علمي بالقرآن في علم
عليؑ كالتقاراة في المتعبد
پھر میں نے غور کیا تو سمجھا کہ میرا علم قرآن علیؑ
کے علم کے مقابلہ میں ایسا ہی ہے جیسے ایک
طالب گہرے سمندر کے مقابلے میں ہو۔

راوی نے ترجمان القرآن ہی کے منہ سے ان کے بحر کا اعتراف کرا دیا اور حضرت
علیؑ نے بھی اپنے چہرے بھائی کی طرح کے حروف کی تفسیر سکھائی اور وہ بھی رات کی تنہائی میں
اور میدان صحرائی میں اذان میں اگر مسجد نبویؐ میں صحابہ کرام و تابعین عظام کے جمع میں حروف
ابجد میں سے الحمد کے پانچ حروف کی تفسیر پورے پانچ گھنٹے بیان کرتے لوگ حفظ کر لیتے
اور آٹے دالی سنوں کے لئے چھوڑ جاتے تو عجائب روزگار میں سے ہوتی۔ مگر یہ حروف کی
تفسیر تو اسماء علیہ ان کے ہم مشرب ابن عربی اور ان اخوان الصوفیہ کی ہیں جو کہتے ہیں کہ
قرآن کی ہر آیت کا ظاہر و باطن ہے اسی طرح حروف کا وکل حروف حد و کل حد مطلع
(مقدمہ تفسیر ابن عربی) حضرت علیؑ جو جو فضیلت علیہ حاصل تھی اس میں ایسی بہل روایتوں
سے کیا اضافہ ہو سکتا ہے اسی طرح چوتھی صدی ہجری میں نجلے وضع کر کے اور ایک دیوان
شعر تصنیف کر کے ان سے منسوب کر دیئے ہیں۔

۱۴۱) ذرا دیکھیے کیسا غلط قول و ضامین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا
ہے کہ ہر نبی کی اولاد اللہ تعالیٰ نے اسی کے صلب میں رکھی مگر میری ذریت علی بن ابی طالب
کے صلب میں رکھ دی آپ کے صلب مطر سے تو ہر روایت اصح آٹھ اولاد میں تیس پھر بیٹے
اور چارہ بیٹیاں چاروں صاحبزادوں کی مشیت ایزدی نے پچیس ہی میں اٹھایا چنانچہ
فرمایا وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن تَرَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ
النَّبِيِّينَ (اور محمد تم میں سے کسی ایک آدمی کے باپ نہیں ہیں لیکن وہ اللہ کے رسول
اور نبیوں کے خاتم ہیں) گویا آپ کی عظیم دعوت کو جس کے بعد کوئی دعوت آنے والی

یعنی نسبی و خاندانی و نسلی امتیازات کی بندشوں سے قطعاً آزاد رکھنا مطلوب تھا اس لئے فرمایا گیا کہ یہ نبی تو خاتم النبیین ہیں اور آخری نبی کی حیثیت سے تمام امتوں کے روحانی باپ ہیں اولادِ ذرینہ سے ان کی نہ کوئی نسل ہو۔ یہیت صلیبی۔ آپ کی روحانی اولاد البتہ فرزندِ انِ اسلام ہوں گے اس لئے قربتِ روحانی وجہ امتیاز قرار دی گئی نہ کہ قرابتِ لحمی۔ چاروں صاحبزادیاں جوان ہو ہو کر بیابانی گیس تین کے اپنے شوہروں سے اولادیں بھی ہوئیں۔ سب سے بڑی سیدہ زینبؓ زوجہ حضرت ابوالعاصؓ بن الربیع سے ایک فرزند علی بن ابوالعاصؓ اور ایک بی و دختر امام بنت ابوالعاصؓ ہوئیں منجھلی صاحبزادی سیدہ رقیہؓ زوجہ حضرت عثمانؓ سے ایک فرزند عبداللہ بن عثمانؓ تھے۔ منجھلی صاحبزادی سیدہ فاطمہؓ زوجہ علی بن ابی طالب سے دو صاحبزادے حسن و حسینؓ فرزند ان علی بن ابی طالب اور بی صاحبزادیاں زینب و ام کلثوم تھیں سب سے چھوٹی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بہن سیدہ رقیہ کے انتقال کے بعد اپنے بہنوئی حضرت عثمانؓ کے عقد میں آئیں ان کے کوئی اولاد نہ تھی۔ غرضیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صاحبزادیوں سے آپ کے چار لڑائے اور تین لڑائیاں ہوئیں۔ ان سات لڑائے لڑیوں میں سے تین تو اسوی نسب تھے اور چار ہاشمی نسب یعنی علی بن ابوالعاصؓ و عبداللہ بن عثمانؓ و امام بنت ابوالعاصؓ یہ تینوں اموی گھرانے کے تھے اور حسن و حسینؓ زینب و ام کلثوم بنات علی بن ابی طالب ہاشمی خاندان کے تھے۔ یہ سب تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سبط کہلاتے تھے نہ ابن اور یہی حکم الہی ہے۔ فرمایا گیا اَدْعُوْهُمْ بِاَبَائِهِمْ هَؤُلَاءِ هُمْ اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ (یعنی لوگوں کو ان کے باپوں ہی کی طرف نسبت کر کے پکارو کہ یہی پورا پورا انصاف ہے اللہ کے یہاں) اور یہی عام دستور اور رواج ہمیشہ ہے خصوصاً اہل عرب کے یہاں لفظ ابن کا اطلاق اپنے صلی بیٹے پر ہی ہوتا ہے لہذا سبط کہلاتا ہے یہی وہ اپنے صلب سے نہیں دوسرے شخص کے صلب سے ہوتا ہے چنانچہ عرب شاعر کہتا ہے

بنو ناسبنا و بناتنا	بنو ناسبنا و بناتنا
ہماری اولاد و ذریت تو ہمارے اپنے ہی	ہماری اولاد و ذریت تو ہمارے اپنے ہی
بیٹوں کی اولاد ہوتی ہے۔	بیٹوں کی اولاد ہوتی ہے۔

چنانچہ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب کہلاتے تھے اسی طرح اس کے چھوٹے
بھائی حسین بن علی بن ابی طالب ان حضرت نے نہ کبھی اپنے کو حسن بن محمد بن عبد اللہ بن
عبد المطلب کہا نہ ان کے پدر بزرگوار نے کبھی ایسا کہا اور نہ کسی اور نے اب ذرا ایک الکذب
حدیث مولف الشرف الموبد سے فضیلت علیؑ کی سنئے لکھتے ہیں :-

<p>ان رسول اللہ قال لعلی والذی نفسی بید لا لولا ان يقول فیك طواف من اُمتی بما قالت المضاری فی عینی بن مریم لقلت فیك الیوم مقالا لا تمرب احد من المسلمین اِلا اخذ من انرقد میك یطلب به البرکة</p>	<p>رسول اللہ (صلعم) نے فرمایا علی سے کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر میری امت کے لوگ تمہارے بارے میں وہ بی کچھ نہ کہتے لگتے جو نصاری عیسیٰ بن مریم کے متعلق کہتے ہیں تو میں آج تمہارے بارے میں وہ بات بیان کر دیتا کہ پھر کوئی ایک مسلمان بھی حصول برکت کے لئے تمہارا قدموں کے نشان کی خاک حاصل کئے بغیر نہ رہتا۔</p>
--	---

شارح پنج ابلاغت ابن ابی الحدید نے اس غایت درجہ لغو اور الکذب حدیث کو
بھی فضائل علیؑ کے سلسلے میں درج کر ڈالا ہے۔ یہ ہے ایک لغو نمونہ تاریخی شخصیتوں کے
ذاتی ونسبی مفروضہ برتری اور تفوق کے اظہار کا۔ اب حصول برکت اور دنیوی و دینی برکات کی
دوسری بات بھی سنئے۔

عالی طبقے کے کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس لقب المصطفیٰ کے
ساتھ حضرت علیؑ کا لقب المرتضیٰ ملا کر اور حسین کو ان کے "ابناہما" یعنی ان دونوں کے
دو بیٹے کہہ کر گویا ابن حقیقی و ابن مجازی کو ایک ہی ضمیر میں جمع کر کے اور ان کی والدہ معظمہ کا
نام آخر میں لا کر یہ شعر کہہ ڈالا۔

بنی خمسۃ اُطقی بہا سحر الیاء العظامہ المصطفیٰ والمرقظۃ و ابنائہما والفاطمۃ
ہمارے لئے تو پانچ ہیں (جن کے ناموں کی انصطفیٰ والمرقظۃ اور ان دونوں کے دوسرے
برکت سے ہی) مگر توڑ یعنی شدید دباؤ کی شدت اور الفاطمہ۔
بگم جاتی ہے۔

فاطمہ پرال داخل کرنا اور حذر و بیاہی جو مذکور ہیں صفت حاطہ لانا جو مونث ہے

کہنے والی کی اہلیت کی دلیل تو ہے ہی مگر اس کی یہ ذہنیت ملاحظہ ہو کہ غیر اللہ کے ناموں کی برکت سے استعانت طلب کرنے پر نادانوں کو یوں ابھارتا ہے جو صرف کافر کا شرک ہے لیکن بعض تہفہ فیلیہ و جہاں متصوف نے اپنے مریدوں کے دروازوں پر اس شرک و دفع بلیات کے لئے آویز لکھ کر اون پر کیا تھا عام مسلمانوں نے بھی تقلید کر ڈالی حالانکہ یہی لوگ پنج وقتہ نمازوں میں کتنی مرتبہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں یہ الفاظ کہتے ہیں - اَيُّهَا اللَّهُ نَعْبُدُكَ وَ اَيُّهَا اللَّهُ نَسْتَعِينُكَ (ہم تیری ہی تو عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے تو مدد مانگتے ہیں) مگر شرک کا افعال سے پھر بھی باز نہیں آتے۔

پنج تن پاک غالیہ یوں تو اپنے ائمہ میں حلول اللہ کے قائل ہیں لیکن تیسری چوتھی صدی ہجری سے سیاسی پارٹی کے شکست خوردہ غالی عنصر نے "خمسۃ اشخاص" کی اصطلاح گھڑ ڈالی۔ پھر ان پنج کے پنج ہی ضد قرار دیئے گئے شیخ الاسلام ابن تیمیہ غالیوں کے ذکر میں فرماتے ہیں:-

<p>ان میں وہ بھی ہیں جو اس خیال کے ہیں کہ ان پنج اشخاص میں اللہ حلول کے ہے یعنی نبی سلم اور علی حسن و حسین اور فاطمہ میں پھر ان پنج کے پنج اصدا ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ و عمرو بن العاص ہیں ان لوگوں میں وہ بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ یہ اصدا و لائق توصیف ہیں کیونکہ پنج اشخاص کی فضیلت ان کے اصدا ہی سے پہچانی جاتی ہے سو یہ اصدا محمودہ ہیں۔</p>	<p>وَمِنْهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ فِي خَمْسَةِ اشْخَاصٍ فِي النَّبِيِّ دَعَايَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَفَاطِمَةَ وَلَهُمْ خَمْسَةُ اَصْدَادٍ: ابُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَمَعَاوِيَةُ وَابْنُ الْعَاصِ ثُمَّ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ إِنَّ هَذَا الْاَصْدَادُ مَحْمُودَةٌ لِأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ فَضْلَ الْاَشْخَاصِ إِلَّا بِاَصْدَادِهَا فَهِيَ مَحْمُودَةٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ۔</p> <p>(منہاج السنۃ ج ۲ ص ۲۳۹)</p>
--	---

اصدا و خمسہ میں حضرات خلفائے ثلاثہ کے علاوہ حضرت امیر معاویہ و حضرت عمرو بن العاص کے نام شامل کرنے سے اس امر کی مزید وضاحت ہو جاتی ہے کہ سیاسی مقاصد سے یہ اصطلاح گھڑ ڈالی گئی تھی کیونکہ حضرت علیؑ کی سیاسی ناکامی کا باعث ان ہی دو حضرات کو قرار دیا گیا تھا۔ اب ثرر ایہ بھی دیکھئے کہ اشخاص خمسہ کے بجائے پنج تن کی اصطلاح کب اور کہاں اختراع ہوئی، ایران میں یا ہندوستان میں اس کا سراغ باطنیہ

۲۳۳
و مقصود بتلین کے پروگنڈے کے سلسلہ میں چلتا ہے جو آٹھویں صدی ہجری سے گجرات
وغیرہ کے علاقے میں ہوتا رہا۔

آٹھویں صدی ہجری سے پہلے ہندوستان میں روافض کا نام و نشان بھی نہ تھا۔
امیر خسروؒ نے اپنی مشہور مثنوی عشقیہ میں سلطان علاء الدین خلجی کے عہد حکومت (۶۹۵-
۷۱۰ھ) کے حالات و واقعات کے ضمن میں بیان کیا ہے کہ مسلمانان ہند میں حیث الجماعت
مب ہی ایک مسلک و مشرب کے متبع تھے اور مسلک و مشرب اہل سنت والجماعت کا تھا۔ رافضی و
معتزلی و خارجی کا اس ملک و دیار میں کوئی وجود نہ تھا۔ یہ چند شعراں کے کئے ہیں۔

خوشا ہندوستان در رونق دین	شرایت را کمال عتو تمکین
ز علم با غمسل دہلی بخارا	ز شاہاں گشتہ اسلام آفتکار
سیر ہند و چو فرماں را مطیع است	ز آیتغ خونش را شفیع است
ز غز نہیں تائب در یادیں باب	ہمہ اسلام بیتی ہر یکے آب
مسلمانان لغمانی روش غامض	ز دل ہر چار آئیں را باخلاص
نہ کیں با شافعی نے ہر بازید	جماعت را وسنت را بیان حمید
نہ ز اہل اعتزالی کز فن شوم	ز دیدار خدا کردند محسوم
نہ رافضی تار سوزان مذہب بد	جفا کے ہر وفاداران احمد
زہ خاک مسلمان خیز دیں جوئے	کہ ماہی نیز مستحق فیروز از جوئے

سلطان علاء الدین خلجی کی وفات کے تھوڑی ہی مدت بعد خلجی حکومت کا خاتمہ
ہو گیا اور تغلق خاندان کی سلطنت قائم ہوئی جو تقریباً نوے برس رہی۔ سلطان
محمد شاہ تغلق متوفی ۷۷۹ھ ان میں بڑا راسخ العقیدہ اور عالم و فاضل بادشاہ تھا۔
شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے شاگرد عبد العزیز اردبیلی سے جو اس کے عہد میں
دہلی میں تھے بڑی عقیدت رکھتا تھا۔ سیاح عالم ابن بطوطہ اسی بادشاہ کے عہد میں
ہندوستان آئے تھے انھوں نے اپنے سفر نامے میں روافض کے اس ملک میں موجود
ہونے کا کوئی ذکر نہیں کیا حالانکہ دوران سفر جہاں جہاں روافض کو پایا ہر اہل ان کا
ذکر کرتے ہیں سلطان محمد شاہ تغلق کو خلفائے آل عباسؒ سے مدد درجہ عقیدت
تھی۔ عباسی خلیفہ سے جو اس زمانے میں مصر میں تھے بیعت کئے اور اجازت حکومت

حاصل کئے بغیر اپنے کو جائز حکمران نہیں سمجھتا تھا۔ ایسے بادشاہ کے عہد میں روافضی کلمہاں
موجود نہ ہوتا جو خلفائے ثلاثہ کے علاوہ خلفائے نبوی امیر و بنی عباس سب ہی پر سب و شتم کرتے
ہیں کیسے ممکن ہو سکتا تھا۔ محمد شاہ تغلق کے بعد اس کا چچا داد بھائی فیروز شاہ تغلق
سریر آرائے سلطنت ہوا وہ بھی اپنے پیشرو کی طرح متبع شریعت بادشاہ تھا سندھ میں
فوت ہوا اس کے عہد حکومت میں اس ملک میں چند روافضی علماء موجود پائے گئے اور بزرگان
دین کی اسواء ادب کرنے کی پاداش میں کیفر کردار کو پہنچے تھے۔ سلطنت تغلق کے خاتمہ کے
بعد جنوبی پنجاب اور جنوب مغرب ساحل کے بعض علاقہ مات کاٹھا وار و گجرات وغیرہ میں
ایران زمین سے باطنی و غلی فرقوں کے مبلغین کی آمد شروع ہوئی جو بیشتر توہم پرست ہندوؤں
اور جاہل باشندوں میں کام کرتے تھے کہتے ہیں اسی زمانہ میں یا اس سے کچھ پہلے ایک
ایرانی باطنی مبلغ جس کا اصل نام سید سعادت بتایا گیا ہے ان اطراف میں وارد ہوا
اس نے پھر مصلحتاً نام یا لقب نور الدین اختیار کیا اور ہندوؤں کی تالیف قلوب کے

لئے ابن بطوطہ نے اس بادشاہ کے بہت سے چشم دید حالات لکھے ہیں اور بتایا ہے کہ خلفائے
آل عباس سے بعد عقیدت رکھتا تھا ایک معاصر مورخ ضیاء الدینی نے تاریخ فیروز شاہی میں
محمد شاہ تغلق کی عقیدت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے ”در خاطر افتاد کہ سلطنت و امارت سلطان
بے امر دادن خلیفہ کہ آل عباس بود درست نیست و ہر بادشاہ ہے کہ بے منشور خلفائے
عباسی بادشاہی کردہ است یا بادشاہی کند متغلب بودہ است و متغلب بودہ اس زمانے
کے سلاطین اور بادشاہ مرکزی اور مستقر خلافت سے وابستہ رہنا لازم جانتے تھے ثمال الدین
غوری سے لیکر دکن کے سلاطین پیمپہ تک نے خلیفہ عباسی سے منشور اور خلعت حاصل کئے
اور سکوں کے ایک طرف خلیفہ وقت کا نام و لقب یا مولیٰ امیر المومنین و ناصر المومنین وغیرہ
الفاظ نقش کرائے۔ دربار تغلق کے شاعر بدر چای کے دیوان میں امام عصر و خلیفہ زمان کی
ستائش اور خلعت و منشور کی آمد کی خوشی میں بیسیوں قصیدے موجود ہیں۔ ایک قصیدے
کے یہ شعر سنئے جو خلیفہ عباسی سے خلعت کی آمد میں کہا تھا۔

جبریل از طاق گردوں البشیر و الودیان رسید	کہ خلیفہ سوئے سلطان خلعت و نواں رسید
شاہ را بر کل عالم حکم مطلق و داد امام	این خبر در مغت کشور بر ہمہ شہاں رسید
ملک را باز و قوی شد دین سر فرازی نمود	شرع را حرمت فزون شد و قیام یابان رسید
راستے عید مومنان آمد کہ در سالے دوم	از امیر المومنین خلعت پہنچے سلطان رسید

لئے "نورست ساگر" کہلواتا تھا۔ ہندوؤں کے تجارت پیشہ مقدرفروں اس کے معتقد ہوئے
کاٹھیاواڑ و گجرات کے ست پیشہ ان ہی میں بتائے جاتے ہیں کہتے ہیں اسی "نورست ساگر" نے
ہندوؤں کے پنجتن (پنج جٹا) کے بجائے پنج تن اصطلاح قائم کی یعنی

پنج تن

پنج جٹا

(۱) جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
(۲) حضرت علیؓ
(۳) حضرت حسنؓ
(۴) حضرت حسینؓ
(۵) حضرت فاطمہؓ

ہندوؤں کی اصطلاح
پنج جٹا
(۱) رام چندر
(۲) لکھمن
(۳) بھرت
(۴) استر دھن
(۵) سیتا

کتاب الازہار مولفہ حسن بن نوح بھروچی (نسخہ مخطوطہ) میں اس اصطلاح کو اگرچہ
ہندو باطنی میل ملاپ کا نتیجہ ہی بتایا ہے مگر زمانہ کا تعین ایک صدی پہلے کا کیا ہے بہر حال
ہندی فارسی الفاظ کی یہ اصطلاح ہندوستان ہی میں اختر آتا ہوئی تھی ہرور زمانہ تفضیلیہ
منصوفہ کے علاوہ اہل سنت کے بعض علماء نے بھی اپنا لیا۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
کی مشہور تالیف تحفہ آئنا عشریہ روایت میں ہے اس کا اردو ترجمہ جو کراچی کے ایک
تاجر کتب نے طبع کرایا ہے اس کے پہلے ہی صفحے پر کسی سبائیت زدہ مولوی کا قطعہ اشعار
درج ہے "پنج تن کی پھر یوں تشبیہ کی گئی ہے۔"

بنائے اسلام کی پنجتن حسینؓ و حسنؓ اور علیؓ و
چهارم بتول اور پنجم رسول محمدؐ کہ جن سے ہدایت چلی

باوجود اس اقراہ کے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہادی برحق تھے ان سے ہدایت
چلی "دوسرے چار فانی انسانوں کو اسلام کے پانچ اصول کی "بتا" قرار دینا کیا انتہائی
لغو بیانی بلکہ صریح کفر نہیں۔ یہ ایک ادنیٰ مثال ہے غلو بغیر حق اور اندھی عقیدت
کی جو شیعی پروگنڈے کی وضعی حدیثوں اور روایتوں کے غیر شعوری اثرات سے پیدا
ہو کر غیر طبقاتی ملت میں طبقات قائم کرنے اور سید و شریف باظہار نسب کہلوانے کا
موجب ہوئی ہر مسلم و مومن کے ایمان کی "بتا" تو یہ ہے۔

أَمِنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَأْتُكُمْ وَكُنْتُمْ وَكُنْتُمْ وَكُنْتُمْ وَكُنْتُمْ وَكُنْتُمْ

اسلام دایمان کی یلین بناؤں میں رسول اور نبی کے رشتہ داروں کا کیا واسطہ ۔
 ”یعنی حق“ کو شیعوں کی خاص اصطلاح ہے شیعہ مؤلف مصباح الظلم فرماتے ہیں ۔
 ”ماننا چاہیے کہ یحییٰ پاک شیعوں کا عقیدہ خاص ہے اس عقیدے سے اہل سنت حض
 برابر ہی متعلق نہیں رکھ سکتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرات علمائے اہل سنت ۔
 ”آیت تطہیر کو رسول خدا“ علی“ فاطمہؓ، حسینؓ کے ساتھ کسی طرح
 پر مخصوص نہیں جانتے ہیں نہ آیہ مباہلہ کو علیؓ و فاطمہؓ و حسنؓ و حسینؓ سے
 بالخصوص متعلق سمجھتے ہیں ۔ بعض حضرات اہل سنت
 جو عقیدہ ”یعنی حق“ پاک کے پابند نظر آتے ہیں وہ یقیناً بے قاعدہ اور
 بے اصول سنی ہیں جو چیز ان کے مذہب میں نہیں ہے اس کی پابندی
 ان کی لاعلمی کا نتیجہ معلوم ہوتی ہے ایسے سینوں کو شیعہ ہو جانے کے
 لئے کس نے منع کیا ہے سنی ہو کر شیعہ کا عقیدہ رکھنا یہ معنی دارد (عقبت)

”یعنی حق“ کی اصطلاح کے علاوہ اسی غالی فرقے نے ”ناد علی“ کے بھی دو شعر
 نادی گھر کے جاہل تفسیلیہ صوفیوں کے ذریعہ عام مسلمانوں میں پھیلا دیئے غیر اللہ کو

۱۔ متاخر متصوف میں حیدری و جلالی یہ دو فرقے تھے جو گجرات و پنجاب میں شیعہ دکھاتے
 جاتی آگ میں کود جاتے بقول مؤلف دبستان مذہب جلالی شیخین رضی اللہ عنہم کی دشنام دہی کا
 ارتکاب کرتے سانپ کو ”ہا ہی علی“ کہتے اور چھوڑوں کو ”جمینک علی“۔ ”ناد علی“ کا تعویذ بازوؤں پر
 باندھتے۔ ان کے ایک مقتدی شیخ علی حیدری کو سلطان محمد تغلق شاہ نے قاضی جلال
 افغانی کے ساتھ بغاوت کی سازش کے جرم میں قتل کرادیا تھا۔ باطنیہ و پیرو کے مبلغ
 اس زمانے سے تقریباً ایک صدی بعد گجرات و کاٹھیاواڑ کے علاقے میں وقتاً فوقتاً وارد
 ہوئے۔ سید پور احمد آباد، سورت، جام نگر وغیرہ ان کے میڈ کو ارٹھر ہے مقتد تو ہم پرست
 ہندو قبیلوں کو اپنی دعوت میں شامل کر لیا تھا مگر بقول اسماعیلی مولف ایک شخص جعفر، م جو
 ہندوستان سے ملکر اور ان میں شامل ہو کر ان کے حالات سے کماحقہ واقفیت حاصل
 کر چکا تھا جب کئی سال بعد لوٹ کر گجرات آیا۔ اس نے ”سنی بن کر دعوت کی لوگوں کو سنی
 بنانے کی کوشش کی اس کے الگ ہو جانے سے دعوت کا بڑا نقصان ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ
 تقریباً ۵۰ فیصدی اسماعیلیوں نے اہل سنت کا مذہب اختیار کیا اس کا مستقر پائٹ تھا
 (نقیا صفحہ ۲۳۶ پر)

مرد اور استقامت کے لئے اس حالت میں پکارنا کہ مرے ہوئے بھی اسے تیرہ سو برس سے زائد مدت گزر چکی ہو شرک اور کفر ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ (نہی) مجھ ہی کو بلاؤ (پکارو) میں تمہاری التجا قبول کر دینگا۔ غالیہ نے عوام کا لالچام کھانا علی کے ذریعہ یہ سبق پڑھایا کہ اپنے مصائب میں علی کو پکارو۔ وہ دوشعر ملاحظہ ہوں :-

نَادِ عَلِيًّا مَطْهَرًا الْحَيَّابِ نَحْدًا عَوْنًا لِّكَ فِي الْاَزَابِ
علی کو پکارو جو عجائبات ظاہر کیا کرتے تھے تم ان کو اپنے مصائب میں مددگار پاؤ گے
مُكَلِّمٌ هَمِيْدٌ غَيْرٌ مُّسَيِّئٌ رَّحِيْمٌ يٰمُحَمَّدُ وَاُولَآئِكَ يٰعَلِي
کل درد و غم جلدی دور ہو جاویں گے اے محمد آپ کی نبوت اور اے علی آپ کی ولایت کی بدولت

آخری مصرعہ میں ولایت سے مراد "علی دلی اللہ سے لی گئی ہے اور تفضیلیہ مقصود اپنے سلسلہ کے مرشد اعلیٰ سے لیتے ہیں مگر اس "ولایت" کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی "نبوت" کے مساوی قرار دے کر نادالوں کو فریب دیا ہے اور تفضیلیہ مقصود کے توسط سے "ناد علی" کو ناداقت عقیدہ مند سنیوں کے گلوں میں تعویذ بنوا بنا کر ڈلوا دیا اور انہیں غلو کیا کہ مرتے وقت تک بھی ساتھ نہ چھوڑا قبروں تک پر کندہ کرادیا۔ پھر مجددیام لعین صوفی مشرب سبامت زدہ لوگوں نے "ناد علی" کے الفاظ منظر العجائب و حلال المذکلات و ذواب کو خطبات جمعہ و عیدین تک میں جن کا ذکر آگے آتا ہے شامل کر لیا۔ "پنج تن" اور "ناد علی" کے پردہ پنڈے ہی کا نتیجہ ہے کہ تفضیلیہ و مقصود کے حلقوں میں اٹھتے بٹھتے

(دیکھایا نوٹ صفحہ ۱۳۶ کا) جو احمد آباد کے پاس اب تک موجود ہے" (ص ۲۹۳)
یہ زمانہ لودھی خاندان کی حکومت کا تھا اس سے تقریباً نصف صدی بعد جب ہمایوں بادشاہ شیر شاہ سوری سے شکست کھا کر شاہ ہمایوں بادشاہ ایران سے جو کٹر شیعہ تھا اعادہ کا طالب ہوا پھر وہ ہندو کے جزائر شکر سے مدد دی گئی۔ مورخ دلنست اسمتہ کا قول ہے کہ ہمایوں کے شیعہ ہو جانے سے بادشاہ ایران نے فوجی مدد دی تھی لیکن تاریخی حالات اس کے موید نہیں البتہ اس ایرانی فوج کے بہت سے افسر شیعہ تھے اور اسی وقت سے شیعہ علماء و فضلا بکثرت ہندوستان آئے مناصب و جاگیر سے نوازے گئے کہ مخالفت مہلوں میں جاگیریں اور املاک ملیں اس وقت سے "پنج تن" اور "ناد علی" و شریف کی اہم علماء میں شیعہ جاگیرداروں کے اثر سے عام طور سے رائج ہوئے لکھنؤ شیعہ کے علاوہ تفضیلیت نے بھی فروغ پایا جو شیعیت کی غیر برائی شاخ ہی تھیں۔

زمین کس کے ڈھول مارتے بجاتے مسجد کے دروازے تک اس طرح لے جاتے ہیں کہ کچھ لوگ گھوڑے کے پیچھے چلتے ہیں اور کچھ پیچھے کچھ دائیں کچھ بائیں پھر باب مسجد پہنچ کر خروج ہمدی کے لئے اس طرح آوازیں بلند کرتے ہیں:-

بسم اللہ یا صاحب الزماں بسم اللہ! (خروج)
قد ظہر الفساد وکثر الظلم وھذا
آذان خروجه فیفرق اللہ بھ
بین الحق والباطل۔
(راحدہ ابن بطوطہ ص ۱۳۹)
بسم اللہ کھیلے لے صاحب الزماں بسم اللہ۔
تشریف لے آئیے کیونکہ دنیا میں اب فساد
پھیل گیا اور کثرت ظلم کی ہو گئی اب یہ وقت
آپ کے خروج کا ہے تاکہ اللہ آپ کے ذریعہ
حق و باطل میں امتیاز کر دے۔

ابن بطوطہ نے یہ واقعہ چھ سو برس پہلے کا بیان کیا ہے ان چھ صدیوں کے دوران مسلمانوں عالم پر مضائب و آلام کے کیسے کیسے پہاڑ ٹوٹے، عثمانی اسلام نے مسلمانوں کے نظام سرگزیت یعنی خلافت اسلامیہ کا خاتمہ ہی اسی خاندان کے ایک شخص شریف حسین کی عداوت سے کرادیا جس میں سے ہمدی کے خروج کا انتظار صدیوں سے کیا جا رہا ہے مگر خروج اب تک بھی نہ ہوا۔ خروج ہمدی واد علی وفتح تن اصطلا میں نہیں برتری ہی کے سلسلہ میں ہے۔

سادات اہل الجنۃ

جنتیوں کے سردار

بچلے اوراق میں بنی ہاشم میں سے بعض افراد کے سادات اہل الجنۃ (جنتیوں کے سردار) ہونے کے بارے میں چند وضعی حدیثیں نقل ہوئی ہیں ان کے علاوہ ایک اور ہاشمی کے جو انان جنت کے سردار ہونے کی حدیث الاستیعاب اور دیگر کتب میں پائی جاتی ہے وہ بھی سن لیے۔

عن ہشام بن عروۃ عن (امیہ)
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ابوسفیان بن الحارث
من شباب اہل الجنۃ او فتيان
اہل الجنۃ۔
ہشام بن عروہ اپنے والد کی روایت سے
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ابوسفیان بن الحارث (بن عبدالمطلب)
جو انان جنت کے سرداروں یا بہادران جنتی
میں سے ہے۔

یہ ایوسفیانؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچرے بھائی الحارث بن عبدالمطلب کے فرزند بھی تھے نیز آپ کے دودھ شریک بھائی اور ہم شہید بھی تھے۔ تمام مغیرہ اور کنیت ایوسفیان تھی، ابوطالب کے داماد تھے یعنی حضرت علیؓ کی سگی بہن جہانہ کے منوم ہوتے۔ باوجود اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتداء سے سنت مخالف رہے، جو یہ اشعار کہا کرتے تھے فتح مکہ کے زمانے میں اسلام لائے اور غزوہ جہنم میں ثابت قدم رہ کر داد شجاعت دی۔ مرتے دم تک اپنی اس حرکت پر سخت مذمت انھیں دے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتداء میں مخالفت کی تھی بعد میں بہت سے اہل تشیعہ کہے اور آپ کی وفات پر پُر درد مرثیے بھی لکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں "اخیر اہلی" کے الفاظ بھی فرمائے تھے یعنی یہ بے گھرانے والوں میں اچھا، نبی ہاشم کے علاوہ دوسرے قسریشی گھرانوں میں سے دو حضرات یعنی حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے من رسیدہ جنتیوں کے سردار ہونے کے بارے میں حدیثیں ہیں ان میں سے جب ذیل حدیث ملاحظہ ہو :-

عن جابر بن عبد الله بن سفيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ان سيد اكحول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين والمرسلين يعني ابوبكر وعمر	جابر والوسعيد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دو بانی یعنی ابوبکرؓ و عمرؓ جنت میں من رسیدہ لوگوں کے سردار ہوں گے چاہے پہلے کی امتوں میں کے وہ ہوں یا بعد کی امتوں کے مگر انہوں (الصواعق المحرقة و دیگر کتب) اور رسولوں کے سوا۔
--	--

مندرجہ بالا حدیثوں اور ان حدیثوں کی رو سے جو پہلے نقل کی گئیں جنتیوں کے سرداروں کی حسب ذیل فہرست مرتب ہوتی ہے :-

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ پانچ حضرات ہم شہید بیان کئے گئے ہیں۔

(۱) جعفر بن ابی طالب (۲) ایوسفیان بن الحارث بن عبدالمطلب (۳) قثم بن العباس بن عبدالمطلب (۴) حسن بن علی بن ابی طالب (۵) اسائب بن عبد یزید بن ہاشم بن عبدالمطلب بن عبدمناف (الاستیعاب)

- ۷- حسین بن علی بن ابی طالب ہاشمی
۸- مہدی آخر الزماں
۹- ابوبکر بن ابوقحافہ ہاشمی
۱۰- جعفر بن ابی طالب ہمدانی
۱۱- فاطمہ خاتونان جنت کی سردار
بنت رسول اللہ صلعم

- ۱- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۲- حمزہ بن عبدالمطلب ہاشمی
۳- ابوسفیان بن الحارث ہاشمی
۴- جعفر بن ابی طالب
۵- علی بن ابی طالب
۶- حسن بن علی بن ابی طالب

سرداران جنت کی مندرجہ بالا فہرست میں بخت گیارہ اشخاص کے تو تو ایک ہی گھر بنے بنی ہاشم کے ہیں شاید بعد میں بقول ابن ابی الحدیدہ شیعوں کی دیکھا دیکھی طرفہ از ابن شہین میں سے کسی نے ان دو حضرات ابوبکر و عمر کے اسماء ایک حدیث کے ذریعہ افتادہ کر دئے ہوں ورنہ سادات اہل جنت کا منصب بنی ہاشم ہی کے لئے دفا عین نے مخصوص کیا ہے جیسا کہ ایک حدیث کے ان الفاظ سے واضح ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں کہ ہن منہ عبدالمطلب سادات اہل الجنة اہم اولاد عبدالمطلب (بن ہاشم) اہل جنت کے سردار ہیں (بعض جگہ تو صرف اسی قدر الفاظ ہیں مگر دلیلی وغیرہ نے ان الفاظ کے بعد ناموں کی صراحت میں یہ الفاظ اور بھی آپ سے منسوب کئے ہیں گویا آپ نے فرمایا کہ سادات اہل جنت میں اور حمزہ و علی و جعفر و حسن و حسین اور مہدی میں (اما و حمزہ و علی و جعفر و الحسن و الحسين و المہدی) حدیث وضع کرنے والے کی ذہنیت کا اندازہ اسی ایک بات سے بخوبی ہو سکتا ہے کہ اہل جنت کی فہرست سرداری میں اشرف الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کا اہم گرامی بھی لکھ دیا ہے اور آپ کے ہمدیش و مساری آپ کے چند انبی رشتہ دار امتیوں کو بھی سردار جنت قرار دے ڈالا ہے اور آپ کے دوسرے ایسے رشتہ داروں یعنی حضرت عباس بن عبدالمطلب عم النبی اور حضرت عقیل برادر علی کو جنہوں نے صفین میں اپنے بھائی کے خلاف حضرت امیر معاویہ کا ساتھ دیا تھا شامل نہیں کیا۔ اسی طرح آپ کے دوسرے داماد حضرت عثمان ذی النورین کا نام بھی شامل نہیں کیا شاید اس لئے نسبتاً اموی تھے۔ آپ کے بھٹے اور چھوٹے نواسہ موہج و حسین کو تو ہونا ان جنت کا سردار بنا دیا ہے مگر آپ کے بڑے نواسے یعنی آپ کی بڑی بیٹی سیدہ زینب کے ورنہ علی بن ابوالعاص بن الربیع کو شامل نہیں کیا جنہوں نے ابن زمانہ سے جہتیں و حسین کی ولادت بھی نہیں تھی آپ کے آغوش محبت میں اور آپ ہی کے

بیت اقدس میں پرورش پائی تھی۔ آپ کے وقت رحلت سن بلوغ کو پہنچ گئے تھے کیا اس وجہ سے کہ آپ کے یہ بڑے نواسے بھی نابالغی اُمید کے گھرانے سے تھے معلوم ہوتا ہے کہ اہل جنت کے مقصد تو وہنا میں کا حضرت علیؑ اور ان کے ان دو صاحبزادوں کی سرداری کے اظہار سے تھا حمزہ و جعفرؑ کے نام پر اسے بیت سمجھے بہر حال دھنی احادیث کی رو سے اہل جنت کی سرداری کے حسب ذیل چار اقسام قرار دی گئی ہیں :-

۱) اہل جنت کے سردار	۲) سن رسیدہ جنتیوں کے سردار
۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۳) حمزہ (۴) جعفرؑ	۱) ابو بکرؓ (۲) عمرؓ
۳) علیؑ (۴) حسنؑ (۵) حسینؑ (۶) مدی	
۳) جو انان جنت کے سردار	۴) خاتونان جنت کی سردار
۱) حسنؑ (۲) حسینؑ	۱) حضرت فاطمہؑ والدہ معظمہ حسنین
۳) ابوسفیانؑ ہاشمی	

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو بلاشبہ سید اولاد آدم ہیں اور سب ہی جنتیوں کے سردار مگر آپ کے ان ساتہ نسب رشتہ داروں کو جن میں سے ایک کا تو وجود ہی عفتا ہے یعنی الہوی کا اہل جنت کی سرداری کے منصب میں سوائے حضرت فاطمہؑ کے ایک دوسرے کا شریک بتایا ہے یعنی ایک قسم میں ساتہ شریک ہیں۔ تیسری میں تین پھر غضب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی چند امتیوں کی سرداری کے ساتھ مشترک رکھا ہے وہنا میں نے کسی حدیث میں یہ تصریح نہیں کی کہ یہ سب بیکہ وقت سردار ہوں گے یا یکے بعد دیگرے ہوں گے لیکن جنت میں کسی زمانے اور مدت کا تعین تو ممکن ہی نہیں وہاں کا قیام تو لامحدود لا متناہی ہے خلدن فیہا آبداء ہی تو جنتیوں کے قیام کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں بار بار فرمایا ہے وہنا میں نے ناموں کا اندراج کرتے وقت اس قباحت کا لحاظ نہ کیا اور نہ یہ سوچا کہ جنت میں جب کوئی پیرنا تو ان کو خمیدہ یا اندھا لنگڑا لولا یا پاکی وغیرہ تو ہو گا ہی نہیں سب ہی جنسی صحیح الاعضاء اور جوان ہوں گے تو پھر کھول اہل الجنة یا شباب اہل الجنة کی یہ تقسیم کیسی ادا اگر کہا جائے جیسا لوگ تاویل کرتے ہیں کہ مراد ان لوگوں سے ہے جو بڑھاپے یا جوانی میں مرے ہوں تو وہنا میں نے ان بے شمار معصوم سچ کی سرداری کے بارے میں صراحت نہیں کی جو بچپن میں مر گئے تھے اور بڑے معصوم کے یقیناً جنتی تھے خصوصاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیمؑ کے بارے

میں جن کی دلاوت سے آنحضرت کو بڑی خوشی اور ان کی موت سے اس درجہ رنج تھا کہ جان کنی کی حالت دیکھ کر آنکھوں سے آنسوؤں کا تار بندھ گیا تھا زبان مبارک سے فرماتے جاتے تھے :-

تد مع العین ویحزن القلب ولا نقول الا ما یرضی الرب وادایا ابراهیم علیک لم یحزنون ۔	چشم اشکبار ہے اور قلب ہلکتا ہے مگر زبان سے کوئی ایسا کلمہ نہ کہیں گے جس سے پروردگار ناخوش ہو مگر اے ابراہیم تیری موت سے ہم بیت مغموم ہیں۔
---	--

تو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ پیارے فرزند ابراہیم بھی جنت میں پہنچتے ہی
زمین گئے جو ان نہ ہوں گے کیا اپنے ان ہی دونوں بھائیوں حسن و حسین کی مشرکہ سرداری ہی
زمین گئے یا اگر بڑے یا چھوٹے بھائی کی سرداری میں ہوں گے تو مدت سرداری کا تعین کیسے
ہوگا بلکہ ہر جنی کا جنت میں رہنا ہمیشہ ہمیشہ ابد الابد تک ہوگا اور کیا اس دنیا کی طرح جنت
میں بھی سرداری و سرداری اور ماتحتی و بندگی جاری رہے گی جنیتوں کو تو اللہ نے یہ بشارت
دی ہے کہ وہاں ہر شخص اپنی مرضی کا مالک ہوگا کسی کا ماتحت و متبع نہ ہوگا۔ جو خواہش
ہوگی بلا کسی کی سفارش اور اجازت کے از خود پوری ہوگی نہ کوئی جنتی دوسرے جنتی کا
دست نگر ہوگا نہ محکوم۔ سب خود مختار ہوں گے اور نہ کسی کے درپے آزار سے
بہشت آنجا کہ آزار سے نہ باشد کسے رہا کسے کارے نہ باشد

جوانانِ جنت اور خاتونانِ جنت کی سرداری چند وضعی حدیثیں

آئیے اب ذرا ان حدیثوں کا بھی جائزہ لیجئے جن میں حضراتِ حسین و عیسیٰ و اشبابِ
اہل الجنة (جوانانِ جنت کے دونوں سردار) اور ان کی والدہ معظمہ حضرت فاطمہ
کو مسیئۃ النساء اہل الجنة (جنتی عورتوں کی سردار) قرار دے گئے جانے کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا گیا ہے۔

احادیث کی سب سے پہلی کتاب المطوط امام مالک متوفی ۲۴۱ھ میں مذکور ہے۔
کی حدیثیں ہیں اور نہ جنت کی سرداری کی۔ امام بخاری متوفی ۲۵۵ھ اور امام مسلم متوفی
۲۶۱ھ نے صحیحین میں جوانانِ جنت کی سرداری کی کوئی حدیث نہیں لکھی۔

آخر حدیث نے تقریباً نو لاکھ حدیثوں کے انبار میں سے جو ان حضرات نے جمع کیا تھا صرف چھ ہزار سات سو اکتھ حدیثیں اپنے اصول پر منتخب کیں باقی آٹھ لاکھ تیراٹھ ہزار دو سو اکتیس وضعی و جعلی اور جعل قرار دے کر روک دیں سید اشباب اہل الجنة کی حدیثیں بھی امام بخاری و امام مسلم نے یقیناً زمرہ موضوعات میں قرار دے کر صحیحین میں درج نہیں کیں اور بعد میں کسی وراق کو اندراج کا موقع ملا۔ امام بخاریؒ کی وفات سے تقریباً ۲۴۴ برس بعد محدث ابو عیسیٰ محمد ترمذی متوفی ۲۵۵ھ نے یہ وضعی حدیثیں اپنی کتاب میں البتہ درج کر دیں۔ لیکن ان کے راویوں میں ضعیف و منکر الحدیث و لا یجوز بہ (یعنی وہ جنگی مروی حدیث لائق حجت و سند نہیں) کے علاوہ کثرت و بد گوشتیہ بھی موجود ہیں بلکہ یہ سب ان ہی شیعہ راویوں کی من گھڑت ہیں جیسا کہ سلسلہ رواۃ پر ایک نظر ڈالنے سے واضح ہوگا۔

پہلی حدیث۔ محدث ترمذی کہتے ہیں کہ:
حد ثنا محمود بن غیلان حد ثنا
ابوداؤد الحمصی عن سفیان عن
یزید بن ابی زیاد عن ابی نعیم عن
ابو سعید (الخدری) قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الحسن والحسین سید اشباب
اہل الجنة۔

جامع ترمذی ج ۱ طبع کانیور

دوسری حدیث۔ باعتبار معنون پہلی ہی حدیث کچھ سلسلہ رواۃ میں قدرے فرق ہے
یعنی محدثان بربر و ابن فضیل عن یزید بن ابی زیاد و گویا اصل راوی وہی یزید بن ابی زیاد
ہے جو پہلی حدیث کا ہے۔

تیسری حدیث۔ اس میں جو امان جنت کے ان دوسرا روئے احسن و حسینؑ کے
علاوہ ان کی والدہ محترمہ حضرت فاطمہؑ کے خاتونان جنت کے سردار ہونے کا بھی بیان
ہے امام بخاریؒ کی اصل احادیث کی تعداد ۲۷۱۱ ہے اور مرکز الحدیث کے اعتبار سے ۴۷۰۰
ہے ہم نے شمار اصل احادیث کا کیا ہے۔

یہ حدیث حضرت حذیفہ بن الیمانؓ متوفی ۳۲ھ سے اس فقرہ کے ساتھ منسوب کی گئی ہے کہ اپنی ماں سے جو انصاریہ تھیں بات چیت کے بعد یہ کہہ کر کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز مغرب جاکر پڑھوں اور درخواست کروں کہ میرے اور تمہارے واسطے مغفرت کی دعا فرمائیں حذیفہ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہتے ہیں کہ مغرب کی نماز آپ کے ساتھ پڑھی پھر نفل پڑھے اس کے بعد نماز عشاء پڑھی نماز سے فاسخ ہو کر جب رسول اللہ مسجد سے چلے میں بھی پیچھے پیچھے چلا میرے قدموں کی آہٹ پا کر لو چھا کون! کیا حذیفہ ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا کیوں کیا کام ہے خدا نکلو اور تیری ماں کو بچتے پھر فرمایا:۔

<p>دیکھ یہ ایک فرشتہ ہے جو اس رات سے پہلے بھی زمین پر نہیں اترا۔ اس فرشتے نے اپنے پرور و نگار سے میرے پاس حاضر ہونے اور سلام کرنے کی اجازت چاہی تھی چنانچہ اجازت مل گئی اس فرشتے نے مجھے ثارت دی ہے کہ فاطمہؑ جنت کی عورتوں کی سردار ہیں اور حسن و حسینؑ جو ان جنت کے سردار ہیں۔</p>	<p>هَذَا مَلَكٌ لَمْ يَنْزِلِ الْأَرْضَ قَبْلَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيَّ وَيُبَشِّرَنِي بِأَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ الْجَنَّةِ سَيِّدَاتِ الشَّبَابِ (ترمذی ایضاً)</p>
--	---

اس حدیث کے پہلے تین راویوں کا سلسلہ ترمذی میں یوں ہے عن المہمال بن عمر عن زہرہ بن جہش عن حذیفہ۔

اب دیکھئے ترمذی کی پہلی اور دوسری حدیثوں کے سلسلہ رواۃ میں ایک بڑے بھاری بھر کم شیعی زید بن ابی زیادؓ کو فی تشریف فرما ہیں یہی ہاشم کے غلام تھے کینت ابو عبد اللہؐ بھی سلسلہ میں یعنی عباسی خلافت قائم ہونے کے چار سال بعد فوت ہوئے تھے۔ امام زہبی نے یہ کہہ کر کہ حافظہ ان کا خراب تھا لکھا ہے کہ یحییٰ بن یعین نے کہا ہے لیس بالقوی ضعیف ان کی مروی حدیثیں بے حقیقت ہیں جن کی مثالیں بھی دی ہیں پھر لکھا ہے ”کان یزید بن ابی زیاد من أئمة الشيعة الکبار (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۳۳) یعنی یزید بن ابی زیاد شیعوں کے بلند پایہ ائمہ حدیث میں سے تھے تہذیب التہذیب وغیرہ میں اس شیعہ راوی کے اور بھی نقائص بیان کئے گئے ہیں۔

ابو تر عبدہ نے کہا لا یحبہ کما ہے امام احمد والو ماتم و جوز جانی وغیرہ نے ان کو ضیف
 فنا قابل اعتماد راوی کہا ہے۔ اب ذرا ان حدیثوں کے دونوں نے بھی ملاحظہ ہوں جو ذمہ نے
 ان کی روایات سے میزان الاعتدال میں نقل کی ہیں جن سے اس بیحد راوی کی گدب بیانی
 کا اندازہ ہو سکے گا چنانچہ ایک جگہ حضرت ابو زہرہ صحابیؓ سے اور دوسری جگہ حضرت
 ابی بردہؓ صحابی سے یہ قول منسوب کیا ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 تھے کہ ہم نے کانے بجانے کی آوازیں سنیں اٹھ کر دیکھا تو معاویہ اور عمرو بن العاص تھے جو
 مصروف گفتگو تھے اس کے بعد یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا ہے کہ آپ نے
 یہ حال سنا کہ ان دونوں صحابیوں کو جن میں سے ایک کا تپ وحی بھی تھے نار دوزخ میں چلنے کی
 بد دعا دی! معاذ اللہ!!

اللہم! ارسکھما فی الفتنۃ رکسا | یا اللہ ان دونوں کو فتنہ کے اندر دھکیل دیجو
 ودعھما الی النار دعاء | (کہ بھٹکارہ نہ ہو) پھر ان دونوں کے جہنمی
 (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۱۱) ہونے کی بد دعا دی۔

فذا خیال تو ذرا ایسے کس قماش کا شیعہ راوی ہے حضرت علیؓ کے سیاسی حریفوں کی جو
 جلیل القدر صحابی ہیں ایک طرف تو یہ درگت بنا رہا ہے اور دوسری جانب حضرت علیؓ کے
 دونوں صاحبزادوں اور ان کی والدہ ماجدہ کے مقاب میں جنتیوں کی سرداری کی
 حدیثیں وضع کر رہا ہے۔

اب اسی بد گو شیعہ راوی کی من گھڑت حدیث الرایات سنئے جسے حضرت عبداللہ بن مسعود
 صحابیؓ سے منسوب کیا ہے ترمذی کے علاوہ ابن ماجہ اور ابن المثنیٰ وغیرہ نے بھی اپنی کتابوں
 میں درج کر دیا ہے۔ ذہبی نے البتہ ائمہ حدیث کا یہ قول نقل کرتے ہوئے کہ حدیث الرایات
 کھن بے اصل اور وضعی ہے اسے بطور نمونہ ان الفاظ میں درج کیا ہے:-

”عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ ہم لوگ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر تھے
 کہ اسی درمیان بنی ہاشم کے کچھ نوجوان آگئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جب ان ہاشمی نوجوانوں کو دیکھا تو آپ کا رنگ متغیر ہو گیا ہم لوگوں نے
 عرض کیا کہ حضور کے چہرے میں ہم ایسی بات دیکھتے ہیں جسے ہم پسند
 نہیں کرتے آنحضرت نے فرمایا کہ ہم لوگ ایسے گھرانے والے ہیں کہ اللہ

نے ہم لوگوں کے لئے دنیا کے مقابلے میں آخرت کی پسند کیا ہے اور میرے
اہل بیت میرے بعد جلد ہی بلائیں جھلیں گے اور در بدر مارے پھریں گے
اور ہر جگہ سے دُور دیر یا جانا ان کی قسمت میں ہوگا۔ یہاں تک ایک قوم
مشرق کی طرف سے آئے گی جن کے پاس سیاہ جھنڈے ہوں گے (گویا
عباسی خلافت کے داعیوں کے کالے جھنڈے) اور وہ بھلائی کا سوال
لوگوں سے کریں گے دو تین مرتبہ سوال کرنے پر لوگ ان کا سوال پورا
کریں گے پھر وہ لوگوں سے جنگ کریں گے تو جو وہ مانگ رہے تھے
لوگ ان کو دیں گے مگر وہ نہیں قبول کریں گے اس کو یہاں تک کہ لوگ
اس کو لے جائیں گے۔ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص کے پاس تو
بھر دیں گے اس کو (شاید دنیا کو) انصاف سے جس طرح کہ بھر دیا
گیا تھا اس کو ظلم اور جور سے پس تم میں سے جو شخص پائے اس زمانے
کو تو چاہیے کہ ان کے پاس آئے اگرچہ وہ چل پڑیں ہر طرف۔

اس طویل وضعی حدیث کا ترجمہ یہاں اس غرض سے نقل ہوا کہ اس وضاع
راوی کی ذہنیت کا صحیح اندازہ ہو سکے کہ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے سلسلے میں جو اس
کے مرنے سے صرف چار سال پہلے قائم ہوئی تھی ایک صحابی کا نام لیکر یہ کیسے کلمات نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر رہا ہے۔ صرف ان ہی دو وضعی حدیثوں کے مضمون سے اس
بھاری بھرکم شیعہ راوی کی ذہنیت کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔ مندرجہ بالا حالات کے
پیش نظر اسی یزید بن ابی زیاد الکوفی مولیٰ بنی ہاشم کی بیان کردہ ان دو حدیثوں کے
بارے میں جو جو انانہ جنت کی سرداری کی تردید سے اوپر نقل ہوئیں کیا شبہ باقی
رہ سکتا ہے کہ وہ اسی کی وضع کردہ ہیں ان حدیثوں کو شیعہ راوی یزید بن ابی زیاد کے
علاوہ بھی ترمذی کے ان دونوں سلسلہ اسناد میں اور بھی شیعہ راوی موجود ہیں یعنی پہلے
سلسلے میں ابو داؤد الحضری کا نام ہے یہ حضرت کوفی بھی تھے اور شیعہ بھی۔ ابو نعیم فضل بن
لین الکوفی الشیعی ان کا بہت احترام کرتے تھے۔ ذہبی اور ابوالنعیم کے بارے میں کہتے
ہیں انه یتشیع من غیر غلو ولا سب (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۳۹) یعنی
ابو نعیم فضل بن دکن میں شیعہ تھا مگر غلو نہ تھا۔ گالیاں نہیں دیتے تھے گویا تقیہ کرتے تھے۔

برطانیہ نہیں کہتے تھے۔ یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ ابو نعیم اگر کسی کی تعریف و توصیف کریں تو سچو اور شخصِ شیعوں ہے۔ کان ابو نعیم اذا انسا فانقال هو جید واثق علیہ فہو مشیعہ۔ یہاں تو تعریف ہی نہیں ابوراد کا تو وہ بہت احترام کرتے تھے ظاہر ہے ابوراد کے شیعہ ہونے کے کرتے تھے۔

دوسرے سلسلہ اسناد میں ابن فضیل کٹر شیعہ موجود ہیں نام و نسب ان کا محمد بن فضیل بن غزوان تھا۔ یہ بھی کوئی تھے اور قیدہ ضبعہ کے موالی میں سے تھے ۹۵ھ میں فوت ہوئے۔ وہی نے ان کے بارے میں لکھا ہے کان شیعاً محترق (ج ۲ ص ۱۲۳) یعنی ابن فضیل کٹر شیعہ تھے بعض نے ان کو ثقہ و صدوق لکھا ہے مگر ایک شیعہ ہزار ثقہ و صدوق ابو حمزہ علی و حسین و غیر ائمہ شیعہ کے مناقب کے بارے میں اس کا قول لائق و ثوق نہیں ہو سکتا۔ الحیاضل ترمذی کی حدیثیں ”سید اشباب اہل الجتۃ الحسن والحسین“ اسی شیعہ راوی کی ساختہ اور من گھڑت ہیں۔

ابو یحییٰ قیسری حدیث اس کا طرزیان ہی صاف بتا رہا ہے کہ کوئی وضائیں کی من گھڑت ہے اس کے ذمہ دار المنہال بن عمرو الکوفی الشعمی ہیں۔ جو زبانی نے انہیں ضعیف و میں شمار کیا ہے اور کہا ہے یہ شخص بد مذہب تھا۔ یہی قول ابن حزم کا بھی ہے شیعہ نے تو ان سے روایت کرنا ہی اس وجہ سے ترک کر دیا تھا کہ ان کے گھر کا نابھنا ہوتا تھا (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۳۱) اور ترمذی نے خود ہی اس حدیث کو غریب بتایا ہے۔ علامہ ابن کثیر نے ایسی حدیثوں کے بارے میں صاف کہا ہے کہ فی اسما سیدہ کلہا ضعیف (البدایہ و نہجہ) صحیح بخاری (الج ۱ مطبعہ دار المطابع دہلی) میں مناقب فاطمہ کے عنوان سے دو حدیثیں ہیں پہلی میں ارشاد ہے کہ فاطمہ میرا پارہ گوشت ہے جس نے اسے رنجیدہ کیا اُس نے مجھے رنجیدہ کیا اور دوسری میں جو عروہ بن الزبیرؓ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی فاطمہؓ کو اپنے اس مرض میں جس میں آپ نے وفات پائی بلایا اور کوئی بات اُن سے آہستہ سے کہی تو وہ رونے لگیں پھر کوئی بات فرمائی تو مہینے لگیں حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ فاطمہؓ سے میں نے اس کا سبب پوچھا تو بتلایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ فرمایا تھا کہ اس مرض میں وہ وفات پا جائیں گے تو میں رونے لگی پھر آپ نے مجھ سے آہستہ سے کہا کہ ان کے اہل بیت میں سب سے پہلے میں ہی ان سے طوں لگی تو میں ہنسنے لگی اِس باب میں تو

صرف ہی دو حدیثیں ہیں خاتونانِ جنت کی سرداری کی کوئی حدیث اس عنوان کے تحت اسناد کے ساتھ درج نہیں ہے۔ ابواب کی فہرست میں بھی صرف الفاظ ہیں "باب مساقب فاطمة" مگر مطبوع نسخے میں اس عنوان کے ساتھ "وقال البیہقی صلعم فاطمة میدهة نساء اهل الجنة" بغیر اسناد کے لکھ دیا ہے حالانکہ امام بخاری ہر حدیث کے اسناد درج کرتے ہیں شاید اس نسخے کے کاتب کا یہ امانہ ہو۔ البتہ صحیح بخاری کی اسی جلد میں علامات النبوة فی الاسلام (سلام میں نبوت کی علامتوں) کا جو باب ہے (صفحہ ۱۵) اس میں ایک حدیث تو وہ ہی پہلی حدیث درج ہے جو سطور بالا میں عروہ بن الزبیر کی روایت سے بیان ہوئی اس میں خاتونانِ جنت کی سرداری کا مطلق ذکر نہیں لیکن یہاں ایک اور حدیث جس کے سب راوی کوئی ہی کوئی ہیں حضرت عائشہؓ ہی سے منسوب ہے حالانکہ پہلی حدیث میں تو حضرت عائشہؓ نے صراحتاً فرمایا ہے کہ جس مرض میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تھی اور فاطمہؓ آپ کی وفات کی قبر آپ سے ہی سنکر رونے لگی تھیں پھر جب آپ نے فرمایا کہ وہ ہی سب سے پہلے عالمِ آخرت میں آپ سے ملیں گی تو ہنسنے لگیں آپ اس دوسری حدیث میں آپ کے مرض کا تو کچھ ذکر نہیں گویا علامت سے پہلے کا یہ واقعہ بیان ہوا ہے کہ جبریلؑ نے اپنے سالانہ معمول کے خلاف اس سال دو مرتبہ قرآن کا دورہ کرایا اس لئے آپ نے فرمایا کہ میں اس کا مطلب یہ سمجھتا ہوں کہ میری موت قریب آگئی ہے اور تم (یعنی فاطمہؓ) میرے گھر والوں میں سب سے پہلے مجھ سے ملو گی پھر حدیث بیان کرنے والے نے حضرت فاطمہؓ کے منہ سے کہلوا دیا ہے "میں روئی تو آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے خوش نہیں ہو کہ تم تمام جنت والی عورتوں کی بیابہ فرمایا کہ تمام مسلمان عورتوں کی سردار ہوگی پس اس وجہ سے میں ہنسی" پہلی میں ہنسنے کا سبب یہ بتایا ہے کہ آپ کے قریبداروں میں سے پہلے وہی عالم ارواح میں آپ سے ملیں گی اور دوسری میں سبب ہنسنے کا خاتونانِ جنت کی سرداری کی بشارت بتایا گیا ہے۔ راوی نے کسی حدیث میں یہ نہیں بتایا کہ حضرت فاطمہؓ کی جوتین سگی بہنیں ان سے پہلے عالم ارواح میں پہنچ چکی تھیں وہ ان سے پہلے اپنے والد ماجد سے کیوں نہ ملیں گی!

اس حدیث کو ابو نعیم رافع بن دکیں الکوفی الشیبی متوفی ۲۸۵ھ ذکر ابن ابی ذر خالد بن یحییٰ بن خالد الکوفی متوفی ۳۴۵ھ سے جو ہدائیوں کے آزاد کردہ غلام تھے وہ

خزاس بن یحییٰ الہمدانی الکوئی سے وہ عام شیعہ الکوئی سے وہ مسروق الہمدانی الکوئی سے اور وہ حضرت مالک صدیق سے روایت کرتے ہیں یعنی یہ روایت سلسلہ وار کو فیوں ہی سے ہے اور ان میں بھی غالب اکثریت ہمدانیوں کی ہے جو بیشتر محلے مزینے یا چھپے ہوئے شیعہ تھے کیونکہ کوفہ میں ہمدانیوں کا محلہ شیعوں کا گڑھ تھا۔ پھر اس حدیث کے ذمہ دار ابو نعیم الکوئی ہیں جن کے متعلق امام ذہبی تیشیح کی شہادت دے رہے ہیں۔ ایک شیعہ کیسای ثقہ ہو مگر حضرت علیؑ اور ان کے اہل بیت کے فضائل و مناقب کی روایت میں وہ کبھی ثقہ و قابل اعتماد نہیں ہو سکتا۔

۱۔ صحیح البخاری کے بعض شارحین کو بھی یہ بات کھٹکتی تھی کہ جنت کی عورتوں میں جب اہل بیت المؤمنین اور خود حضرت فاطمہؑ کی والدہ ماجدہ حضرت خدیجہؑ بھی ہوں گی تو کیا ایک بیٹی اپنی حقیقی والدہ کی پورسوسیلی ماؤں کی بھی سردار ہوں گی مگر اہل بیت المؤمنین کا مرتبہ سب ہی عورتوں سے بلند ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَسِبَتْكَ الْأَخَوَاتُ مِنَّكِ امْرِئَاتٌ مِّنْ دُونِ امْرَأَتِكَ** اے نبیؐ! تم کی بیویوں! تم تمام عورتوں کی مثل نہیں ہو یعنی بوجہ مسلمانوں کی ماؤں ہونیکے تمہارا درجہ اور مرتبہ سب عورتوں سے بلند ہے) اسی آیت سے ازواج مطہرات کی فضیلت و قدر ان نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ثابت ہے اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی ہے جو ان ہی ازواج نبی کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے۔

اور تم میں سے جو بیوی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں اور نبی کے کام کریں گی ان کو ہم دوہرا اجر دیں گے۔

(الاحزاب)

یہ ارشاد قطعی اور حتمی ثبوت ہے اس امر کا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ کی بیٹیوں اور تمام صحابہ و صحابیات سے افضل ہیں۔ علامہ ابن حزم نے اسی بحث پر گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ :-

”یہ فضیلت ظاہر اور بیان روشن ہے کہ ازواج مطہرات تمام صحابہ سے افضل ہیں اس آیت سے (جو سطور بالا میں نقل ہوئی) یقینی ثبوت ہے جس میں کوئی مسلمان شک نہیں کر سکتا۔ البکر و عمر و عثمان و علی و فاطمہؑ اور تمام صحابہ میں سے جب کوئی ایک عمل کرے تو وہ اس پر ایک خاص مقدار اجر کا مستحق ہوگا اور رسول صلی اللہ علیہ

۲۵۱
 وسلم کی ازواج میں سے کوئی بیوی اگر بعینہ ویسا ہی عمل کریں تو ان
 کے لئے اس مقدار اجر سے دو چندان ہوگا جب صحابہ اور فاطمہؑ کا
 نصف حصّان کے بعد والے سے کہ وہ احد کے برابر سونے سے زیادہ
 پورا کر لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ کے لئے کہ وہ احد
 جیسے دو پہاڑ بھر سے زیادہ ان کے نصف حصّے میں ہوگا۔ یہ وہ فضیلت
 ہے جو انبیاء علیہم السلام کے بعد بجز ازواج نبیؑ کے اور کسی کے لئے
 نہیں۔
 (الملل والنحل ابن حزم)

آنحضورؐ کی یہ سب ازواج مطہرات یعنی حضرت فاطمہؑ کی والدہ ماجدہ ام المومنین
 حضرت خدیجہؑ سب ہی جنت میں موجود ہوں گی نیز ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ جن
 کے معلق آپؐ کا یہ ارشاد بسند صحیح منقول ہے کہ عائشہؓ کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی
 ہی ہے جیسے شریک کی تمام کھانوں پر وہ بھی جنت میں ہوں گی تو جب حضرت فاطمہؑ کی یہ سگی اور
 سوتیلی مائیں جو سب امتوں کی بھی مائیں ہیں خاتونان جنت میں بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گی تو
 فردوس بریں کے اندر پھر کیا صورت حال پیش آئے گی۔ آیا ایک صاحبزادی اپنی سگی تریلی
 سب ماؤں کی سردار ہوں گی اور مائیں بھی وہ خصوصاً حضرت خدیجہؓ اور حضرت عائشہؓ جنکی
 کیسی کتنی قیمتی خدمات اللہ کے رسولؐ کی اور اللہ کے دین کی ہیں حضرت عائشہؓ سے دو ہزار دو سو
 دہائی حدیثوں کی روایت ہے اور حضرت عائشہؓ کے فتاویٰ کی تعداد ہر صحابی کے فتوؤں سے
 خواہ حضرت عمرؓ ہوں یا حضرت علیؓ یا اور کوئی جلیل القدر صحابی سب سے زیادہ ہے حضرت
 فاطمہؑ کا تو اس میں کوئی حصہ ہی نہیں تو کیا یہ مائیں بیٹی کی سرداری میں ہوں گی؟ حضرت علیؓ
 اور ان کے تعلقین کو یوں فضیلت دینا تو شیعہ مسلک ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت
 قرآنی یعنی آپؐ کی ازواج مطہرات ہوں یا اہل بیت حدیثی یعنی آپؐ کے چچا حمزہؓ و عباسؓ ہوں
 یا آپؐ کے ایک داماد علیؓ اور ان کے یہ دو صاحبزادے حسنؓ و حسینؓ ہوں یا آپؐ کی بہنات
 طاہرات فاطمہؑ و زینبہؑ و رقیہؑ و ام کلثومؑ ہوں۔ ہمیں سب سے محبت ہے اور سب ہی
 کا احترام کرتے ہیں لیکن ترجیح ہمارے تو شیعہ تصور ہے اور ان ہی کی یہ من گھڑت حدیثیں
 ہیں جو اہل المومنین اور جملہ صحابہ و صحابیات پر حضرت فاطمہؑ اور اپنے ائمہ کی فضیلت ثابت
 کرنے کے لئے وضع کی گئیں۔ بیٹی کو ماں پر ترجیح دینے کے لئے ایک شیعوں نے دگر اور جگر کا

یہ شاعرانہ نکتہ سید اکیا ہے فرماتے ہیں :-
 فضل بر منت سید البشر است
 درجہ الشش بگفتم ایں مصرعہ
 رشتہ دیگر رگ جگر دیگر است
 گویا تعلق نسبی و قرابت لحمی کو قربت روحانی و فضائل ذاتی و مکتبی پر ترجیح ہے ان کے
 نزدیک یہی سیادت نسبی ہے۔ یعنی جنت کے سید (سرزاد) سے تعلق نسبی کی بنیاد پر اپنے
 کو سید قرار دیتے ہیں چنانچہ مؤلف مصباح النظم فرماتے ہیں :-

”واضح ہو کہ خلعت سیادت و دربار خداوندی سے بختن پاک کو
 مرحمت ہوا ہے حضرت سیدہ سیدہ زادی ہونے کے سبب سے ہی
 سیدہ نہیں ہیں بلکہ اپنے حق کی رو سے بھی سیدہ ہیں اسی طرح حضرت امام حسن
 اور حضرت امام حسین علیہما السلام اپنے اپنے حق کی رو سے سید ہیں۔“
 وہ حق بھی اہل جنت کی سرزادی کا ہے۔

حضرت علی کی سیادت کے بارے میں ارشاد ہوتا ہے کہ :-
 ”آپ اپنے حق کی رو سے دیکھے ہی سید ہیں جیسے جناب پیغمبر خدا
 سید ہیں اس لئے آپ کی اولاد جو بطن حضرت سیدہ علیہا السلام سے
 نہیں ہے وہ بھی سید کہلاتی ہے وہ سادات جو غیر بنی فاطمہ ہیں انھیں
 سادات علوی کہتے ہیں“

ہمیں یہاں اس بات سے تو کوئی بحث نہیں کہ ایک امتی کو سرزادی میں
 نبی اکرم کے مساوی بتایا ہے کہنا یہ ہے کہ مصباح النظم کے مؤلف نواب امداد امام
 صاحب نے سیدہ امشب اب اهل الجنة اور سیدہ عائشہ اهل الجنة
 کی وضع حدیثوں ہی کی بنیاد پر ”خلعت سیادت“ کا دربار خداوندی سے مرحمت ہونا بیان
 کیا ہے اور مزید لکھا ہے کہ :-

”جانتا چاہیے کہ سیادت بڑی نعمت ہے اس سے بڑھ کر دینی
 نعمت دوسری نہیں ہے۔ حضرات سادات جو اس زمانہ میں موجود
 ہیں ان پر فرض ہے کہ اس نعمت کی قدر کریں اور اپنے آبائی طریقہ
 کے پابند رہیں اپنے اجداد کرام یعنی ائمہ معصومین علیہم السلام کے

پورے پیر و رہیں اپنے نسب ناموں کو ضائع ہونے سے بچائیں
 طمع دنیاوی میں مبتلا ہو کر اپنی نسل پاک کو خراب نہ کر ڈالیں (ص ۵۷)
 مگر سادات اہل الجنتہ کی حدیثوں میں تو حضرت جعفر بن ابی طالب و حضرت
 ابوسفیان ہاشمی و حضرت ابو بکر و عمرؓ بھی شامل ہیں اس لئے یہ خلعت سیادت (سرداری)
 نسل بعد نسل و بطن بعد بطن ان سب ہی سرورِ رانی اہل جنت کی اولاد کو مولف مذکور ہی کی
 دلیل کی رو سے وراثتہ پہنچ گیا علوی و فاطمی کی پھر کیا تخصیص رہی ہر صدیقی اور
 فاروقی و حجازی و جعفری اس دینی نعمت سے متمتع ہونے کا حق رکھتا ہے خصوصاً صدیقی
 و فاروقی کیونکہ ان کے جد اعلیٰ دنیا میں بھی سردار (سید) تھے اور آخرت میں بھی سادات
 اہل الجنتہ ہیں دوسروں کو دنیا میں سرداری کا ویسا اعزاز نہ ملا۔ خیال تو فرمائیے
 و ضامین کی ان من گھڑت حدیثوں نے تفاخرِ بالآباء کے اس جذبے کو ابھارنے میں جسے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات اور اسوۂ حسنہ سے مٹا ڈالا تھا اور دنیائے
 انسانیت پر احسانِ عظیم کیا تھا کیا کیا کھلائے میں شیعوں کا تو کچھ کہنا ہی نہیں پختن پاک
 ان کا عقیدہ خاص ہے مگر اکثر غیر شیعہ خطیب و پیش نماز جمعہ و عیدین کے خطبات میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض ایسے قرابتداروں کے نام مباخذہ آمیز توصیفی الفاظ
 و القاب کے ساتھ لیتے ہیں جن کو شیعہ بھی مانتے ہیں اور ان کی مدح و توصیف میں تقریباً
 وہی الفاظ دہراتے ہیں جو شیعہ کہتے ہیں مگر آپ کے دوسرے ایسے ہی قرابتداروں اور
 آپ کی تین صاحبزادیوں کا کوئی ذکر نہیں کرتے شاید خطبے تصنیف کرنے والوں کے نزدیک
 ”خلعت سیادت“ دربارِ خداوندی سے بیخ تن پاک کے ان ہی پاراشخاص کو عطا ہوا
 ہوا تھا جو شیعوں کے مقدس اشخاص ہیں مگر مقصد اور غرض و غایت خطبہ کی محض وعظ
 و تذکیر ہے ان محترم اشخاص کا ذکر ان میں کب سے اور کیوں شروع ہوا اس پر گفتگو
 آگے آ رہی ہے۔ موضوع کتاب سے یہ بحث جیسا آپ کو انشاء اللہ واضح ہو گا غیر متعلق
 نہیں ہے۔ کیونکہ قرابت رسول کے شرف و نلی امتیاز سیادت کا جو چاہے اعلیٰ لایا کرتا ہے۔

خطبات جمعہ و عیدین

اب سے نصف صدی پیشتر یعنی ۱۹۱۷ء میں راقم الحروف نے ایک کتابچہ اس بحث

پر شائع کیا تھا کہ خطبات جمعہ وعیدین اسی زبان میں ہونا لازم ہیں جسے سننے والے سمجھ سکیں۔
 کیونکہ اصلی غرض ان خطبات کی وعظ و تذکیر ہے اور یہ غرض پوری نہیں ہو سکتی جب تک وعظ
 سننے والے واعظ و خطیب کی بات اچھی طرح ذہن نشین نہ کر سکیں۔ قدامت پرستوں
 کی جانب سے تردیدیں شائع ہوئیں مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اپنے مفت ہرزہ
 "الہلال" میں راقم الحروف کی تائید میں مضمون لکھا تھا اس کے چند فقرات جو یہاں سیرس
 گزر جانے کے بعد آج بھی لائق توجہ میں ذیل میں درج کرتا ہوں۔ مولانا آزاد مرحوم نے لکھا تھا۔
 "جمعہ کا اجتماع اور حکم خطبہ مسلمانوں کے لئے فلاح داریں کا وسیلہ اعظمی
 تھا اس سے مقصود یہ تھا کہ ہفتہ میں ایک بار لوگوں کو ان کی حالت اور
 ضرورت کے مطابق ہدایات و ارشادات کی دعوت دی جائے اور امر بالمعروف و نہی
 عن المنکر کا ایک دائرہ ذریعہ ہو۔"

خطبہ دراصل ایک وعظ تھا جیسا کہ وعظ ہوتا ہے۔ آنحضرت صلعم کے بعد
 خلفائے راشدین اور صحابہ کا بھی یہی حال رہا اور تمام عربی حکومتیں جو اس کے بعد قائم ہوئیں
 ان میں بھی خلفاء و سلاطین کو مساجد کے ممبروں پر وعظ کرتے ہوئے تاریخ میں دیکھا جاسکتا
 ہے۔ لیکن ہماری اصلی مصیبت ہمارے حالات میں نہیں ہے کہ وہ نتائج ہیں
 اس کا اصلی منبع ہمارے اعمال کی تحریف و نسخ میں ہے کہ وہ ہی علل و اسباب ہیں
 جہل و غفلت کے استیلاء نے ہر اسلامی عمل کو ایک لباس ظاہر دیکر اس کی روح حقیقت
 سلب کر لی ہے خطبہ جمعہ وعیدین کا بھی یہی حال ہے۔

اب خطبہ کے معنی یہ رہ گئے ہیں کہ عربی زبان میں ایک چھپی ہوئی کتاب جو بازار سے
 لے آئے دوسرے رسالے "ذکر الارباب فی ہدایت الخطیب" مطبوعہ ۱۹۱۱ء سے جس میں مولانا
 آزاد مرحوم کے مضمون کے فقرات درج ہیں نقل کر رہے ہیں من اتفاق سے رسالہ کا ایک نسخہ ہاؤس
 انقلاب زمانہ و انجلاء وطن اب تک محفوظ رہا مولانا مرحوم سے پہلی ملاقات مسلم ایجوکیشنل
 کانفرنس اور مسلم لیگ کے جلسوں کے موقع پر دسمبر ۱۹۴۷ء میں دہلی میں ہوئی تھی اور ایک دلچسپ
 واقعہ کی بنا پر پہلی ملاقات میں خاصی بے تکلفی بھی ہوئی تھی پھر خطہ کتابت کا سلسلہ کچھ عرصہ
 تک رہا "الہلال" میں مضمون بھی لکھے اس مسئلہ پر جب بحث چھڑی مولانا مرحوم نے یہ تائید کی
 مضمون لکھا جس کے قاعدہ سالانہ ذکرہ بالا میں درج کئے گئے۔

خرید لی جائے اور الف لیلہ کی طرح اس میں سے ایک خطبہ غلط سلط پڑھ کر سنا دیا جائے
آواز بکثرت کریں ہو اور لب و لہجہ میں عزیمت پیدا کرنے کے لئے ہر جگہ تعظیم و ثقالت سے
کام لیا جائے۔ بعض لوگ قرآن شریف کی حاصل کردہ قرات کو اس میں بھی صرف کرتے ہیں
اور پھر جو شخص ہر لفظ کے آخری حروف پوری سانس میں کھینچ کر پڑھ دے وہ سب سے بڑا
قاری و خطیب ہے!!

بسا اوقات غریب پڑھنے والا بھی نہیں جانتا کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں الف لیلہ کی
ایک رات کا افسانہ ہے قیلوبی کی کوئی حکایت ہے یا ارشاد و ہدایت امت کا وہ عظیم
و جلیل عمل اقدس جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جبر پر کھڑے ہو کر کھجور کا انجم دینا ہے!
پھر سننے والوں کی مصیبت کا کیا پوچھنا! کوئی اور سمجھتا ہے کوئی اپنے ساتھیوں سے صبح کے
بازار کا بھاؤ پوچھتا ہے۔

یہ تمکھ رنگیز تذلیل و تحقیر ہے اس مذہب عظیم کے اعمال دینیہ کی جس کے داعی اول
نے اپنے خطبات و مواعظ سے ایک بادیہ نشیں قوم کیروم و ایران کے تمدن کا مالک بنا دیا
عَا بِمَآكَانَ اللّٰهُ لِيُظِلَّهُمْ وَلٰكِنْ كَاذِبًاۙ اَلْفَسَّهْمُ لِيُظِلُّوْنَ !!

یقین کرو کہ جب حضرت مسیح نے بنی اسرائیل کی ذلت و ہلاکت پر ماتم کیا تو شریعت موسوی
کے احکام و اعمال کا بھینہ بی حال تھا جو آج تم نے خدا کی شریعت کا بنا رکھا ہے مسیح اگر ان
فروسیوں اور صدیقیوں پر روتا تھا جو بڑی بڑی آستینوں کے جتنے پہنتے، ہر وقت دمائیں
مانگتے اور بڑی بڑی ہمدید تسبیحیں اپنے ہاتھوں میں رکھتے تھے پھر شریعت کے حکموں کو
انہوں نے مسخ اور اعمال صالحہ کی بے اثر کر دیا تھا کہ توہیں بھی اپنے مولیوں اور موصوفیوں پر
ماتم کرنا چاہیے جو ان کی طرح یہ سب کچھ کرتے ہیں پھر ان ہی کی طرح حقیقت سے بھی خالی ہیں!!

میں سرے سے اس امر کا اعتد و دشمن ہوں کہ خطبے لکھے ہوئے پڑھے جائیں۔ یہ
ایک بدعت ہے جس کا نہ تو قرون مشہود بہا بالخیر میں ثبوت ملتا ہے اور نہ علت حکم اس کا
موجود۔ خطبہ ایک وعظ ہے پس مسجدوں میں ایسے خطیب ہونا چاہئیں جن کو یہ قابلیت حاصل
ہو کہ جمعہ کے خطبہ کے لئے تیار ہو کر آئیں اور زیبائی منسل عام مواعظ کے وعظ کہیں۔ ضرور ہے
کہ قوم کی موجودہ حالت ان کے پیش نظر موجود بیماریاں آج ہمیں لاحق ہیں ان ہی کا علاج
بتلا میں نہ کہ ان کا جواب سے پانچ سو۔ پہلے نہیں!

جو خطبات عربیہ آج کل رائج ہیں میں نے سب کو پڑھا ہے وہ تو اس وقت کیلئے بھی موزوں نہ تھے جس وقت کے لئے لکھے گئے تھے پھر آج کی حالت کا کیا ذکر!

خطبہ کا یہ مطلب کس نے بتلایا ہے کہ صرف جمعہ وعیدین کے چند مسائل بیان کر دئے جائیں اور کہہ دیا جائے کہ ایک دن مرنا ہے پس ڈرو اور موت کو یاد کرو بیشک موت کو یاد کرنے سے بڑھکر انسان کے لئے دنیا میں کوئی نصیحت نہیں ہو سکتی کھانا بالموت ولعظاً یا عمر! لیکن یہ کہہ دینا لوگوں کو ڈرانے کے لئے کافی نہیں ہے موت کی یاد سے ساتھ ان کو اس زندگی کا طریقہ بھی بتلانا چاہیے جو تذکرہ آخرت کے ساتھ مل کر انسانوں کو دونوں جہانوں میں نجات دلا سکتی ہے۔

بڑا مسئلہ زبان کا ہے اور ضرور ہے کہ ایک مختصر خطبہ ماثورہ عربیہ کے بعد وعظ اسی زبان میں ہو جو سامعین کی زبان سے دور نہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس سے حاصل کیا! شریعت نے کیسی عمدہ تعلیم اس میں رکھی ہے کہ جمعہ کے خطبہ کو نماز فرض کا قیام مقام قرار دیا اور اس کی سماعت کو فرض بتلایا اس سے مقصود یہی تھا کہ لوگ عمل عبادت کی طرح فصاحت و ہدایت کو بھی سنیں پھر ان نصائح کو ایسا اہم ہونا چاہیے کہ مصروفیت نماز سے بھی اقدام و انفع ہوں۔ کیا یہ خطبات جو آج کل دیکھتے ہیں بلکہ انگ انگ کر پڑھتے جاتے ہیں اور لوگ بیٹھے ہوئے اڑتے ہیں یہی مواعظ ہیں جن کی سماعت فرض اور ان کی موجودگی میں نماز تک ممنوع ہے! قائمین تدابیر؟

عقل اور شریعت کے لئے قائم ہے کہ موجودہ علماء خود اس طریق کے عامل اور اس پر پوری طرح متاع ہیں۔ **فَمَا لِي هُوَ لَا أَعْرِضُ الْقَوْمَ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا** بڑی مصیبت یہ ہے کہ مسجد کی امامت عموماً جہلا کے ہاتھوں میں ہے اور یہ کام ایک ذریعہ معاش بن گیا ہے وہ بیچارے کہاں سے ایسی قابلیت لائیں کہ برجستہ خطبہ دیں اور اس کے تمام شرائط پورا کریں۔

خطبہ کے معنی تو یہ ہیں کہ نہ صرف عام حالت کی اس میں رعایت کی جائے بلکہ گذشتہ جمعہ کے بعد جو نئے حالات و حوادث دنیا میں گزرے ہیں اور ان کی بنا پر مسلمانوں کو جو کچھ تعلیم کرنا ضروری ہے اس کی بھی رعایت اس میں ملحوظ رہے۔ مسلمانوں کی تعلیم ان کی سیاسی حالت، ان کے اخلاق و اعمال ان کی ضروریات حالیہ اگر ساجد کی تعلیم سے دور نہ ہوگی

تو کیا دائی۔ ایم سی کے پریچنگ مانوں (عیسائی انجمنوں کے موافق کے کمروں) میں ان کو
ڈھونڈنا چاہیے۔

خطبہ کی عبارت و فقر نہایت موثر ہوئی چاہیے تاکہ سنیے والوں کے دلوں کو کھینچ
سکے اور سامع کو اس کا ذوق دوسری طرف متوجہ نہ ہونے دے۔
امام ابن قیمؒ کا رد المعاد میں لکھتے ہیں:-

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ جب
يُخْطَبُ فِي كُلِّ وَقْتٍ بِمَا يَنْتَضِبُ	خطبہ دیتے تو مخاطبین کی ضرورت اور ان کی
حَاجَةُ الْمُخَاطَبِينَ وَمَصْلَحَتُهُمْ	مصلحت کے لحاظ سے دیا کرتے تھے۔

نیز فرماتے ہیں کہ دوران خطبہ اگر کوئی ضرورت پیش آجاتی تو آپؐ غیر متعلق گفتگو بھی کر لیتے
بار بار ایسا ہوا ہے کہ اثنائے خطبہ میں کوئی آیا ہے تو آکر بیٹھو اور سنو اور اس طرح کے مختصر چٹے
کہہ دیئے ہیں۔ ایک مرتبہ آپ خطبہ دے رہے تھے ایک شخص نے دن کے بارے میں پوچھا آپ
نے پہلے اس کے سوال کا جواب دیا اور اسے بتایا دین کیلئے اس کے بعد خطبہ دینا پھر شروع کیا
آپ کے خلفاء کا بھی اسی پر عمل رہا۔ اذالۃ الخلاف میں محدث دہلویؒ نے حضرت عمرؓ کا واقعہ
بیان کیا ہے کہ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے ایک صحابی سجد میں داخل ہوئے حضرت عمرؓ نے
خطبہ روک کر ان سے کہا یہ کیا وقت ہے آنے کا بہ عرض کیا بازار سے پلٹے کر آیا اذان کی
آواز سنی وضو کر کے حاضر ہوا ہوں امیر المؤمنین نے فرمایا الوضوء ایضا قد علمت
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یا مریبا الغسل رجح صلوٰۃ تم نے
وضو ہی پر کفایت کی جانتے ہو کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تو (یوم جمعہ کو) غسل کا حکم فرمایا
ہے۔ اس گفتگو کے بعد خطبہ پھر دینے لگے۔ خطبہ چونکہ عبارت نہیں اس میں غیر متعلق گفتگو
بھی حسب ضرورت ہو سکتی ہے مقصد وعظ و تذکیر ہے خواہ یہ ہو کہ خطبہ دیا جائے یا نہ وضو
دیا جائے جائز ہے۔

اگر شیعہ خطبہ خواند یا ہے وضو خواند ہوا	اگر شیعہ کر خطبہ دے یا ہے وضو خطبہ دے
است از جہت حصول مقصود کہ آن وعظ	جائز ہے بغیر من حصول مقصود کہ وہ وعظ
د مذکور است (شرح فقہ)	نصیحت ہے۔

صدر اہل میں سوائے مسجد نبوی کے منبر پر تھے حضرت عمرؓ وین العاصؓ قلعہ مدینہ

وہاں منہج تعمیر کرائی منبر بھی بنوایا حضرت عمرؓ کو خبر ہوئی انھیں تنبیہ کی اور کہا :-
 اما بعد - فَقَدْ بَلَغْنِي اِنَّكَ
 اتَّخَذْتَ مِنْهُ اُتْرُقِي بِهِ عَلَى رِقَابِ
 الْمُسْلِمِينَ اَوْ مَا يَكْفِيكَ اَنْ تَكُونَ
 قَائِمًا وَالْمُسْلِمُونَ تَحْتَ عَقِبِكَ
 فَعَزَمْتُ عَلَيْكَ اَلَا مَا كَسَرْتَهُ
 (مقدمہ ابن خلدون)

اما بعد - مجھے اطلاع ملی ہے کہ تم نے (منبر) منبر بنوایا ہے جس سے تم مسلمانوں کی گردنوں پر سوار ہو جالتے ہو۔ کیا تمہارے لئے یہ کافی نہ تھا کہ خطبہ دیتے وقت تم کھڑے رہتے اور مسلمان تمہارے قدموں میں بیٹھے (بیٹھے) رہتے۔ میں تم کو قسم دلاتا ہوں (کہ توڑ ڈالوں) شاید نہ توڑ دوں گے۔

اس واقعہ سے جہاں یہ سبق ملتا ہے کہ صحبت یافتگان نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسلامی مساوات پر کس شدت سے عمل پیرا تھے وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ منبر پر سے خطبہ دینا لازمی نہیں جس طرح چاہے حاضرین سے خطاب کرے اور جس زبان میں چاہے وعظ و نصیحت کرے بشرطیکہ سمجھنے والے سمجھ سکیں اور وعظ و پسند سے فائدہ حاصل کر سکیں ایسی زبان میں وعظ و نصیحت کرنا جیسے سامعین نہ سمجھیں مقصد خطبہ کا فوت کر دیتا ہے۔

خطبہ جمعہ اور مدح اشخاص | جمعہ کے خطبوں کے آخری حصے میں جو خطبہ ثانیہ کہلاتا ہے خلفائے اربعہ ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ اور خاص طور سے ہاشمی خاندان کے اشخاص خمسہ پنج تن یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مومن چچا حمزہ عباسؓ آپ کی صرف ایک صاحبزادی فاطمہؓ اور ان کے دونوں صاحبزادوں حسنؓ و حسینؓ کا ذکر جن الفاظ میں اور میں لکھے سے کیا جاتا ہے وہ کس زمانے میں اور کن حالات میں شروع ہوا اس کا تاریخی جائزہ لینے سے قبل ضروری ہے کہ رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نور آپ کے خلفائے کرام کے خطبات کی مثالیں بھی پیش نظر رہیں۔

اللہ جل شانہ نے سورہ بقرہ، سورہ نساء اور سورہ جمعہ میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث کئے جانے کے بارے میں ہزار شاد فرمایا ہے وہ سورہ جمعہ کی دوسری آیت کے الفاظ میں یوں ہے :-

فَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُوءِ الْاَلْوَانِ (گو، آدمی تو خدا ہی سے جس نے (عرب کے)

مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ
يُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ
لَقَىٰ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝

ان پر (اور اُچھ) لوگوں میں (ان کی ہدایت
کے لئے) ان ہی میں کا (ایک اُچی اور پہلے
آسانی صحیفوں سے نہ آستانہ) رسول بھیجا
جو اس کی آیتیں (خدا کے عالم آرا احکام) ان
کو پڑھ کر سنا تا ہے اور ان کو سناتا ہے
عصیاں اور جمود سے ان کے دلوں کو پاک
کرتا ہے) اور ان کو کتاب (یعنی احکام قرآن
اور خدا کے حکم کی) حکمت سکھاتا ہے اور اس
سے پہلے یہ لوگ صریح گمراہی میں تھے۔

ان نصوص قرآنیہ سے ہی واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کچھ کس کس
طرح تعلیم دیتے موعظت و تذکیر کرتے اور یہ بھی سب جانتے ہیں کہ نماز جمعہ و عیدین اور پنجوقتہ
نمازوں کی بغض نفیس امامت کرتے خطبہ ارشاد فرماتے بمقدور کتب میں آپ کے بعض خطبے نقل ہیں
خطبہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے شروع کرتے اور وہ عظیم السلام و رحمت اللہ وبرکاتہ لکھ کر ختم فرماتے۔
اسی اسوۂ حسنہ بنوی کے اتباع میں خلفائے کرام بھی اپنے خطبوں میں بیشتر وعظ و تذکیر کرتے۔
در مصر اول موعظت و تذکیر خلافت اول زمانہ (اسلام) میں وعظ و تذکیر خلافت
بود۔ (ازالۃ الخفاء ص ۳۳) ہی کا ایک صمیمہ تھا۔

چنانچہ خلیفہ وقت اپنے مکرر اور مستقر خلافت میں نمازوں کی ہدایت خود امامت کرتے اور
فی البدیہہ خطبے دیتے اسی طرح مولوں میں ان کے نائب اور گورنر فرما کر انہیں انجام دیتے۔ محمد
باری تعالیٰ کے بعد نعتیہ کلمات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور بذریعہ قدرت پیش کرتے
مہوئے اقامت دین کے اس عظیم کارنامے کو بیان کرتے کہ جان بلب انسانیت کو آپ کے کس طرح
حیات نو بخشی اور گم کردہ راہ انسان کو جادہ حق سے کس طرح روشناس کرایا پھر معنوں خطبہ
ادا کر کے محسن انسانیت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کیف دل سے درود کے الفاظ میں تحسین و آفرین کے
ساتھ دعا کے تصنیف ثواب و رحمت کیسے جنھوں نے ۲۳ سال ہمدرد رسالت میں طرح طرح کی غماخوں
اور دشمنیوں پر غالب آکر نبی کو توحید خالص و وحدت انسانیت اور روحانیات و اخلاقیات کے
درس نو دیئے تھے اور چھوٹے خداؤں کے اور قدیم و نیک قبیلہ خداؤں اور رنگ و نس کے فریاد

بت ایک کر کے پاش پاش کر دئے تھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی الْبَلَدِ الْاَكْرَمِ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت فرمائی کے بعد صحابہ میں بزرگ ترین سہی علم و عمل اور عظیم دینی و فنی خدمت کے اہل سے حضرت ابوبکر صدیقؓ ہی کی تھی وہی آپ کے خلیفہ بلا فصل ہوئے مختلف کتب تاریخ تذکرہ میں ان کے بعض خطبات اور خطبوں کے فقرات نقل ہیں۔
مبدأ فیاض سے حضرت موصوف کو خطابت کا ملکہ ادا عطا ہوا تھا۔ چھوٹے چھوٹے فقرے بے تکلف و سارہ الفاظ جیسے بیشتر قرآنی الفاظ و آیات سے آراستہ و پسند و موافقت سے محلو، انداز کلام حکیمانہ و فصیح اسلوب بیان ایسا موثر اور دلنشین کہ سامعین کے دلوں میں گھر گرتا چلا جائے۔ بقولیکہ ۵

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا

میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

ان کے خطبوں میں حمد الہی و نعت رسول کے سوائے نہ کسی دوسرے شخص کا خواہ ہاشمی ہو یا غیر ہاشمی کوئی ذکر ہوتا تھا نہ مدح اور نہ خطبوں کی غرض و غایت کے اعتبار سے ہو سکتا تھا۔ اب ان کے ایک خطبے کے فقرات سنئے۔

خطبہ صدیق اکبرؓ آیات قرآنی کے الفاظ سے یوں آراستہ کرتے ہیں اور اس حمد الہی کے کلیت کو

الْحَمْدُ لِلّٰهِ - اَحْمَدُ لَا وَاسِعَيْنِہٖ وَاسْتَعِظُہٗ وَ اَوْمِنُ بِہٖ وَ تَوَكَّلُ عَلَیْہِ
وَ اَسْتَعِیْذُ بِاللّٰهِ بِالْہُدٰی وَ اَعُوْذُ بِہٖ مِنَ الضَّلٰلٰتِ وَ الْمَرَدِّ وَ مِمَّا اَشْکٰ وَ اَتَعٰلٰی
مَنْ یَّہْدِی اللّٰهُ فَہُوَ الْمہْدٰی وَ مَنْ یُّضِلُّ فَلَنْ یُّجِدَ لَہٗ وَلِیًا مُّرِیْدًا اَشْہَدُ اَنْ
لَّیْلَہٗ اِلَّا اللّٰهُ وَ حَدِّیْ لَا شَرِیْکَ لَہٗ اَلَمْ تَلِكْ وَ کَرَّ الْحَمْدُ یَعْنٰی وَ یَمِیْتُ یَعْرِضُ
یَسْأَلُ وَ یَذَلُّ مَنْ یَسْأَلُ بِیَدِی الْخَیْرِ ہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝

نعت و ثنا رسول اکرمؐ ثنائے رسول کو بھی دیکھے آیات قرآنی سے کس خوبی سے آراستہ کیا ہے، فرماتے ہیں۔

اور میں گواہ دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے	وَ اَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ
اور اس کے رسول میں نہیں اسی (خدا) نے	اَرْسَلْہٗ بِالْہُدٰی وَ دِیْنِ الْحَقِّ لَیْطَرِّقَہٗ
(عظیم الشان) ہدایت اور پکار دین سے کہ بھی	عَلٰی الدِّیْنِ کَلِمَہٗ وَلَوْ کَرَّ لَا اَسْرِکُوْنَہٗ

إِلَى النَّاسِ كَافَّةً رَحْمَةً لَّهُمْ وَنَجَّةً
عَلَيْهِمْ وَالنَّاسِ حَيْثُ عَلِيَ شَرُّ
حَالٍ فِي ظُلُمَاتِ الْجَاهِلِيَّةِ دِينَهُمْ
بِدَعَاةٍ وَدَعْوَتِهِمْ فَرِيَّةً قَاعِزُ
اللَّهُ الدِّينَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ
فَأَصْبَحْتُمْ بِدَعْوَتِهِ إِخْوَانًا وَ
كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ
فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ
اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
فَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّهُ
قَالَ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ
فَعَدَا طَاعَ اللَّهِ وَمَنْ تَوَلَّى فِتْنًا
أُمِرْنَا عَلَىٰ هُمْ حَفِظْنَا ۝

تاکہ اس کے زور اثر سے یہ دین سب
دینوں پر غالب آجائے اگرچہ مشرکوں کو بلا ہی
لگے۔ انہیں تمام انسانوں کے لئے رحمت
اور ان پر رحمت بنا کر اس زمانے میں بھیجا
جب انسان بدترین حال میں مبتلائے جاہلیت
کی تاریکیوں میں پڑے تھے دین ان کے
بدعت اور دعوت ان کی جھوٹی پرزب
تھی پس اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
سے دین (اسلام) کو سر بلند کیا اور اسے
مومنو! تمہارے دلوں میں الفت و محبت
رکھ دی کہ اس کے فضل سے تم بھائی بھائی
ہو گئے (اور دیکھو) تم (فتنہ و فساد کی)
آگ کے گہرے گڑھے کے کنارے پر (کھڑے)
تھے تو اس میں (گرنے) سے تم کو بچا لیا اسی
طرح واضح کرتا ہے اللہ تم پر اپنی نشانیاں
تاکہ تم راہ ہدایت پاؤ۔ پس اے لوگو! اطاعت
کرد اللہ اور اس سے رسول کی کیونکہ اللہ
عز و جل فرماتا ہے: اور جس نے حکم مانا
رسول کا اس نے حکم مانا اللہ کا اور جو انکے
پھرا تو ہم نے تجھ کو (اے رسول) ان پر
بیس بھیجا نگہبان۔

نعت رسول میں آیات قرآنی سے اجتماع و ائتلاف امت کی نعمت کو بیان کرنے
اور اس سے رسول کے احکامات کے اتباع پر حاضرین کو متوجہ کرنے کے بعد خطبہ کا
مضمون پوں ادا کیا۔
مضمون خطبہ سرائی اوصیکم
میں وصیت کرتا ہوں تمہیں اس بات کی

بِتَقْوَى اللَّهِ الْعَظِيمِ فِي كُلِّ حَالٍ وَلِزُجْمِ الْحَقِّ
 فِيمَا أَحْبَبْتُمْ وَكَرِهْتُمْ فَإِنَّهُ لِيَسْ
 دُونَ الصَّدَقِ مِنَ الْحَدِيثِ خَيْرٌ مَنْ
 يَكْذِبُ بِالْجَمْرِ وَمَنْ يَغْبِرْ بِهَذَا وَإِيَّاكُمْ
 وَالْفَخْرَ مِنْ خَلْقٍ مِنْ تَرَابٍ وَإِلَى التَّرَابِ
 يَعُودُ هُوَ الْيَوْمُ حَتَّى وَغَدًا مَيِّتٌ فَأَعْمَلُوا
 وَعَدَلُوا أَنْفُسَكُمْ فِي الْمَوْتِ أَوْ مَا
 أَشْكَلُ عَلَيْكُمْ فَرَدُّوا عِلْمَهُ إِلَى اللَّهِ
 وَقَدَّمُوا أَنْفُسَكُمْ خَيْرًا تُجَدُّوهُ
 مُحَضَّرًا فَإِنَّهُ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ - يَوْمَ
 تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا
 وَمَا عَمِلَتْ شَرًّا تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا
 وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ
 نَفْسَهُ ط وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝
 فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ وَرَاقِبُوا وَأَعْبَرُوا
 بِمَنْ مَعْنَى قَبْلَكُمْ وَأَعْمَلُوا لِمَنْ
 لَا يَبْدُ مِنْ لِقَاءِ رَبِّكُمْ وَالْجُزْءُ ۶
 يَا عِبَادَ لَكُمْ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا
 إِلَّا مَا غَفَرَ اللَّهُ إِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 فَالْفُسْكَمُ الْفُسْكَمُ وَالْمُسْتَقَانِ
 اللَّهُ وَالْأَحْوَالُ وَالْأَقْوَالُ إِلَّا بِاللهِ -

کہ ہر کام اور ہر حال میں اللہ بزرگ و برتر کا
 خوف تھا ہے پیش نظر رہے اور اپنی پسند و
 ناپسندیدگی کے بارے میں حق کا التزام رہے
 سچی بات کے سوائے اور بات میں اچھائی نہیں
 جو دروغ گوئی کرتا ہے وہ حق سے منحرف ہو جاتا
 ہے اور جو حق سے منحرف ہو جاتا ہے وہ آخر الامر
 ہلاک ہو جاتا ہے دیکھو خبردار اپنی (یا اپنے
 آپاؤ کی) برائی اور فخر مت کرنا۔ جو خاکی (خیر)
 سے پیدا ہوا اور پھر خاک ہی میں مل جائے گا
 اور جو آج زندہ ہے اور کل مر جائیگا (اُسے
 فخر اور برائی کب زیب دیتی ہے) پس عمل
 (خیر) کئے جاؤ اور اپنا شمار مرنے والوں میں
 کرتے رہو جو بات تمہاری سمجھ میں نہ آئے اُسے
 اللہ کے حوالے کر دو۔ اپنی ذات کے لئے اچھے
 اعمال پہلے سے کر رکھو۔ یہی ذخیرہ توکل تمہارے
 پاس ہو گا سزا کے بزرگ و برتر فرماتا ہے۔
 ”جس دن موجود پائیگا اپنے سامنے ہر شخص جو
 کچھ نیکی اس نے کی ہے اور جو کچھ برائی اس نے
 کی ہے تو آرزو کرے گا کہ مجھ میں اور اس
 (برائی) میں دور کا فرق پڑ جائے اور اللہ
 خبردار کرتا ہے تم کو اپنے (مکافات) سے اور
 اللہ بہت ہر ان ہے بندوں پر“ پس اے
 اللہ کے بندو! ڈرو اللہ سے اور عبرت پکڑو
 اس سے جو پہلے تم سے گزر چکا ہے اور عمل
 (نیکی) کرو پھر تم کو لازماً اپنے رب کے حضور

جانا ہے اور اپنے چھوٹے بڑے سب اعمال کا بدلہ پانا ہے سوائے اس کے کہ اللہ مغفرت کرنے وہ بڑا مغفرت کرنے والا رحیم ہے پس اپنی اپنی جانوں کی خیر مانو اور اللہ ہی سے مدد چاہو اللہ کے سوا کسی میں کوئی قدرت و طاقت نہیں۔

دیگر پند و نصائح کے علاوہ سامعین کی نفسیات کے اعتبار سے ذاتی و نسبی فخر سے بچنے کے لئے جس میں اہل عرب سب سے زیادہ مبتلا تھے۔ کس موثر پیرایہ میں نصیحت کی ہے کہ جس کا خیر خاک سے ہے اور خاک میں ہی جا ملے گا۔ آج زندہ ہے کل مر جائیگا اس کو فخر نہ بتائی کب زیا ہے۔

صلوات و سلام | مضمون خطبہ ختم کرنے کے بعد سورۃ الاحزاب کے ساتویں رکوع کی تیسری آیت تلاوت کی اور ان الفاظ میں نبی کریم پر صلوٰۃ و سلام بھیجی۔
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ | یا اللہ اپنے بندے اور اپنے رسول محمد پر ان اور رسولک افضل ما صلیت علی احد من خلقک۔
 کے بے مثال کارنامے تبلیغ و رسالت کے لئے ایسا بیش پایا تکمّل اجر و ثواب و رحمت عطا کیجیو جو اپنی مخلوق میں سے کسی ایک کو بھی نہ عطا کیا ہو۔

پھر یہ دعائیں کر خطبہ ختم کیا یا اللہ ان ہی کے گروہ میں ہمارے شریک ہو۔ ان سے ملایو۔ ان کے حوض پر پہنچایو۔ اپنی اطاعت پر ہماری دستگیری کیجیو اور دشمنوں پر ہماری مدد فرمائیو۔

۱۵۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں لمریاً مر اللہ بالصلاۃ علیّ معین غیر الدینی (یعنی نبی صلعم کے سوائے معین طور سے اور کسی پر صلوٰۃ بھیجنے کا اللہ نے حکم نہیں دیا) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں لا تتبعی الصلاۃ الا علی النبی ولكن یدعی للمسلمین والمسلمات یا لا استغفار (لوائم الا نوار البھیة) سوائے نبی صلعم کے اور کسی پر صلوٰۃ نہیں بھیجی جائیگی البتہ مسلمان مرد و عورت کے لئے دعائے مغفرت کی جائے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں اللہمّ صلی علی محمد فمعناہ عظمہ فی الدنیا باعلاء ذکرہ و اظہار دعوتہ و ابقاء شریعتہ و فی الآخرة تبضعیف اجرہ و مثوبتہ (المنہاجہ) (بقایا ص ۲۶۴ پر)

خطبہ میں دعائے خیر کی ابتدا

مورخ ابن خلدون کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس پہلے شخص ہیں جنہوں نے خلیفہ وقت حضرت علیؓ کے لئے ہر صبر منبر دعائے خیر کی تھی اس کے بعد سے یہ رواج چل پڑا کہ خطبوں میں خلیفہ وقت کے لئے دعا کی جاتی تھی۔ ابن خلدون کی عبارت یہ ہے کہ :-

وَأَوَّلُ مَنْ دَعَا إِلَى الْخِلَافَةِ عَلَى الْمُنِيرِ اور پہلے شخص خلیفہ کے لئے برسرِ منبر و عاکریناے

حوت بقایا صفحہ ۲۸۲) فی غریب الحدیث والاثر یعنی بنی مسلمہ رضوات بھیجے
 سے مراد ہے کہ اس دنیا میں ان کے ذکر کی ہر تری ان کی رغبت کے اظہار اور بقائے شریعت کے
 ہونے سے اسی کی عظمت اور آثر میں ان کے اہود تو ابسکی تصنیف۔ ابن ہمام نے فتح القدیر
 میں سرخی نے المبسوط میں ابن نجیم نے البحر الرائق میں کہا ہے کہ بنی مسلمہ علیہ وسلم پر صلوة
 و سلام بھیجا تکرار کا معقنی نہیں۔ دوسرے علمائے حق کا قول ہے کہ اظہار شہادتین کی طرح
 ایک مرتبہ بھی صلوات بھیجے جائے کافی ہے اور موجب ثواب ہے۔ والایۃ تدل علی
 ان الصلوات ولحبة علیہ فی العمر مروتۃ فان مطلق الامر لا یقتضی التکرار
 (المبسوط ص ۲۸۲) بنی مسلمہ علیہ وسلم پر کیف دل سے درود بھیجنے سے مراد آپ کے
 انقلاب آمیز کارناموں اور آپ کی تعلیمات کی عظمت کا اس طرح دل پر چھاجانا کہ آپ کی پیروی
 اور آپ کے نقش قدم پر چلنے کی انگ و آرزو پیدا ہو۔ بنی پر مومنوں کی صلوة کا مطلب یہ ہے
 کہ ان کے لئے ہوئے قانون کو تسلیم کر کے اس پر عمل پیرا ہوں کیف دل سے صلوات علیہ وسلم
 تسلیم کی تعمیل کریں تسلیمائے مراد ہے بنی کے لئے ہوئے ضابطہ حیات کو عملاً تسلیم کرنا۔

ابن عباس دعا علی رضی اللہ عنہما
فی خطبہ وھو بالیقوت عامل لہ
فقال اللھم انصر علیا علی الحق و
اتصل العمل علی ذلک فیما بعد
(مقدمہ ابن خلدون)

ابن عباسؓ ہیں جنہوں نے علیؑ کے لئے اس زمانے
میں جب وہ ان کی جانب سے ہصرے کے مال تھے
اپنے خطبہ میں دعا کی تھی اور کہا تھا یا اللہ علی
کی امر حق پر مدد دیکھو اس کے بعد سے یہ رواج
چل پڑا کہ خلیفہ وقت کے لئے خطبوں میں دعا
کی جاتی تھی

حضرت ابن عباسؓ علوی پارٹی کے ممتاز رکن بھی تھے اور حضرت علیؑ کے قریبی عزیز
بھی ان کا اس زمانے میں جب علوی پارٹی اندوختاک خانہ جنگیوں میں مبتلا تھی اپنے قائم
امپیر کے لئے دعائے تیر کرنا قدرتی بات تھی کوئی امر شرعی نہ تھا کیونکہ اس وقت کے
سب جنگڑے سیاسی اقتدار کے سلسلے کے تھے بقول محدث دہلوی "مقاتلات و
(علی) رضی اللہ عنہ برائے طلب خلافت بود نہ بخت اسلام از آلہ الحفان ص ۲۴
یعنی حضرت علیؑ کے یہ سارے جدال و قتال طلب خلافت کے لئے تھے نہ برائے اسلام پختہ
ان کے زمانہ تک بھی جمعہ کے خطبوں میں حمد و ثناء رسول اکرم کے سوائے کسی دوسرے
کا ذکر یا مدح و ثناء ہوتی تھی حضرت ابن عباسؓ نے بھی امر حق پر مدد کی دعا مانگی تھی مدح و ثناء نہیں
کی تھی۔ حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں جب حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ نے گریہ کر کے
مال تھے خلیفہ وقت کے لئے دعائے خیر اور ثناء کی تھی عنہ بن حصن العنزیؓ نے فوراً ٹوک دیا تھا
سے ان تابعی کا احتجاج یہ تھا کہ حضرت عمرؓ ہی کے ساتھی کا جو ان سے افضل تھے کیوں ذکر نہیں کیا
جب کئی مرتبہ احتجاج ہوا حضرت ابو موسیٰؓ نے امیر المومنین کو ان کی شکایت لکھ بھیجی وہاں سے ہلی
ہوئی حضرت بن حصن عنزیؓ نے اصل واقعہ بیان کرتے ہوئے جب حضرت ابوبکرؓ کا نام لیا نام
سننے ہی حضرت عمرؓ رقت طاری ہو گئی (فانکف عمرؓ باکیا) ضربہ سے فرمانے لگے مجھے موافق
کرد اللہ تمہاری مغفرت کرے۔ واللہ للبیۃ من ابی بکر و یوم خیر من عمر و آل عمر
(قسم بخدا ابوبکرؓ کی ایک رات اور ایک دن عمرؓ اور اس کے سامنے کھٹے کی زندگی سے بڑھ کر تھا) یہ بیان
کیا کہ رات تو وہ تھی جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین قریش سے بچ کر تشریف لے
جارہے تھے ابوبکرؓ ساتھ تھے کبھی آپ کے آگے چلتے تھے کبھی پیچھے کبھی دائیں کبھی بائیں آپ نے
پوچھا ماہذا یا ابوبکرؓ ما اعراف هذا من ضلالت (لے ابوبکرؓ یہ کیا! میں تمہارے اس
(بقایا نوٹ ۶ ص ۱۰)

غریبک خلفائے اربعہ ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کے زمانہ تک جو نوعت کے موصوفوں میں نہ کسی کا نام لیا جاتا تھا اور نہ مدح و ثناء کی جاتی تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے ہر مہر حضرت علیؓ کی شکایات کے دوہرہ ہونے کی جو دعا کی تھی اس کا حال آپ سن چکے۔

ذکر و ثنائے خلفائے اربعہ کی ابتداء | علوی خلافت کے زمانہ میں جو افسوسناک

روافض اور خوارج دو سیاسی پارٹیاں بن گئی تھیں جنہیں بعد میں مذہبی رنگ دے دیا گیا۔ روافض حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ تینوں بزرگوں کی بدگوئی کرتے تھے اور خوارج حضرت عثمانؓ و علیؓ و معاویہؓ و عمرو بن العاصؓ کی۔ ابن ملیس القدر صیابہ کی بدگوئی کرتا۔ جنہوں نے

(بقایا نوٹ صفحہ ۲۶۵ کا) فعل کا مقصد نہیں سمجھا، عرض کیا کہ آگے اس غرض سے

چلتا ہوں کہ کوئی گھات میں ہو تو پہلے میں ہی اس سے منٹ لوں اور مجھے اس لئے کہ تعاقب کرنے والے کے مقابل آؤں اور اسی طرح سے دائیں بائیں چلتا ہوں کہ ان اطراف سے حملہ نہ ہو تو میں ہی سنا کر دوں یہ سنکر آپ پنجوں کے بل چلنے لگے کہ نشان قدم کی شناخت نہ ہو سکے

اس سے قدم مبارک کی انگلیاں پھیل گئیں (حقیت) یہ حال دیکھ کر ابوبکرؓ نے اپنے کندھوں پر آپ کو سوار کیا اور غار کے منہ تک لے گئے (حاصلہ علی عاتقہ اتی بہ فمما لغاس)

وہاں پہنچ کر آپ پہلے خود داخل ہوئے اور طبع صاف کی اپنا لباس پہنا کر سانپوں کے بل اور مورخ بند کئے ایک باقی رہ گیا تھا اس میں اپنی ایڑی لگا دی آنکھوں نے ان کے زانو پر

سر مبارک رکھ کر استراحت فرمائی۔ سانپ نے ابوبکرؓ کی ایڑی ڈس لی اور بیت سے آنسو رخصا پر بیٹھ گئے۔ آپ بیدار ہوئے اپنے فدائی ساتھی کو اس حال میں دیکھ کر رب العالین سے التجا کی کہ

ابوبکرؓ کو جنت میں میرے ہی ساتھ رکھ دو حتیٰ آئی آیت نازل ہوئی اور اللہ نے ابوبکرؓ پر طمانیت و سکینہ نازل فرمایا (خانزل اللہ سکینۃ و طمانینۃ علی ابنی بکر) یہ ماجرا قدرت کا تھا

اور دن وہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد یوب میں ارتداد شروع ہوا کچھ لوگ کہتے تھے ناز پر ہمیں گے زکوٰۃ نہیں دیں گے ابوبکرؓ نے تادیبی کارروائی کا عزم کر لیا ہم لوگ نری کے

برتاؤ کا مشورہ دیتے تھے ذرا یا حتیٰ کا سلسلہ منقطع ہو گیا واللہ اگر اونٹ کے پاؤں باندھنے کی رتی بھی نہ دیں گے تو جہاد کر دینا اور ان کی استقامت نے سب حالات درست کر دیئے یہ تھا ان کا ایک دن

آقا مت دین کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں مخلصانہ و مسرفوشانہ خدمات جلیلہ انجام دیں اور احکام و شریعہ کا معتد بہ حصہ ان ہی کے ذریعہ آمنت کو پہنچا دیں و شریعت میں موجب فساد کا تمنا اس لئے جمعہ کے خطبوں میں ان کا نام بنام ذکر اور ان کے لئے رضائے الہی کی دعا کرنا سب و شتم کے سد باب کی غرض سے ہی اختیار کیا گیا ورنہ بقول شیخ الاسلام ابن تیمیہ اہل سنت کے نزدیک خطبوں میں ان بزرگوں کا ذکر فرض نہیں ہے ان اہل السنة لا یقولون ان ذکر الخلفاء فی الخطبة فرض (منہاج السنۃ ج ۱ ص ۱۷۱) بلکہ اسی مصلحت دینی و ملی کے اعتبار سے مستحب قرار دیا گیا جس کا اظہار شیخ الاسلام موصوف نے ان الفاظ میں کیا ہے :-

ان الذین اختاروا ذکر الخلفاء المرشدين على المنبر يوم الجمعة انما فعلوه تعويضا عن سب من يسبهم وليقدح فيهم وحقان ذلك من الفساد في الاسلام ما ينبغي فاعلموا ايذا كرهم والثناء عليهم والدعاء لهم ليكون ذلك حفظا للاسلام باظهار موالاتهم والثناء عليهم ومنعهم من يريد عورتهم وطعن عليهم قد صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعصوا عليها بالنواجز واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة۔

جمعہ کے روز جن لوگوں نے خلفائے راشدین کا ذکر برسر منبر کرنا اختیار کیا تھا انہوں نے ان اشخاص کی بدگویی کے بدلہ اور قور کے لئے یقیناً اختیار کیا تھا جو ان بزرگوں پر سب و شتم اور ان کی قدح کرنے اور یہ فعل ان کا ظاہر ہے کہ اسلام میں موجب فساد کا تھا اس لئے بالاعلان ان بزرگوں کا ذکر کیا گیا ان کی مدح و ثناء اور ان پر دعائے رحمت کی گئی ان سے اظہار محبت ان کی تعریف و توصیف اور ان کے طعن و نفقت کے درپے ہونے والوں کا روکنا اور باز رکھنا یہ سب تحفظ اسلام کی خاطر کیا گیا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ (اے لوگو) اپنے اوپر میری سنت اور میرے بعد ان خلفاء کی سنت کی پابندی لازم سمجھو جو راشد (ہدایت یافتہ) اور ہمدی (ہدایت بخش) ہوں گے تم اسی سے وابستہ رہنا اور اسے خوب مضبوطی سے (اپنے دانتوں سے) پکڑے

ربنا خبردار دین میں نئی باتیں نہ پیدا کرنا کیونکہ
ہر بدعت گمراہی ہے۔

کہا گیا ہے کہ خطبوں میں نام لینے کی ابتداء اموی خلافت کے زمانے سے اس طرح
ہوئی کہ تینوں صحابی خلفاء حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ چوتھے صحابی خلیفہ حضرت معاویہؓ
سما ذکر خطبوں میں ہوتا تھا مگر حضرت علیؓ کا نام شامل نہیں کیا جاتا تھا کیونکہ ان لوگوں کے
نزدیک حضرت موصوف کی خلافت نہ مکمل ہوئی تھی اور نہ مقصدی اس کا حاصل ہوا تھا
(لعمرتہم و نہ یحصل مقصودھا) شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے ان لوگوں کی دلیل و حجت کو
ایک رافضی مصنف کا جواب دیتے ہوئے ان الفاظ میں بیان کیا ہے :-

<p>وہنا حجة من كان يريم بذكر معاوية رضي الله عنه كما كان يفعل ذلك من كان يفعل بالاندلس وغيرها وقيل لو لا معاوية رضي الله عنه اتفق المسلمون عليه بخلاف علي رضي الله عنه - ابتداءً من</p>	<p>ان لوگوں کی حجت جو حضرت معاویہؓ کا ذکر کرتے تھے حجت کی حیثیت سے کرتے تھے حضرت علیؓ کا ذکر نہیں کرتے تھے اور اسی طرح اندلس وغیرہ میں لوگ ایسا ہی کرتے تھے یہ تھی اور وہ یہ کہتے تھے کہ حضرت معاویہؓ (کی خلافت) پر مسلمان متفق و متحد رہے تھے بخلاف حضرت علیؓ کے کہ ان پر مسلمان متفق نہ ہوئے تھے)۔</p>
---	--

یہی صورت حال بلاشبہ خلفائے ثلاثہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کی خلافتوں کی بھی
تھی کہ مسلمان سب متفق تھے بخلاف حضرت علیؓ کے زمانے کے کتاب منہاج الکریم فی معرفۃ الامامہ
کے رافضی مولف کے جواب میں شیخ الاسلام موصوف نے لکھا ہے کہ :-

<p>ومن المعلوم ان الخلفاء الثلاثة اتفق عليهم المسلمون وكان السيف في رماهم مسلولا على الكفار مكفوا عن اهل الاسلام واما على فلم ينفق المسلمون على مبايعته بل وقعت الفتنة ثلاث المدة وكان السيف في ثلاث المدة مكفوا عن الكفار</p>	<p>سب کو معلوم ہے کہ تینوں خلفاء ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کی خلافتوں پر مسلمان متفق و متحد تھے اور ان کے تلواروں میں تلوار کفار کے مقابلہ میں کھینچی ہوئی اور مسلمانوں کے خلافت نیام میں رہی بخلاف علیؓ کے کہ مسلمان ان کی بیعت پر متفق نہ ہوئے بلکہ ان کی کلت میں فتنہ برپا رہا اور تلوار اس مدت میں کفار کے مقابلہ میں</p>
--	---

مسئلہ اہل اہل اسلام -
(ایضاً ص ۱۴)
۲۶۹
تو نیام میں رہی اور مسلمانوں کے خلاف کھینچی رہی۔

چنانچہ اسکا بنا پر کہ حضرت علیؑ کی بیعت تمام نہیں ہوئی تھی بلکہ ان کے زمینے میں فتنہ و فساد برپا بر قائم رہا جس سے مقصد خلافت حاصل نہ ہوا۔ اموی عہد میں ان کا نام خطبوں میں نہیں لیا جاتا تھا۔ مالک اسلامیہ کے تمام صوبجات حتیٰ کہ اموی خلافت کے خاتمہ کے بعد بھی اندلس اور ملک مغرب میں بھی عرصہ تک یہی دستور رہا۔

کثیر میں خطباء السنۃ بالمغرب وغیرہا یدکرون ابابکر و عمر وعثمان ویرجون بدکر معاویۃ ولایدکرون علیاً قالوا اھو کلاء الفق المسلمون علی امامتھم دون علی	مغربی مالک وغیرہ میں اہل سنت کے بیت سے خطیب ر خطبات جمعہ میں (حضرت ابوبکرؓ وعمرؓ و عثمانؓ کا ذکر کرتے اور حضرت معاویہؓ کا ذکر چوتھے ظیفہ کے طور سے کرتے حضرت علیؓ کا ذکر نہیں کرتے تھے ان لوگوں کا خطبہ اہل سنت کا) قول تھا کہ سوائے حضرت علیؓ کے اور سب خلفاء کی امامت اخلافت پر مسلمان مستحق تھے۔
---	--

حضرت علیؓ کا نام خطبوں میں شامل نہ کرنے کے علاوہ ان کی بدگوئی بھی کی جانے لگی تھی اور اکثر سنی ائمہ حضرت عثمانؓ کے معاملہ میں انھیں مہتمم بھی کرتے تھے۔ علامہ ابن کثیر نے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے ابتدائی زمانہ کا جب وہ مدینہ میں تحصیل علم کرتے تھے یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ جناب عبداللہ بن عبید اللہ جو فقہائے مدینہ میں سے تھے اور عمر بن عبدالعزیزؓ ان سے استفادہ کرتے تھے یہ معلوم ہوا کہ ان کے یہ شاگرد بھی حضرت علیؓ کی تنقیص کرتے ہیں انھوں نے ان سے ترش روئی سے پوچھا تمہیں کب سے یہ پتہ لگا کہ اللہ تعالیٰ بدری صحابہ سے ناراض ہے حالانکہ آپؐ کلام میں ان سے اپنی رضا اور خوشنودی کا اظہار فرمایا چکا ہے عمر بن عبدالعزیزؓ فوراً بات کی تہ کو پہنچ گئے اور تائب ہوئے۔ چنانچہ اس کے بعد سے حضرت علیؓ کا ذکر ہمیشہ اچھائی سے کرتے ہمارے بعد ذلک یدکر علیا الا بخیر (البدایہ ج ۱ ص ۱۹)

۱۹ اس کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ بھی صحابی کی تنقیص برداشت نہ کرتے تھے ایک شخص کو جس نے حضرت معاویہؓ کی بدگوئی کی تھی کو ڈسے لگوانے کی سزا دی تھی۔

ان کے زمانے تک بنی امیہ کے بعض اشخاص حضرت علی کی بدگوئی یہ کہہ کر کیا کرتے تھے کہ وہ تو خلفائے راشدین میں سے تھے ہی نہیں۔

کان فی بنی امیہ من یسب علیاً رضی اللہ عنہ ویقول لیس ہو من الخلفاء الراشدین۔ (ایضاً ۴)

بنی امیہ میں ایسے لوگ تھے جو علی رضی اللہ عنہ کی بدگوئی کرتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ تو خلفائے راشدین میں سے تھے ہی نہیں۔

ان ہی امیر المومنین عمر بن عبد العزیز اموی بنیرہ حضرت مروان نے اس رسم بد کا اپنے زمانہ خلافت میں قائم کر دیا تھا مگر ان کا زمانہ خلافت ہی بہت مختصر رہا صرف دو برس پانچ مہینے اور چار دن یعنی صفر ۹۹ھ سے رجب ۱۰۰ھ تک کہتے ہیں کہ انہوں نے دیگر خلفائے راشدین کے ساتھ حضرت علی کا برسرِ سرِ منبر ذکر کیا اور ان کی شہادہ و صفت کی بانیہ اموی عبد میں حضرت معاویہ کا ذکر خطبوں سے ترک نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کے تیس اکتیس برس بعد ہی اموی خلافت کا فائز ہو کر جب عباسی خلافت قائم ہوئی حضرت علی کا ذکر خلفائے راشدین کے زمرے میں ہونے لگا کیونکہ اپنے ذاتی اوصاف کے اعتبار سے وہ یقیناً خلیفہ راشد ہی تھے اور خلفائے عباسی کے گہر نے بنو عبد المطلب کے ممتاز فرد بھی تھے حضرت معاویہ کا نام خطبوں میں جو اموی عبد سے کیا جاتا تھا وہ ترک کر کے حضرت علی کا نام شامل کیا گیا۔

منہاج الکرامہ فی معرفۃ الامامہ کے رافضی مولف نے خطبوں میں خلفاء کے ذکر کو بدعت قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ دوسرے

اسلامیہ کتاب جس کے مندرجات کے مسکت جو اباحہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں دیئے ہیں ساتویں صدی ہجری کے اواخر کی تالیف ہے۔ حاکم کو حال تا تباری کی اولاد میں، بیہ و خواں نے رافضی فقیہ جمال الدین مطہر کی صحبت میں اسلام قبول کیا اور رافضی مسلک کا پیرو ہو گیا۔ اس کی سرپرستی میں نہ صرف یہ کتاب تالیف ہوئی بلکہ اس وقت جب ایران و عراق پر وہ حکمران تھا اپنی مسلمان رعایا کو بھی رافضی مسلک کا متبع کرنا چاہا اور خطبوں میں یہ صحابہ و خلفائے ثلاثہ کے اسماء و فارح کر کے حضرت علی اور ان کے مخلصین عمار بن یاسر اور ائمہ شیعہ کے نام شامل کرنے کا حکم دیا جمہور مسلمین نے مخالفت کی خطیبوں نے تعمیلِ حکم سے گریز کیا ابن بطوطہ نے شیراز کے قاضی مجد الدین کا جن سے ان کی ملاقات بھی ہوئی تھی یہ واقعہ تفصیل بیان کیا ہے کہ مید و نہان نے جس کا اسلامی ہم سلطان محمد خدا بندہ تھا۔ جب ان کو طلب کیا ان کی ملاقات اور کرامت سے اس درجہ متاثر ہوا کہ مذہب رافضی ترک کر کے مذہب فقہ اختیار کر لیا اور خطبوں میں صحابہ و خلفائے راشدین کے نام بدستور پڑھنے لگے۔

عباسی خلیفہ ابو جعفر المنصور نے اپنی سیاسی مصلحت سے خلفاء کا ذکر خطبوں میں شروع کیا تھا۔ ورنہ ان سے پہلے کسی زمانے میں ان کا ذکر نہیں ہوتا تھا وہ فرماتے ہیں :-

ذكر الخلفاء في خطبهم مع انه
بالاجماع لم يكن في زمن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ولا في زمن
من الصحابة ولا التابعين ولا في زمن
بني امية ولا صدر ولا لاية
العباسيين بل شئ احدثه المنصور
لموقع بينه وبين العلويين
خلاف فقل والله لا رغب في انفي والوفهم
وارفع عليهم بنى نعيم وعدى و
ذكر الصحابة في خطبته واستمرت
هذه البدعة الى هذا الزمان -

سب ہی کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خطبوں
میں خلفاء کا ذکر نہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے وقت میں کیا گیا نہ صحابہ اور تابعین میں سے
کسی کے زمانے میں اور نہ بنی امیہ اور بنی عباس
کی خلافت کے شروع میں بلکہ یہ نئی بات تو
(خلیفہ ابو جعفر) المنصور نے اس وقت پیدا کی
جب ان کے اور علویوں کے درمیان اختلاف
واقع ہوا تو انہوں نے کہا کہ واشد اب میں اپنی
اور ان کی (علویوں کی) ناک خاک آلود کر دوں گا
اور بنی تیم (یعنی ابوبکرؓ) اور بنی عدی (یعنی عمرؓ)
کو ان پر فوقیت دوں گا چنانچہ اپنے خطبہ میں
انہوں نے صحابہ کا ذکر شروع کیا اسی وقت
سے یہ بدعت اب تک جاری ہے۔

مولف مذکور کے اس غلط قول کی تردید تو اسی بات سے ہو جاتی ہے کہ اپنی اور علویوں کی
ناک خاک آلود کرنے کے بجائے امیر المومنین ابو جعفر المنصور نے علویوں کے جدا مجد حضرت علیؓ
کا صرف ذکر ہی خلفائے راشدین کے دمرے میں کیا بلکہ فضائل بھی ان کے بیان کئے جیسا
انہوں نے محمد المارقط بن عبد اللہ الحنفی کے خط کے جواب میں لکھا تھا :-

وامتلى ابوك بالقتال والحرب
وكانت بنو امية قلعة الكفر
في الصلوة المكتوبة فاحتجبنا
له وذكرنا له فضله

اور تمہارے جد (علیؓ) تو رزمیوں اور جنگوں
میں مبتلا ہوئے اور بنو امیہ ان پر غمازوں میں
اسی طرح لعنت کرتے تھے جیسے کافروں پر
کرتے ہیں پھر ہم نے ہی ان کے فضائل ان پر
بیان کئے اور دلائل پیش کئے۔

اسی طرح حضرت عثمانؓ کا ذکر بھی جن کی بدگوئی خارجی کرتے تھے خلفائے راشدین کے

نمرے میں حضرت علی و شیخین السیدین رضی اللہ عنہم کے ساتھ قائم رکھ کر خلفائے اربعہ کی اسی عہد سے وہ تخلص و تفسیر کی گئی جو آج تک برقرار ہے اور ان ہی عباسی خلیفہ کے عہد سے باطنی نائمان کے درمیان بزرگوں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مکہ میں حضرت حمزہؓ اور حضرت عباسؓ کا ذکر بھی خطبہ میں خلفاء اربعہ کے ذکر کے ساتھ شروع ہوا۔ سرسید احمد خاں علیہ الرحمۃ نے ایک موقع پر لکھا تھا :-

”پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اور خلفائے راشدین کے وقت میں کسی کا نام خطبہ میں نہیں پڑھا جاتا تھا مگر جو محاربات صحابہ میں واقع ہوئے تھے اور ان کے سبب سے باطنی نزاع قائم ہو گئی تھی اور خلفائے راشدین کی نسبت سب و شتم کا رواج ہو چلا تھا اس کے مٹانے کو خطبہ میں خلفائے راشدین اور عین مکرمین (حمزہ و عباسؓ) کے نام لئے جانے کا رواج ہوا تھا کہ معلوم ہو کہ یہ سب کے سب واجب التعظیم و قابل ادب ہیں (بتریب الافلاق) حضرت حمزہؓ و حضرت عباسؓ پر تو سب و شتم کا رواج کبھی نہیں ہوا تھا جس کے مٹانے کو بقول سرسید ”خلفائے راشدین کے ساتھ ان کا ذکر بھی خطبوں میں کیا جانا ضروری ہوتا بلکہ عباسی خلفاء کے مورث اعلیٰ ہونے کی وجہ سے ان کا اور ان کے مہار اور در و فضل بھائی حضرت حمزہؓ کا ذکر خطبوں میں شامل کیا گیا۔ عباسی راجوں نے حصول خلافت کے لئے حضرت عباسؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تنہا وارث خلافت کا قرار دے کر ہی تو پروگنڈا کیا تھا خلیفہ البرصہ المصنوعہ نے محمد الارقط الحنفی کے جواب میں لکھا تھا :-

ولقد علمت انہ لم یبق	اور یہ تم جانتے ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
احد من بنی عبد المطلب بعد	کی وفات کے بعد عبد المطلب کے بیٹوں میں سے
البنی صلی اللہ علیہ وسلم غیرہ	کوئی ایک بھی ان کے (حضرت عباسؓ کے سوا
تکان وارثہ من عہدہ ثم طلب	باقی نہیں رہا تھا بس ان کے چچوں میں سے
فہذا الامر غیر واحد من بنی ہاشم	وہ ہا آپ کے راپٹ ہوئے اگرچہ بنی ہاشم
فلم یثله الاولاد	میں سے اوروں نے اس امر (خلافت) کا

دعویٰ کیا مگر ان (عباس) کی اولاد کے سوا
یہ خلافت کسی کو بھی نہ ملی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث اور ترکہ کے شرعی وارث تین تھے :-

(۱) از دایع مطہرات (۶۰) بیٹی اور (۳) چچا۔ ظاہر ہے کہ وراثت صرف اموال متروکہ سے متعلق تھی، خلافت یعنی اسلامی سیاسی نظام کی سربراہی و سیادت سے اس وراثت کا کوئی تعلق نہ تھا اور نہ اصولاً ہو سکتا تھا خلافت و امامت و قیادت امور مسلمین تو کسی فرد و خاندان کی مورد و ثانی جاگیر نہ تھی مگر پروکینڈا ہی کیا گیا کہ تین ورثا میں دو بوجہ خواتین ہونے کے مستحق خلافت نہیں اس لئے تیسرے یعنی حضرت عباسؓ تھا وراثت خلافت کے ہوئے اور ان کے بعد ان کی اولاد بعض مورخ بیان کرتے ہیں کہ پہلے عباسی خلیفہ نے بیعت خلافت

۱۱۱۱ خلیفائے عباسیہ کے خلاف اولاد حسینؑ کے مجملہ ۶۲ خردیوں اور بچوں کے جو مختلف مقامات اور مختلف اوقات میں چوتھی صدی ہجری کے وسط تک ہوئی رہی امیر المؤمنین جعفر المتوکل علی اللہؑ کے بعد تک ان میں سے ۴۴ بچاؤں میں ہو چکی تھیں ان حضرات کا دعویٰ استحقاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی بیٹی اولاد ہونے ہی کا تھا۔ مروان بن ابی اقبوب بن السوط شاعر نے ایک قصید میں ان ہی باتوں کا ذکر کیا ہے۔ وہ کہتا ہے:

مَلِكُ الْخَلِيفَةِ جَعْفَرٍ	بَلَدِ دِينَ وَالْأَمَانَةِ
خَلِيفَةُ جَعْفَرٍ فِي حُكُومَتِهِ	دِينَ دُنْيَا كِي سَلَامَتِي كَيْفَ هِيَ
لَكَمُ تَرَاثٌ مُحْتَمِدٌ	وَبَعْدُ لَكُمْ تَتَقَى الظُّلَامَةَ
تَمَارِثِي لِي عُمَرُ عَلِيٍّ كِي مِيرَاثِ	أَوْ تَمَارِثِي لِي نَصَابَةُ ظُلْمٍ مَعْدُومِ
يَرْجُوا التَّرَاثَ بَنُو الْبَنَاتِ	تَوْ مَالِهِمْ فِيهَا قِلَامُهُ
بِئْسَ لِي أَوْلَادُ بَنِي مِيرَاثِي كِي تَمَارِثِي	مَرَّاسِ فِي أَنْ كَوْنُهُ بَعْدِي هَمُّ نَفْسِي
فَالصَّهْرُ لَيْسَ بِوَارِثِ	وَالْبَنَاتُ لَا تَوَرِثُ الْإِمَامَةَ
وَأَمَّا تَوَثُّرِي دَائِمٌ نَفْسِي	أَوْ رَجْمِي وَرِثَتِي، إِمَامَتِ (فحوت) نہیں پاتی
مَا لِلَّذِينَ تَتَخَلَّوْا	مِيرَاثِي كَمَا لَا لِلْأَمَانَةِ
جو لوگ تمہاری میراث کا جھوٹا دعویٰ کرتے ہیں	ان کو سوائے امامت اور کچھ لینے سے رہا

دوسری جانب طرفداران بنی فاطمہ نے جو حدیثیں وضع کیں ان میں ایک حدیث میں یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ کے منسوب کر کے ہم اولاد عبد المطلب جنت کے سردار ہیں پھر جو فہرست اولاد عبد المطلب کے سرداران جنت کی بیان کرائی ہے اس میں حضرت عقیلؑ برادر علیؑ کا نام شاید اس لئے شامل نہیں کہ صفین میں وہ اپنے بھائی کے خلاف حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے اور حضرت عباسؓ کا نام شاید نہ ہونے کے بارے میں سرسیدؒ نے یہ ریا رک دیا ہے۔ اس حدیث کے بنانے والے نے جو خاص بنی فاطمہ کا طرفدار معلوم ہوتا ہے کس حکمت سے حضرت عباسؓ کا نام اولاد عبد المطلب سے چھوڑ دیا تاکہ بنی عباس کے دعوے خلافت کو تقویت نہ پہنچے حالانکہ طرفداران بنی فاطمہ اور طرفداران بنی عباس دونوں اکثر شیعہ تھے مگر جو جس کا طرفدار تھا اس کے مفید کام کرتا تھا "تہذیب الاخلاق"

جوئے بنی جو خطبہ کوفہ کے منبر سے دیا تھا پھر ان کے چچا داؤد بن علی بن عبد اللہ بن عباس نے تقریر
 کی تھی اس میں آیت تطہیر و آیت مودۃ فی القرابی و دیگر اصطلاحات آل محمد وغیرہ
 کا ذکر کرتے ہوئے خلافت پر اپنا حق و استحقاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث قرار دیا تھا
 اور یہاں تک کہا تھا اعملوا ان هذا الامر فینا لیس بخارج عننا حتی نسلّمہ
 الی عیسیٰ بن مریم (البدایۃ ۱۶ ص ۷۷) یعنی سامعین سے کہا تھا کہ تم لوگ یہ بات
 جان رکھو کہ امر (خلافت) ہم ہی میں سے ہے ہم سے باہر کسی میں نہیں یہاں تک کہ عیسیٰ بن مریم کو
 اسے ہم سپرد کریں بالفاظ دیگر مسئلہ توں کے سیاسی نظام کی سیادت و سربراہی کا حق تا قیام
 قیامت آل عباس ہی کا تھا گویا دنیا کا کوئی مسلمان خواہ کیسا ہی عالی دماغ، بیدار مغز، مدبر
 متورع اور حقیقی ہوتا اس کا حق نہ رکھتا تھا۔ اہل کوفہ کے ساتھ سلوک نیک کی ضمانت دیتے
 ہوئے اللہ و رسول کے ساتھ حضرت عباس کا نام لیکر کہا تھا فلکم علینا ذمۃ اللہ
 ذمۃ رسولہ و ذمۃ العباس۔ غرضیکہ حضرت عباسؓ عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو عارث خلافت قرار دے کر یہ موروثی خلافت جب قائم کی گئی۔ سیاسی حالات مقتضی
 اس کے ہوئے کہ ان کا اور ان کے ساتھ ان کے بھائی حمزہؓ کا ذکر خطبات جمعہ میں خلفائے اربعہ
 کے ذکر کے ساتھ کیا جائے اس وجہ سے نہیں کہ ان بزرگوں پر سے سب و شتم جیسا سرسید
 احمد خانؒ نے غلطی سے لکھ دیا ہے ٹانے کے لئے کیونکہ نہ روافض و خوارج نے کبھی عین کفرین
 کی بدگویی کی تھی اور نہ نواصب وغیرہ نے بلکہ بزرگانِ خاندان ہونے کی بنا پر ان کا ذکر اور
 دعائے مغفرت خطبات میں کی جاتے تھے۔ حضرت حمزہؓ کو رسول اللہؐ نے خیر الشہداء اور
 سید الشہداء فرمایا تھا اَسَدُ اللہِ وَاَسَدُ سَولہ کہلائے خطبات میں ابن ابی القعب
 سے الحاکم نام یہ جاتا تھا اور آج تک بھی لیا جاتا ہے مگر ان سے کوئی نسل نہیں چلی شاید یہی
 سبب ہو کہ خاص ان کے مناقب کی وضع حدیثیں اور روایتیں نہیں پائی جاتیں۔ حضرت عباسؓ
 کے مناقب میں البتہ متعدد روایتیں اور حدیثیں وضع ہوئیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچوں میں
 تنہا چچا تھے جو آپ کے وقت وفات موجود تھے۔ اور تیس برس بعد تک زندہ رہے ان کا نورہ
 سیدہ ام الفضلؓ و دوسری خاتون تھیں جو ام المومنین فدیجہؓ کے بعد اسلام لائیں حضرت عباسؓ
 نے اپنے اسلام لانے کا اظہار اگرچہ بہت دیر میں کیا مگر شروع ہی سے انھیں حضرت کے ہمراہ رہنے
 سے درپے آپ کو بھی اپنے چچا کی غیر خواہی اور ہمدردی کا ایسا یقین تھا کہ مدینہ کے انہی

اشخاص نے جب کہ اگر عقبہ مقام پر رات کے وقت آپ سے بیعت کی اور مدینہ کو ہجرت کی دعوت دی تھی اس موقع پر آپ اپنے انہی چچا کو ساتھ لے گئے تھے اور انہوں نے ہی اہل مدینہ سے پختہ عہد و فاداری کا لیا تھا ابن سعد نے اس کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :-

لیس معہ من الناس غیرہ	آنحضرت کے ساتھ (خاندان کے) لوگوں میں
وکان یثربہ فی امرہ کلہ	ان کے (حضرت عباس کے) سوا کسی اور کوئی
(طبقات ابن سعد)	نہ تھا اور آنحضرت صلعم تمام امور میں ان پر
	بھروسہ رکھتے تھے۔

چنانچہ غوث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا تھا۔

ایذت تلك الليلة بعی العباس	میں نے اس رات (عقبہ شامیہ) میں اپنے چچا
وکان یاخذ القوم ویعطیہم۔	عباسؓ سے قوت مال کی وہی ان لوگوں سے
	معائدہ کرتے اور معاہدہ دیتے۔

اہل یشرب جب بلند آواز سے گفتگو کرنے لگے حضرت عباسؓ ان کو یہ کہہ کر متنبہ کیا تھا۔ فان علیکم المشرکین عینا کیونکہ تم لوگوں پر مشرکین کے ہاں سوس لگے ہوئے ہیں۔ یہ الفاظ ایک مشرک کی زبان سے ادا نہیں ہو سکتے واقعات کی مجبوری اظہار اسلام کا دیو میں کیا۔

وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
یکرم العباس بعد اسلامہ و	اور ان کے اسلام لانے کے بعد ان کی تعظیم
یعظمہ میجملہ ویقول ہذا عی	و توقیر کرتے اور فرماتے یہ میرے چچا ہیں اور
وضوایی۔ (الاستعاب)	میرے والد کی مثل ہیں۔

صحابہ کرام بھی نبی صلعم کی پیروی میں حضرت عباسؓ کی تعظیم و تکریم کرتے اور اہم معاملات میں ان سے مشورہ لیتے ان کی رائے پر عمل کرتے۔

وكانت الصحابة تکرّمه	صحابہؓ ان کی (حضرت عباسؓ کی) تکریم و تعظیم
وتعظمه وتقدمه وتشاره و	کرتے اور سب امور میں ان کو مقدم رکھتے
تأخذ بولاه	ان سے مشورہ لیتے اور ان کی رائے پر
(تہذیب الصحابہ)	عمل کرتے۔

خود حضرت عمرؓ نے اس وقت کہ نماز استسقاء میں حضرت عباسؓ کے توسل سے دعا مانگی تھی لوگوں سے کہا تھا۔

<p>اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباسؓ کو اپنے والد کی جگہ جانتے تھے اور اسی طرح ان کی تعظیم اور تکریم کرتے تھے ان کی قسموں کو پورا کرتے تھے لوگو! پیروی کرو رسول اللہؐ کی ان سے چچا عباسؓ کی تعظیم و تکریم میں۔</p>	<p>ایہا الناس! ان رسول صلی اللہ صلی علیہ وسلم کان یروی العباس ما یری الولد لوالد لا یعظمہ یفخمہ و یرقمہ فاقتدوا بہا الناس الرسول اللہ فی عمہ العباس (کنز العمال)</p>
---	--

طرفداران بنی عباس نے حضرت عباسؓ کے بارے میں مندرجہ بالا صحیح حالات و واقعات کے علاوہ بعض مبالغہ آمیز وضعی روایتیں اور حدیثیں گھڑ ڈالیں مثلاً ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ حضرت عباسؓ نے جب رسول اللہؐ سے شکایت کی کہ قریش آپس میں بات چیت کرتے ہیں تو خوشی خوشی کرتے ہیں جب ہم سے ملاقات ہوتی ہے تو کسیدگی سے ملتے ہیں روایت میں کہا گیا ہے کہ یہ سنکر آنحضرتؐ کی غصہ آیا۔

<p>پس رسول اللہؐ کو ایسا جلال آیا کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا پھر فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے نہ داخل ہوگا ایمان کسی کے دل میں یہاں تک کہ بواسطہ خدا و رسول فدا تم سے محبت نہ کچھ فرمایا اے لوگو! جس شخص نے میرے چچا کو تکلیف دی تو اس نے مجھے تکلیف دی کیونکہ ہر آدمی کا چچا اس کے ہاں کی مثل ہوتا ہے۔</p>	<p>فغضب رسول اللہ حقاً بحمر وجہہ ثم قال والذی نفسی بید لا یدخل قلب رجل الا یمان حقاً یحبکم اللہ و رسولہ ثم قال یا ایہا الناس من اذی عی فقد اذنی فانما عم الرجل صوابیہ۔</p>
---	--

(نسائی و ابی بصیر ص ۱۰۳)

کسی نبی و رسول کے رشتہ دار سے محبت کرنے نہ کرنے کا ایمان و ایقان سے کیا

واسطہ!

ترنزی و صوابی الحرقہ و دیگر کتب میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ یکشنبہ کے دن بیچ کے وقت اپنی اولاد کو میرے پاس

لانا کہ میں تمہارے لئے دعا کروں جو تم کو اور تمہاری اولاد کو نفع دے پھر اس دن صبح کے وقت ہم سب پیچھے رسول اللہ نے ہم کو اپنی چادر ڈھائی اور پھر یہ دعا مانگی۔

اے اللہ عباس کی مغفرت کر اور ان کی اولاد کی ایسی مغفرت کر کہ ظاہر و باطن کے گناہ صاف ہو جائیں اور کوئی گناہ بخشش سے نہ چھوٹے اے اللہ! عباس کو ان کی اولاد میں قائم رکھ۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِعَبَّاسٍ وَ
وَلَدِهِ مَغْفِرَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً
لَّا تَعَادِرُ ذَنْبًا اَللّٰهُمَّ احْفَظْنِي
وَلَدِي -

بعض روایتوں میں یہ جملہ بھی ہے کہ وَاجْعَلِ الْخِلَافَةَ فِيْهِمْ (اور خلافت

بھی ان میں ہو)

مندرجہ بالا دعائے مغفرت کا آخری جملہ حذف کر کے خطبہ عباسیہ میں یہ دعا پڑھی جاتی تھی اور اسی کے ساتھ خلیفہ وقت کے لئے جس کے ہاتھ میں بقول ابن خلدون اللہ تعالیٰ نے مصالح عامہ کا اختیار دیدیا تھا اسے خیرگی جاتی تھی کیونکہ بوقت نماز قبولیت دعا رکھا امکان زیادہ ہوتا ہے۔ یہ خطبہ عباسیہ جس میں خلفائے راشدین اور عین مکرمین کا ذکر ہوتا اور ان ہی کے لئے رضائے الہی کی دعا کی جاتی تھی تقریباً سوا پانچ سو برس خلافت بغداد کے عہد میں اور تین سو برس عباسی خلفائے مصر کی مذہبی پیشوائیت کے زمانے میں گویا سوا آٹھ سو برس تک تمام عالم اسلام میں پڑھا جاتا تھا۔ آخری خلیفہ عباسی (مصر) المستول علی احمد سوم نے ۱۱۶۱ھ میں سلطان سلیم خان اول کو جس نے شام و مصر پر قبضہ کر لیا تھا تمام حقوق و امتیازات خلافت سپرد کر دیئے اس کے بعد بھی مختلف اسلامی ممالک میں خطبہ عباسیہ ہی کا رواج برقرار رہا بقول ابن خلدون اس کو خطبہ عباسیہ اس لئے کہتے تھے کَانَ الدَّعَاءُ عَلَى الْاَجْبَالِ اِنْصَابًا يَتَنَوَّلُ الْعَبَّاسِيُّ تَقْلِيْدًا فِيْ ذِيْكَ بِمَا سَلَفَ مِنْ الْأَمْرُو لَا يَحْفَلُوْنَ بِمَا وَرَاءَ ذِيْكَ مِنْ تَعْيِيْنِهِ وَالتَّصْرِِيْحِ بِمَا سَمِيَهُ (مقدمہ ابن خلدون) یعنی کیونکہ دعا سابق میں بالاجمال خلفائے عباسی ہی کے حق میں کی جاتی تھی اور بلا تخصیص و تعین نام خطبوں میں انہیں کی خیر طلبی کی جاتی تھی اور یہ سب سلف کی تقلید میں ہوتا تھا۔ خلفائے اربعہ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و علیؓ اور حمزہ و عباسؓ ان چھ اصحاب کے سوائے نہ کسی اور کا ذکر کیا جاتا تھا اور نہ نام لیا جاتا تھا۔

جو قحطی مدی ہجری میں عباسی خلافت کو جب ضعف لاحق ہوا عبیدیوں کے ارمنی قائد جوہر نے مصر کے عباسی عامل کو شکست دیکر اپنا تسلط کر لیا اور خطبہ عباسیہ کے بجائے عبیدیوں کا خطبہ رائج کیا قطع خطبہ بنی عباس و ذکر فی خطبہ الامامة الاثنی عشر (البداية ج ۳ ص ۳۱) سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانہ سے پھر خطبہ عباسیہ مصر میں رائج ہوا۔ شیعہ امرالامام بنی بویہ نے اپنے دست میں کچھ شیعہ خطیب بغداد میں مقرر کئے تھے جو خطبوں میں صرف حضرت علیؑ اور ائمہ شیعہ ہی کا ذکر کرتے اس سے پیشتر ایسا کہیں نہیں ہوتا تھا۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے رافضی مولف کے جواب میں ایک موقع پر لکھا تھا۔

<p>الاقصار علی علی وحده او ذکر الاثنی عشر هو بدعة المکررة الحق لم یفعلها احد من الصحابة ولا من التابعین ولا من بنی امیہ ولا من بنی العباس۔</p> <p>رمہما ج السنة ج ۳ ص ۳۱</p>	<p>تہنا حضرت علیؑ اور بعد از وہ کے ذکر پر (خطبوں میں) اقتصار کرنا تو مکروہ بدعت ہے جس کا ارتکاب کسی نے بھی نہیں کیا نہ صحابہ نہیں سے کسی نے نہ تابعین و بنی امیہ و بنی عباس میں سے کسی نے۔</p>
--	--

بغداد میں تو اس بدعت کا جلد ہی خاتمہ ہو گیا۔ امیر المؤمنین القادر باللہ نے جو بڑے عالم اور دیندار خلیفہ تھے علماء و فضلاء کا اجتماع کیا فصائل شیعین بیان کئے اہل بدعت سے توبہ کرائی، شیعہ خطیبوں کو ہر طرف کر کے سنی خطیب مقرر کئے۔

<p>وعزل خطباء الشیعہ و دنی خطباء السنة (البداية ج ۳ ص ۳۲)</p>	<p>شیعہ خطیبوں کو معزول کر دیا اور سنی خطیبوں کا تقرر کیا۔</p>
---	--

معزول الدولہ و عضد الدولہ شیعہ امیر الامراء نے فروغ شیعہ کے جو کام اپنے زمانہ اقتدار میں کئے تھے ان کا ذکر چھپے اوراق میں آچکا ہے۔ مصباح النظم کے مولف نے معزول الدولہ کو غلط فہمی سے یہ تلقین کی بنا پر عباسی خلیفہ قرار دیکر لکھا ہے کہ ماتم حسین و عید غدیر کی ابتداء اسی نے کرائی تھی اور یہ کہ۔

مساجد بغداد کے دروں پر معاویہ و غاصب فدک دمانع دفن امام حسنؑ اور خارج کنندہ البرذر کے ناموں سے سب

وہن لکھدے رات کو کسی شخص نے ایسے لکھے ہوئے کوٹھا
دیا خلیفہ وقت معزالدولہ (۹) نے چاہا کہ پھر ان کلمات کو
لکھوادیں مگر وزیر خلیفہ نے صلاح نہ دی (ص ۳۱)

لیکن معزالدولہ تو کسی عباسی کا لقب نہ تھا۔ یہ لقب تو خود عباسی خلیفہ نے احمد
بن بویہ کو امیر الامرا مقرر کرتے وقت عطا کیا تھا۔ مولف مذکور نے مزید لکھا ہے کہ :-
اپنے عہد میں بڑے تزک اور تجمل کے ساتھ معز عباسی

عباسی (۹) نے خطیب کو حکم دیا کہ خطبوں میں درود حضرت
محمد و علی و فاطمہ و حسن و حسین اور اس کے آباء پر پڑھیں (ایضاً)

معز باللہ بھی کسی عباسی خلیفہ کا لقب نہ تھا۔ المستر باللہ عباسی البتہ خلیفہ تھے مگر
ان کا زمانہ معز الدولہ کے زمانہ امیر الامرا کی سے تقریباً ایک صدی پہلے کا تھا خلیفہ
المعتض باللہ کا عہد بھی معز الدولہ کے وقت سے کوئی ستر برس قبل کا تھا انھوں
نے اکابر بنی امیہ پر سب و لعن : فرات جاری کرنے کا ارادہ کیا تھا مگر قاضی یوسف
بن یعقوب کے منع کرنے اور سمجھانے سے ترک کر دیا تھا مورخ طبری نے اس فرمان کی
پوری نقل و درج کی ہے اس میں دو جگہ اس بات کا اظہار ہے کہ ہم ہی تو وارث رسول
اللہ صلی علیہ وسلم کے ہیں نحن وراثۃ رسول اللہ و القائلون بدين الله نیز لکھا تھا
کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر جس نے امیر المومنین اور ان کے اسلاف کو جو

” ائمة الراشدین المہتدین ورثة خاتم النبیین و

سید المرسلین و القائلین بالدين و المومنین و

لعبادۃ المومنین و المستحقین و دالعم احکومة

مواریث النبوة، المستخلفین فی الامة“

ہیں فائز المرام کیا حضرت حسینؑ کو جن کی اولاد کے لوگ اس زمانہ میں مسل

خروج اور بغاوتیں ان کے خلاف کر رہے تھے خطبات کے درود میں کیوں شامل کیا

جاتا۔ ال محمد کے الفاظ تو اسی عباسی عہد سے درود میں شامل ہوئے تھے اور آل محمد

میں بلا استثنا سب بی بی ہاشم داخل ہیں۔ سرستیدا احمد خان جو نسائی فاطمہ

ایک مضمون میں لکھتے ہیں :-

جیسا کہ بنی فاطمہ خلافت کا اپنے میں مستحق سمجھتے تھے بنی عباس
 بھی کچھ کم خواستگار خلافت کے نہ تھے کیونکہ وہ بھی باغی تھے اور تمام
 بنی ہاشم اپنے میں آل محمد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کنبہ سمجھتے تھے۔۔۔۔۔
 ابو مسلم (عباسیوں کے ایجنٹ) نے "نقیب آل محمد" اپنا لقب
 اختیار کیا کیونکہ بنی عباس بھی آل محمد کہلاتے تھے (تہذیب الاخلاق)

عربی زبان کا لفظ آل۔ اہل و عیال و کنبہ و رفقائے متبعین اور پیروؤں سب ہی
 معنی میں مستعمل ہے۔ کسی شخص کے خاندانی اور خانگی امور کی جہاں بات ہو آل سے مراد اہل و
 عیال و کنبہ سے ہوگی اور جہاں دین و مذہب کی گفتگو ہو شیخ اور پیروں سے مراد ہوں گے۔
 آل ابراہیم و آل عمران کی تفسیر میں ترجمان القرآن حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے
 وضاحت سے بتایا ہے کہ مراد ان کے متبعین اور پیروں سے ہے جیسے آل محمد سے
 مراد پیروان اُمّت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے (جامع البیان والدر المنثور فی تفسیر
 یا لہ الثور نیز تفسیر الوصول ابن الدریج) مگر حصول اقتدار کے لئے ہاشمیوں کی ان دونوں
 شاخوں یعنی بنی عباس اور بنی فاطمہ کے طرفداروں نے اپنے اپنے فرق کی قسربابت
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار میں آل محمدؐ کی اصطلاح استعمال کی تھی بنی عباس
 کے یہ سب ایجنٹ جن کی تعداد ستر بیان کی گئی ہے نقیب آل محمد ہی کہلاتے تھے اس لئے
 عباسی خلافت قائم ہونے کے بعد ہی سے درود و خطبات میں آل محمدؐ کا شمول کیا گیا۔ مسلم
 شریف کی شرح میں النووی نے جو خود شافعی عالم تھے بدری صحابہ حضرت ابو مسعود انصاریؓ
 کی یہ حدیث درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب دریافت کیا تھا کہ صلوٰۃ
 آپ پر ہم کیسے کہیں آپ نے فرمایا کہوا اللہم صلی علی محمدؐ۔ اس میں آل محمدؐ کا شمول
 نہیں تھا چنانچہ نووی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب کے نزدیک درود میں اسی قدر ہے
 اور آل محمدؐ کا اس میں شمول کوئی چیز نہیں لبس بشیؓ اور ظاہر ہے کہ قرآن الہی صَلَّوْا
 عَلَیْہِ وَسَلَامُ کے اعتبار سے ہی سلام علیہ پر صلوٰۃ والسلام کہتے وقت اور کسی کا نام کیوں
 لیا جاتا ہے۔ صحابہ کرام کا یہی معمول رہا۔ حضرت ابوبکر الصدیقؓ کے خیلے سے انشاء
 صلوٰۃ والسلام میں جو دوسری جگہ درج ہیں آل محمدؐ کا ذکر نہیں اور نہ تہنید (التجیات)
 کے درود میں صحابہ کرام آل محمدؐ کو شامل کرتے تھے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابن مسعودؓ

کا شہد درج ہے جسے امام ابو حنیفہؒ نے اختیار کیا اور عام طور سے مروج ہے الموطا امام مالک میں حضرت عمرؓ ابن عمرؓ و امام المؤمنین عائشہؓ کے شہد میں امام شافعیؒ کی کتاب الام میں حضرت ابن عباسؓ کا نیز کتب حدیث میں دیگر صحابہ ابو ہریرہؓ و ابو موسیٰؓ و ابن زبیرؓ وغیرہم کے شہد میں ابتدائی الفاظ میں قدرے فرق ہے در نہ سب عبارت یکساں ہے مثلاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ یہ شہد پڑھتے تھے ۔

الْحَيَّاتُ اَمْبَارِكَاَتُ الصَّلَوَاتُ لِلّٰهِ سَلَامٌ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ
اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ سَلَامٌ عَلَيْكَ اَعْلَىٰ عِبَادِہِ الصَّالِحِينَ ؕ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ
اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ ؕ

حضرت ابن عباسؓ تو اہل البیت و آل محمدؐ ہی کے ایک ممتاز فرد تھے مگر شہد کے درود میں آل محمدؐ کو انھوں نے شامل نہیں کیا۔ زرخسری نے الکشاف میں نیز ابن الحدید شارح بیج البلاغہ نے ابراہیم النخعیؒ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ صحابہ کرام شہد کے درود میں اَسَلَامٌ عَلَیْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ ہی پڑھنے پر اکتفا کرتے تھے شہد پڑھنے کے بعد چاہتے تو کوئی دہر پڑھ لیتے مردہ درود کا حصہ آل محمدؐ کا شمول ہے اس وقت رواج نہ تھا۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری باب شہد فی الآخرہ (ص ۲۵۳ مطبوعہ مطبع النصارى) میں ابن حجر نے سلام علی النبیؐ کی روایتیں درج کرنے کے بعد باسناد صحیحہ یہ روایت درج کی ہے کہ ۔

ان الصحابة كانوا يقولون واخي	نبي صلى الله عليه وسلم حي حيا تھے صحابہ
صلى الله عليه وسلم حتى السلام عليك	(التحيات پڑھتے وقت) السلام عليك
ايها النبي فلما مات قالوا السلام	ايها النبي (یعنی نبی آپ پر سلام ہو) کہتے
على النبي	تھے جب آپ کی وفات ہو گئی تو کہتے تھے
	السلام على النبي (نبی پر سلام ہو)

لہ سب جانتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جس دن وفات ہوئی آپ ہی کے رفیق غار و جان شاعر حضرت ابوبکر الصديقؓ نے جنھوں نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا تھا اور جو علم و فضل میں سب ہی صحابہ سے بلند و برتر تھے ہمیشہ زندہ رہنے والے یہ جملے آپ کی وفات کے بارے میں کہے تھے ۔۔۔
(دیکھو یا نوٹ صفحہ ۲۸۲ پر دیکھیے)

غرضیکہ درود میں خواہ تشہد کا ہو یا عام درود آل محمد کا ثنول عبد صحابہ میں نہایت نہیں مزید تفصیل کتاب اہل بیت ذال محمد میں ملاحظہ ہو۔ یہاں تو بیان اس بات کا مقصود ہے کہ خطبہ عباسیہ میں آل محمد کے ثنول سے یہ درود پڑھا جاتا تھا۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ

(بقایا نوت صفحہ ۲۸۱ کا) جو شخص محمد کی پوجا کرتا تھا وہ سن لے کہ بے مشبہ محمد (صلعم) کی موت واقع ہو گئی مگر ہاں جو شخص اللہ کی بندگی کرتا ہے تو بیشک اللہ زندہ ہے اور اس کے لئے موت نہیں۔

یہ کبک قرآن مجید کی یہ آیات تلاوت کیں۔ (۱) اِنَّكَ مَيِّتٌ قَدْ اِنَّهُمْ مَّيِّتُونَ۔ (۲) وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ (الٰہی آخرہ) یعنی اور محمد نہیں ہیں مگر اللہ کے ایک رسول جن سے پہلے بھی اور رسول گذر چکے ہیں پس اگر ان کی موت آجائے یا وہ قتل کر دئے جائیں تو کیا تم ایڑیوں کے بل پیچھے لوٹ جاؤ گے اور جو شخص ایسا کرے گا تو وہ اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اللہ شکر کرنے والوں کو عذرتیب جزا دے گا۔ غرضیکہ صحابہ جو آپ کی وفات کے بعد التحیات پڑھتے وقت اَلَسَّلَامُ عَلٰی النَّبِيِّ کہتے تھے اور شرک کے ادنیٰ ادنیٰ شائبہ سے بھی اپنے آپ کو بچاتے انھوں نے اپنے کانوں سے خود آپ ہی کا یہ ارشاد سنا تھا جو امام بخاری نے درج کیا ہے آپ نے فرمایا۔

<p>مجھے اس طرح نہ بڑھانا چڑھانا جس طرح عیسیٰ بن مریم کو عیسائیوں نے بڑھایا چڑھایا ہے میں تو صرف ایک بندہ ہوں لہذا مجھے اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہو۔</p>	<p>لَا تَنْظُرُوْنِیْ کَمَا اطَّرَتِ الْمَضَارِیْ عیسیٰ بن مریم فانما انا عبد فقولوا عبد اللہ ورسولہ</p>
---	--

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کتاب الوسیلہ میں لکھا ہے کہ ایک بدو نے جب نبی صلعم سے کہا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَشِئْتَ (جو اللہ چاہے اور تم چاہو) آپ نے یہ سن کر فرمایا اَجْعَلْتَنِیْ اللّٰهُ نَذْرًا؟ بل مَا شَاءَ وَحْدًا (کیا تو مجھے اللہ کا برابر بنانا ہے بلکہ یہ کہہ جو تمنا خدا چاہے) یا اللہ کے ساتھ یا محمد کہنا اور طغروں میں لکھا کھتا ہوا شرک ہے اور شرک وہ گناہ ہے جو کبھی معاف نہ ہو گا اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ (خدا نہیں معاف کرے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے)۔

عَلَى نَبِيِّنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ بِمِثْلِ مَا كَرِهَ إِلَيْهِمْ وَ
 أَصْحَابِهِ بِمِثْلِ مَا كَرِهَ إِلَيْهِمْ لَكَ وَأَوْ خِطْبَ خُطْبَةٍ خَتْمَ كَرْنِ سَ مِنْ خِلْفَةِ وَقْتُ كَلِّ لَدَعَا
 خِر كَرْتِ مَدَحِ ثَنَا كَلِّ لَدَعَا كَبْتِ غَضِيكَ خُطْبَةِ عَبَّاسِ بْنِ جَارِ دُلْ خَلْفَانِ رَاشِدِينَ أَبُو بَكْرٍ
 وَعُمَرُ وَعُمَانُ وَعَلَى دُولِ عَمِينَ مَكْرَمِينَ حَمْرُهُ وَعَبَّاسُ كَا ذَكْرُهُ نَا وَرَ حَضْرَتِ عَبَّاسِ أَوْرَانِ كِي
 أَوْلَادِ كِي دَعَا مَغْفِرَتِ كِي جَاتِي صَلَوةُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي آلِ مُحَمَّدٍ وَاصْبَابِ مُحَمَّدٍ كِي عِلَاوَهُ كِي كَا ذَكْرِهِ
 هُوَ تَهْنِئَةُ حَسْبِ كَا تَهْنِئَةُ ان كِي دَالِدُهُ مَاجِدُهُ كَا۔

تصانیف خطبات | ابتدائی دو دہائی صدیوں تک عالم اسلامی میں لکھے ہوئے
 خطبے پڑھنے کا رواج نہیں ہوا تھا بنی امیہ کی خلافت میں اور بنی عباس
 کے ابتدائی دور حکمرانی میں خلیفہ وقت نماز میں خود امامت کرتے ہر جہت خطبہ دیتے۔ صاحب
 العقد الفرید نے خلفائے عباسی کے متعدد خطبات جمعہ درج کئے ہیں بعد میں خلافت کی
 سلاطین صاحب العقد الفرید نے امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے ایک خطبہ جمعہ کے بارے میں
 جو مکہ معظمہ میں دیا تھا یہ واقعہ لکھا ہے کہ حمروثنا کے بعد خطبہ شروع کرتے ہی جب یہ الفاظ بھی گئے
 اَيُّهَا النَّاسُ! اتَّقُوا اللَّهَ (اے لوگو! خدا سے ڈرو) سامعین میں سے ایک شخص کھڑا ہو گیا
 اور کہنے لگا اَذْكُرْتُكَ مِنْ ذِكْرِ تَنَابُهِ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! (اے امیر المومنین! میں بھی
 تمہیں خدا کی یاد دلاتا ہوں) خلیفہ ابو جعفر المنصور نے فرمایا۔

سمعا معا لمن فہم عن الله و ذکرہ	بہت اچھا ہم سنتے ہیں اس کی بات جو اللہ کی
واحد ذبا لله ان اذکر بہ و انسا	بات سمجھے اور یاد دلائے میں پناہ مانگتا ہوں
فناخذ فی العز کا بالامر لقد ضللت	اس سے کہ دوسروں کو اللہ کی یاد دلاؤں اور
اذا و ما انما من المہتدین۔	خود بھول جاؤں جو مجھے گناہ پر گھنڈا لاقی ہو
	کو گمراہ ہو گیا اور براہ راست سے بھٹک گیا۔

یہ کہیں اس شخص سے مخاطب ہوئے اور پوچھا تم کون ہو اور کیا کہتا چاہیے موجب
 وہ کچھ نہ کہہ سکا تو فرمایا شاید اس بات سے مقصد تھا را یہ تھا کہ دنیا میں چرچا ہو کہ فلاں شخص
 کھڑا ہوا اور لڑکا اور سزا ملی مگر منرا اس بات سے یہ سچ ہے اے لوگو تمہیں اس کی بہن سے
 (فالبا نصوت) سے ڈلاتا ہوں۔ موعظت ہم پر نازل ہوتی ہم سے جاری ہوتی ہے اس گفتگو کے
 بعد مضمون خطبہ پھر شروع کیا یہ واقعہ خطبہ جمعہ کا اور دوسری صدی ہجری کے شروع کا تھا اور
 ایسے خلیفہ کا تھا جن کا مرتبہ بقول ابن عکرم علم میں اور فضیلت میں اپنے زمانے میں سب سے
 بلند تھا انہوں نے خطبہ صوک کر سائل کو جواب دیا پھر خطبہ دیا۔

ہیں بعد میں خلافت کی جانب سے اس منصب پر مستند اور فصیح البیان عالم ہر ہر مقام پر مقرر کئے جاتے تھے جن کو یہ قدرت اور قابلیت حاصل ہوتی کہ فی البدیہہ اور برجستہ خطبہ دے سکیں رفتہ رفتہ لوگ خطبہ کا مضمون تصنیف کرتے گئے قدیم ترین شخص جن کا ذکر خطبات مصنف کی حیثیت سے ملتا ہے ابن نباتہ تھے یعنی خطیب ابی یحییٰ عبدالرحیم بن محمد بن اسماعیل بن نباتہ القرشی الاموی الفارقی متوفی ۱۸۷ھ۔ نیابتی ایسے تھے اور علاقہ ملب کے مقام میافارقین کے باشندے ہوئے کی وجہ سے الفارقی کہلاتے تھے۔ ابتدائی زمانے میں قیام بغداد میں رہا۔ بڑے ادیب تھے فصیح الرائع اور ان کا شمار ہے مشہور شیعہ برادران مشرف الرضی و شریف الرضی دونوں اپنے ابتدائے عمر میں ان کے شاگرد تھے۔ آخر میں اپنے وطن میں قیام رہا جہاں بنو حمدان کی حکومت تھی جو بقول علامہ ابن کثیر ترافضی تھے حکام ہوا (اعمال الملوک بنو حمدان) اس فضیلت (الابدایہ) ان میں سیف الدولہ بن حمدان پیدا ہو کر دریا دل حکمران تھا۔ ابن نباتہ اس کے متوسلین میں شامل ہوئے سیف الدولہ کو عیسائی طاقتوں سے ہر سر پیکار ہونا پڑتا تھا۔ خطیب مذکور نے بہت سے خطبے تحریر و ترغیب جہاد کے لئے تصنیف کئے جو ان کے مجموعہ خطب کا معتد بہ حصہ ہے۔ اس کے علاوہ دوازدہ ماہی خطبے جمع بھی تصنیف کئے اور ادبی قابلیت کے جوہر دکھائے سامعین کو مخاطب کرنے کے معانی و الفاظ میں اسے جماعت حاضرین وغیرہ الفاظ درج کئے ہیں خطبہ ثانیہ میں حضرات حسنینؑ اور ان کی والدہ مظلّمہ کے ذکر میں جس کی ابتداء انھوں نے کی تھی باوجود شیعوں کے صرف ان الفاظ پر اکتفا کیا ہے۔

السیدین ابی محمدین الحسن و ابی عبد اللہ الحسین و علیٰ اوہمّا
فاطمۃ الزہراء

خطبہ عباسیہ میں حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کی مغفرت کی جو دعا پڑھی جاتی تھی وہ حذف کر کے عین مکرین کے ذکر میں یہ الفاظ درج کئے جو شائد ان ہی کے خطبہ سے متاخرین نے بھی اخذ کر لئے۔

ابن نباتہ کے خطبات کی چھٹی صدی ہجری میں متعدد شرحیں بھی لکھی گئیں ان کے مجموعہ خطب کا ایک پرانا نسخہ بھی علامہ عبدالعزیز بنین (کراچی) کے ذاتی و نادار کتب خانہ میں موجود ہے جسے دیکھنے کا راقم الحروف کو علامہ موصوف کی ہر بات سے موقع ملا تھا۔

عَمَّتِهِ الْمُعْظَمِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّاسِ الْمُطَهَّرِينَ مِنَ الدَّنَسِ
وَالْأَهْلِ جَابِئِ ابْنِ عَمَّاسَةَ الْخَمْرَةِ وَابْنِ الْفَضْلِ الْعَبَّاسِ

خلافت عباسیہ کے دم توڑنے کے زمانہ ہی سے ابن نباتہ کے مضافہ خطبات
ملک شام کے علاوہ حجاز میں بھی مروج ہوئے حجاز میں حسنی شرفا کے مکہ کی حکومت تھی۔ ابن بطوطہ
نے سفر کے حالات کے ضمن میں نازجہ کی کیفیت بیان کی ہے اور لکھا ہے کہ خطیب سیاہ
عمامہ اور سیاہ لباس زیب تن کئے اس طرح آتے کہ درموزن ان کے ساتھ ہوتے
سیاہ جھنڈے لئے ہر دو بابت کھڑے رہتے خطبے میں بنی گویم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود
پڑھتے جس میں ال تھم کا شمول ہوتا پھر چاروں خلفائے اور جملہ صحابہ کے اور رسول اللہ صلی اللہ
کے دونوں چچا کے دونوں نواسے اور ایک صاحبزادی قاطمہ اور ان کی والدہ حضرت خدیجہ
کے نام لیتے اور رمضان المبارک کی دعا کرتے ان بزرگوں کے اسماء کے ساتھ مبالغہ
آمیز مدح سرائی کا تصویر بھی اس زمانے کے لوگوں کو نہ تھا۔

ہندوستان میں بھی اسی کی تقلید کی گئی۔ لکھنؤ (فرنگی محل) کے مولانا عبدالحی کے
مجموعہ خطبہ میں تو ایسے خطبے بھی شامل ہیں جن میں واقعہ کربلا ہی کا بھلا بیان ہے مگر بلا نام
کو شیعی لٹریچر کے انداز پر کرب و بلا، کبکیر شیعہ واکر کی طرح گویا فریاد دیا ہے کہ جو روئے
یار ولائے یاروئے کی صورت بنائے تو ژاوب عظمیٰ پائے چنانچہ لکھا ہے۔ ختم ذکر ہڈی
الْمُصِيبَةُ الْعَظِيمَةُ وَاسْتَرْجَمَ فَازًا مَالًا لِمَرْثِيَةِ الْعَظِيمِ وَبَعْدَ مِنَ الصَّاحِبِينَ
مولانا موصوف کے علاوہ اور بہت سے علماء نے خطبے تصنیف کئے جن کے خطبہ ثانیہ میں
مناقب کی بیشتر وضعی حدیثوں کے الفاظ بالعموم بیان ہوئے ہیں چنانچہ متاخرین میں مولانا
استدث علی تھانوی علیہ الرحمہ کے دو آئندہ ہا ہی خطبوں میں حضرت حسینؑ اور ان کی والدہ
ماہدہ کی سرداری اہل الجنتہ کی حدیثیں اور حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کی دعلئے مغفرت
ترندی کے حوالہ سے نقل کر دی گئی ہیں۔ اشخاص بنی ہاشم کے ذکر مدح میں شاید سب سے
معتدل ہی خطبات ہیں یہ توقع تو نہیں ہو سکتی تھی کہ مناقب کی حدیثوں پر رد و استا بھی نظر
وال سکیں عجمی ہاشم کی خاندانی تقدیس و نسب پر تری و سیادت کی روایتیں اور حدیثیں
جن سے غیر طبقہ قاتی ملت میں طبقے قائم ہوئے ہاشمیوں کے سیاسی اقتدار شیعیت کے فروغ
اور تفصیلیہ کے بعض ہاشمی افراد کی حدود و جہ غلو کے ساتھ مدح سرائی کرنے سے اور بھی

نئے القاب دھت ہوتے رہے مثلاً تفضیل کے یہاں ان کے امامین ہمامین کے لئے
یہ دس بارہ لقب رکیمک قافیہ بندی سے خطبہ میں پڑھے جاتے ہیں "الکریمین السعیدین
الشمہدین القہرین المنیرین المنیرین الزاہرین الطہیرین الطاہرین" یہ
دونوں حضرات عہد رسالت میں بن شہور کو بھی نہیں پہنچے تھے چہ جائیکہ دین و ملت کی کوئی
خدمت کر سکتے خطبہ میں ان مالغہ آمیز الفاظ سے ان کا ذکر ہونا اور آپ بڑے نواسے حضرت
علی بن ابوالعاص کا ذکر نہ ہونا جو عہد رسالت میں بن بلوغ کو پہنچ گئے تھے اور رومی
کافروں کے خلاف جہاد میں شہید ہوئے تھے کیا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ حسینؑ کا ذکر
اور ان کی مدح سمرانی، شمیمت و مفروضہ سیادت نبوی کی بنا پر ہے اور حضرت علی بن ابوالعاصؑ
کا ذکر ترک ہونا کیا اس وجہ سے ہے کہ نہ بادیہ نبی امیہ کے خاندانی فرد تھے۔ علاوہ بریں
ہاشمی بزرگوں میں سے حضرت جعفر طیارؑ حضرت عقیلؑ حضرت ابوسفیان ہاشمیؑ وغیرہ قرابتہ ان
رسول خدا کے خاص کر حضرت جعفر طیارؑ کے نام نامی خطبہ میں نہ لینے سے جو اپنے چھوٹے بھائی
حضرت علیؑ پر اس اعتبار سے فوقیت رکھتے تھے کہ عہد رسالت میں عرب سے باہر ملک حبشہ
دین کی تبلیغ ہی قحی صاف ظاہر ہے کہ ان حضرات کی مدح و ثنا کی ابتدا خطبات جمعہ میں کسی
اصول کے تحت نہیں کی گئی نہ خاندانی اعتبار سے سب کے نام لئے گئے اور نہ شاندار صفات
سے لحاظ سے غالباً سیاسی مقاصد پیش نظر رہے کیونکہ سیاسی اقتدار کے حصول میں عباسی
اور ملوی ہی پیش پیش رہے تھے۔ بہر کیف یہ گفتگو خاندانی اور نسلی امتیاز کے سلسلے میں آگئی
ورنہ احترام تو سب ہی حضرات کا ملحوظ خاطر ہے اور حضرت عباسؑ کا خون پاک تو خود میرے
رگ و پے میں دوڑ رہا ہے صرف حق بیانی کے تقاضے سے ان حقائق تاریخی کا بیان اس سلسلے
میں ناگزیر ہوا۔

السید والشریف کا تفصیلی جائزہ تو لیا جا چکا اب بالفاظ مختصر "آل محمد کی
تاویلات کا جائزہ لینا ہی ضرور ہے کہ نسلی امتیاز اور سیاسی مقاصد کے حصول کی غرض سے
قرابتہ ان رسول خدا کے معنی میں استعمال کیا جاتا رہا ہے۔

بلا المشرقی محمد عنایت اللہ خاں نے اپنی شہور تالیف "تذکرۃ
التحیات اور درود میں ایک موقع پر استعمال لکھا ہے۔
"التحیات کے بعد اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ"

۳۱۰
کے الفاظ پڑھے جاتے ہیں گمان غالب ہے کہ رسول خدا اپنے
میں حیاتِ امانت کے وقت خود نہ پڑھے ہوں گے نہ معلوم یہ درود
شریف کب سے پڑھے جانے شروع ہوئے کس کے حکم سے ہوئے
اور خود رسول خدا ان کی جگہ کیا پڑھا کرتے تھے (ص ۲۶)

علامہ علیہ الرحمۃ کتب احادیث الموطا و بخاری و مسلم ہی میں ابواب التہجد مطالبہ کر لیتے
سیال کا جواب بتا سکتے ہیں۔ امام بخاری نے اس باب میں اور کتاب الاستیذان
میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی چار حدیثیں ہیں۔ تہجدات (التہجدات) کی درج
کی ہیں جن میں بتایا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نمازیں پہلے ہم یہ الفاظ (التہجدات کی جگہ) پڑھا
کرتے تھے۔

السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ وَ عَلَى عِبَادِهِ . سلام اللہ پر ہوں اللہ کے بندوں سے
السَّلَامُ عَلَى جِبْرِائِيلَ السَّلَامُ عَلَى پہلے اور سلام ہو جبرائیل پر سلام ہو میکائیل
میکائیل السَّلَامُ عَلَى خَلْقِهِ وَ عَلَى خَلْقِهِ . پر اور سلام ہوں خلائ اور خلائ پر۔

(ص ۲۷ بخاری)

پھر فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر ہماری طرف متوجہ ہوئے
اور فرمایا اللہ تو خود سلام ہے یعنی سلام اس کا نام ہے اس پر سلام کہنے کے کوئی معنی نہیں لہذا
اب سے تم لوگ نمازیں پڑھا کرو۔

الْحَيَاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَصَلَّى
اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ . أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔

یہ وہ التہجدات (تہجد) جو رسول خدا نے صحابہ کو بعد میں سکھائی تھی اور صحابہ جو
نمازوں میں پڑھتے تھے اسی قدر تھی اس میں مروجہ درود شامل نہ تھا حضرت ابن مسعود نیز
فرماتے ہیں کہ التہجدات کے بعد جس کو جو دعا پسند ہوتی تھی پڑھ لیتا تھا۔ کثرت بخیرین الدعاء
اعجبہ فیکدعوا (صحیح البخاری) اَشْلَا نَحْنَا اِذَا بَايَ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ
حَسَنَةً دُفِرُو۔

تقریباً بارہ اکابر صحابہ کے تہجدات (التہجدات) مختلف کتب حدیث میں نقل ہیں حدیثی

کے ابتدائی الفاظ میں "غف سافرق" ہے ہائی عبارت یکساں ہے ابن مسعود کی مندرجہ بالا
التحیات کو امام ابو حنیفہؒ نے اختیار کیا صحیفوں میں اسی کا رواج ہے امام مالکؒ نے حضرت عمرؓ
کے تشہد کو اور امام شافعیؒ نے ابن عباسؓ کے تشہد کو جو پہلے لعل ہو چکا اختیار کیا حضرت عمرؓ
پہلا جملہ التحیات میں یوں پڑھتے تھے اَلْحَيَاتُ لِلّٰهِ الْمَزَاكِاتُ لِلّٰهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ
لِلّٰهِ (الموطا) السرخسی نے "الغاميات المزاکيات المباركات" الفاظ بھی لکھے ہیں ہائی
سب عبارت ابن مسعودؓ کی عبارت کی طرح پڑھتے تھے۔ اسی طرح دیگر صحابہ ابو ہریرہؓ
ابو موسیٰ الاشعریؓ ابن زبیرؓ نیز امام المہدیین مالکؒ کے تشہدات بھی کتب احادیث میں
درج ہیں مروجہ درود ان میں سے کسی میں شامل نہیں کیونکہ اصلی درود تو خود التحیات ہی
کی عبارت میں شامل ہے نہ بخشریؒ نے الکشاف میں اور شمس الدین السرخسیؒ نے المبسوط میں
امام ابو حنیفہؒ کے راوا استاد ابی زیم النخعیؒ متوفی ۳۵۰ھ کا جو یک واسطہ حضرت ابن مسعودؓ
کے شاگرد تھے یہ قول نقل کیا ہے۔

سَمَوَايَكَتَقُونَ عَنْ ذَالِكْ —	تشہد (التحیات) پڑھنے میں صحابہ اسی
بِعَنِ الصَّحَابَةِ — بِالْتَشْهَدُ وَهُوَ	صلاة والسلام (درود) پر اکتفا کرتے تھے
اَلْسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ	یعنی اَلْسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ
وَبَرَكَاتُهُ	رَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ

التحیات کا یہ درود صَلَوَاتُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ لِّسَلَامِہِ کی صحیح تعبیر ہے صحابہ آپ کی
حیات میں ہی پڑھتے تھے جب آپ کی وفات ہو گئی ضمیر خطاب ترک کر کے اَلْسَّلَامُ عَلَیْ
النَّبِیِّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ پڑھنے لگے۔ مرضی کہتے ہیں کہ تشہد کے پہلے یا بعد میں
کچھ اضافہ کرنا مکروہ ہے حضرت عائشہؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہ آنحضرتؐ
قدمہ اولیٰ میں اس سرعت سے اُٹھ جاتے تھے کہ پانچ گزوں پر چل رہے ہوں (کامشہ
علی الرضف) سرخسی کہتے ہیں یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تشہد میں کچھ بڑھایا نہ جاتا تھا
انہ کان لا یزید علی التَّشْهَد (المبسوط)

شرح مسلم میں ابو مسعود انصاریؒ کی حدیث میں جو پہلے درج ہو چکی ہے آپ
سے جو یہ ارشاد منسوب ہے کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَعَلَیْ اٰلِ مُحَمَّدٍ کہو اس میں
اَلِ مُحَمَّدٍ کا اضافہ ہے اور راوی اس حدیث کا ابو عبد اللہ الحکم بن عبد اللہ بن سعد الایلی

بنی خطاب ہے اس کی دوسری حدیث الحیثی کے مجمع الزوائد و منبع الفوائد میں بھی ہے۔
ابو حاتم نے اس راوی کو کذاب کہا ہے امام احمد فرماتے ہیں احادیثہ کلہا موضوعۃ
(میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۶۸) دیگر ائمہ نے بھی اس کی کذب بیانی کا اظہار کیا ہے زمانہ
بھی اس کا عباسی خلافت کا ابتدائی عہد تھا۔

ابن ہمام نے فتح القدیر میں بیہقی کی روایت کا ذکر کرتے ہوئے جو بنی الحارث کے
مجمول الاسم راوی سے منسوب ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ درود میں **وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ**
پڑھا کر دیکھا ہے نبی صلعم کے سلام و صلوات میں غیر بنی کو شریک کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ
اللہ تبارک و تعالیٰ کا آیت صلوٰۃ و سلام میں صاف و صریح حکم جب یہ ہے کہ صرف
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سلام و صلوٰۃ کہو یہ تصور کیونکر کیا جاسکتا ہے کہ حکم خدا کے
خلافت آپ نے اپنی اُمت کو اس کا مکلف کیا ہو کہ ذات اقدس پر صلوٰۃ و سلام کہتے ہیں
آپ کے قرابت داروں آل و ازواج و عترت و ذریت کو بھی شامل کریں۔ آپ سے جو یہ
ارشاد منسوب ہے کہ من صلی صلوٰۃ لعل یصل علی فیہا و علی اہل بیعتی لم تقبل
منہ (نمائند پڑھنے میں جس نے میرے اور میرے اہل بیت پر درود نہ کہا نماز اس کی
قبول نہ ہوگی) اس کا راوی جابر بن یزید بن الحارث الجعفی الکوفی ہے ذہبی نے
میزان الاعتدال (ج ۳ ص ۳۶۸) میں بتایا ہے کہ وہ علمائے شیعہ میں سے تھا ابن حبان
کہتے ہیں مسابی تھا زائدہ نے اسے رافضی اور صحابہ کا بدگو بتایا ہے دیگر ائمہ حدیث نے
بھی دروغ کو لکھا ہے۔

آل محمد سے مراد جیسا پہلے ضمتاً ذکر ہوا اہل و عیال اور کنبہ والوں سے
بھی ہے اور متبعین و پیروؤں سے بھی جہاں خاندانی امور مثلاً تقسیم ترکہ
یا حرمت زکوٰۃ و صدقہ وغیرہ کی بات ہو اہل و عیال اور کنبہ والے مراد ہوں گے یعنی
آل عباس و آل علی و آل جعفر و آل عقیل اور جب دین و مذہب و شریعت کا مسئلہ ہو
متبعین و پیرو اور امت کے لوگ مراد ہوں گے رسول خدا کی مشہور حدیث ہے۔
من سلت علی طریق فھو الی (جس نے میرے طریقے کی پیروی کی وہ میری امت میں
ان آل کل مسلمین التابعین لہ) بنی کریم کے کل مسلمان متبعین یوم قیامت
الیوم القیامۃ (المجموع شرح المہند) تک آپ کی امت ہیں۔

ال انبی من جهة الدین کل مین | دینی حیثیت سے کل متقی مسلمان ال نبی ہیں
تقی کذا اجاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | ہمارے رسول اللہ نے فرمایا تھا جب ال کے
عن الال (کلیات ابی البقا) | ہمارے میں آپ سے دریافت کیا گیا تھا۔

آیہ کریمہ اَدْخُلُوا الْاِلَ فِرْعَوْنَ اَسَدُ الْعَذَابِ میں ال فرعون سے
اس کے پیر و اور متبعین ہی مراد ہیں۔ سورہ الحجر کی آیت میں ال لوط سے مراد پیر و ان لوط
سے ہے اسی طرح قرآن شریف کی دوسری متعدد آیتوں میں ال سے متبعین و پیر و اور
امت کے لوگ مراد ہیں۔

بنی عباس و بنی فاطمہ کے طرفداروں یعنی نقیب ال محمد نے سیاسی اقتدار
سے حصول کی خاطر ملک و ملک جو پر و گینڈا کیا تھا ال محمد سے مراد قرابت دار بن رسول
خدا سے لی تھی۔ جمہور علماء و ائمہ کے خلافت امام شافعی نے اور ان کے اتباع میں امام
فخر الدین رازی نے ال محمد سے مراد قرابت دار بن رسول سے لی چنانچہ مفتاح الرازی

لہ امام شافعی نسباً ہاشمی تو نہ تھے آنحضرت صلعم کے جد اعلیٰ ہاشم بن عبد مناف کے بھائی المطلب
بن عبد مناف کی نس سے تھے المطلب نے اپنے یتیم بھتیجے اور آنحضرت صلعم کے دادا عبد المطلب
کی پرورش کی تھی۔ اپنے مرحوم بھائی کے نام پر المطلب نے اپنے ایک بیٹے کا نام ہاشم رکھا
تھا ان ہاشم بن المطلب کی زوجہ آنحضرت کے دادا عبد المطلب کی سوتیلی بہن الشفا بنت ہاشم
بن عبد مناف تھیں جن کے بطن سے عبد یزید بیٹا ہوا پھر اس عبد یزید کی بیوی عبد المطلب
کے ایک بھتیجے المارق بن نضد بن ہاشم بن عبد مناف کی دختر تھی جس کا نام بھی الشفا تھا اس
سے عبد یزید کا ایک بیٹا السائب تھا جو اسیران بدر میں سے تھا اس السائب کے ذریعہ شافع
کے پروتے ہونے کی بنا پر وہ شافعی کہلائے یعنی ابو عبد اللہ محمد بن ادریس بن عباس بن عثمان
بن شافع مذکور۔ عباسی خلافت قائم ہونے کے اٹھارہ برس بعد ۱۵۰ھ میں زمانہ خلافت
امیر المومنین ابو جعفر المنصور پیدا ہوئے اور ۱۷۵ھ میں بہ زمانہ خلیفہ مامون الرشید انتقال ہوا۔
عصیت خانہ ان کا مادہ طبیعت میں تھا۔ رحمہ اللہ۔

لہ امام فخر الدین رازی عجی نزا و شہرہ کے پاستندے ہونے کی وجہ سے رازی کہلائے
ولایت ۳۲۰ھ میں ہوئی ان کا زمانہ امام شافعی سے تین سو برس بعد کا ہے ساتویں صدی کے
جمہور مصنفین میں سے تھے مختلف علوم میں تعانیف کیں قرآن شریف کی تفسیر بارہ جلدوں میں لکھی
ہے۔

میں ہے کہ:-

إِنَّ الدَّعَاءَ لِلْآلِ مِنْ صُنْبِ عَظِيمٍ وَإِنَّكَ
جَعَلَ هَذَا الدَّعَاءَ خَاتِمَةَ الشَّهَادَةِ
فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَرْحَمْ مُحَمَّدًا وَآلَ
مُحَمَّدٍ وَهَذَا الْعَظِيمُ لَمْ يَوْجَدْ فِي
حَقِّ غَيْرِ الْآلِ تَكْلِيلٌ بِذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى
إِنَّ حُبَّ آلِ مُحَمَّدٍ وَاجِبٌ -

آل محمد کے واسطے یہ دعا منصب عظیم ہے
اور اسی لئے تشہد (التحیات) کے خاتمہ پر
اس دعا کو (نمازیں) رکھا گیا۔ دعا یہ ہے
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
وَأَرْحَمْ مُحَمَّدًا وَأَرْحَمْ آلَ مُحَمَّدٍ
ایسی تعظیم آل محمد کے سوائے کسی اور کے حق
میں نہیں ہے لہذا یہ سب اس بات کی دلیل
ہے کہ آل محمد کی محبت واجب ہے۔

جناب رازی نے یہ دو بیتیں بھی لکھی ہیں جو امام شافعیؒ سے منسوب ہیں ان میں رسول
اللہ کے اہل بیت (گھر والوں) سے خطاب کر کے کہا گیا ہے کہ تمہاری محبت کا حکم تو اللہ تعالیٰ
نے قرآن میں نازل کیا ہے اور تمہاری عظیم قدر و منزلت کے لئے تو یہی بات کافی ہے
کہ نمازیں جو کوئی تم پر صلات (درود) نہ کہے اس کی نمازیں نہ ہوگی۔

يَا أَهْلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ حَبِّكُمْ
كَفَاكُمْ مِنْ عَظِيمِ الْقَدْرِ أَنْكُمْ
فَرَضَ مِنَ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ أَنْزَلَهُ
مَنْ لَمْ يَصِلْ عَلَيْكُمْ لَاصِلًا لَمْ
تُكْرَ قُرْآنِ شَرِيفِ كَيْسِي يَارَ كَيْسِي رُكُوعِ كَيْسِي آيَةُ مَنْ رَسُولُ اللَّهِ أَهْلَ بَيْتِ
حَقِيقِي يَعْنِي أَرْوَاحَ مَطَهَّرَاتٍ وَأَهْلَ بَيْتِ حَقِيقِي يَعْنِي أَهْلَ بَيْتِ حَقِيقِي يَعْنِي أَهْلَ بَيْتِ
أَوْلَادِ أَوْ رَأْسِ كَيْسِي حَقِيقَتِي نَاطِقَةٍ وَأَوْلَادِ مَنْ جَعَلَ كَيْسِي حَقِيقَتِي
بِهِ كَيْسِي نَبِيٍّ - يَبَاتُ أَكْرَ سَوْرَةِ الشُّورَى كَيْسِي مَنْزِلَةِ آيَةِ كَيْسِي سَلَسِلَةٍ كَيْسِي
يَعْنِي تَوْحِشَ فَلَطَبِي -

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا
إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى -
کہہ دیجئے (اے محمد) میں تم سے (اے مشرکین
قریش) اس (تبلیغ) پر کوئی اجر طلب نہیں
کرتا مگر یہ کہ اس رشتہ داری کی (جو محمد میں

لے دینی حدیثوں میں حضرت عباسؓ اور حضرت فاطمہؓ کی اولاد کو آیت تعلیم کے سلسلہ میں اہل بیت
کہا گیا اس لئے انہیں اہل بیت حدیثی لکھا گیا۔

| اللہ تم میں ہے (محبت تو بدستور ہے۔
 قریبی کے معنی رشتہ دار کے نہیں رشتہ داری کے میں ذوی القربی ہوتا
 تو معنی البتہ رشتہ دار کے ہوتے مگر اس سے پھر بھی میرے رشتہ دار کا مفہوم نہ نکلتا
 آنحضرتؐ کے دارحیالی و مابہیالی رشتے قریش کے سب ہی گھرانوں سے تھے۔ ترجمان
 القرآن حضرت ابن عباسؓ جو اہلبیت حدیثی کے ممتاز عالم تھے اس آیت کی تفسیر میں
 فرماتے ہیں:-

<p>یہ آیت تم میں (اس زمانہ میں) نازل ہوئی تھی جب مشرکین (قریش) رسول اللہ کو نینا پہنچاتے تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ خدا کہہ دیجئے ان سے (مشرکین سے) کہ میں تم سے اس پر (یعنی جس بات کی میں تم کو دعوت دیتا ہوں) کوئی معاوضہ دنیاوی طلب نہیں کرتا سوائے اس کے کہ تم اس رشتہ داری کی محبت و مودت تو قائم رکھو جو میری تم سے ہے</p>	<p>نزلت هذه الآية بمكة وكان المشركين يؤذون رسول الله فانزل الله تعالى: قل لهم يا محمد لا اسئلكم عليه (اعني ما ادعوكم اليه) اجرًا من الدنيا (الا المودة في القربى) الا الحفظ في قرايتي فيكم (الدم المنشور في التفسير بالماثور للسيوطي)</p>
---	---

اب دیکھئے ان ہی ابن عباسؓ سے کذابین نے یہ جھوٹی حدیث منسوب کر دی کہ یہ
 آیت جب نازل ہوئی جس کی تفسیر انھوں نے سطور بالا میں کی ہے لوگوں نے پوچھا یا
 رسول اللہؐ وہ کون لوگ ہیں جن کی محبت کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا آپ نے فرمایا فاطمہ
 وولدها یعنی فاطمہؓ اور اس کی اولاد قسطلانی نے منور الساری میں بتایا ہے کہ اس
 وضعی حدیث کا راوی حسین بن حسن الاشقر ہے جسے ابو زرہؓ نے منکر الحدیث جو زحانی
 نے غالی رافضی ادھشتام (نہایت بدگو) اور ابو عمر الخدلی نے کذاب کہا ہے (میزان
 الاعتدال ج ۲ ص ۷۷) علاوہ ازیں سورۃ الشوریٰ کی یہ آیت تو مکہ میں اس زمانے میں
 نازل ہوئی تھی جب حضرت فاطمہؓ کی شادی کو بھی دس گیارہ برس کی طویل مدت باقی
 تھی چہ جائیکہ ان کے اولاد نہ ہونا۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اس قسم کے اقوال کے
 بارے میں یہ صحیح رہا تک کیا ہے:-

فكون هذه الآية قد نزلت قبل
وجود الحسين والحسين بسنين
متعددة فكيف يعسر البني صلى
الله عليه وسلم الآية بوجوب
مودعة قرآنية لا تعرف ولم تخلق -
(منهاج السنة)

پس یہ آیت جب حسن و حسین کے عالم وجود
میں آنے سے متعدد سالوں قبل نازل
ہوئی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس کی تفسیر میں کیونکر اس قرابت کی محبت
و مودت کو واجب کر سکتے تھے جس کو وہ نہ
جانتے پہچانتے تھے اور نہ اس کی تخلیق ہی
ہوئی تھی۔

یہ کذاب راوی حسین الا شرف علیہ السلام میں مرگیا تھا اس سے سوا سو برس پہلے
جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پروتے امیر المومنین عبداللہ (سنتوح) بن محمد الامامؓ
کی مسئلہ میں بیعت خلافت کو ذمہ میں ہوئی تھی۔ اس وقت جو خطبہ انہوں نے دیا تھا
علامہ ابن کثیرؒ نے چند فقرات اس کے درج کئے ہیں (البدایہ النج) راوی نے غلط منسوب
نہیں کئے تو ان فقرات میں کہا گیا ہے کہ ان پہلے عباسی خلیفہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
اپنی قرابت کے شرف و منزلت کے اظہار میں اسی آیت المودعة فی القرابی کا مصداق
اپنے دادا کی تفسیر کے قطعاً خلاف ابن عم رسول اللہ ہونے کی بنا پر اپنے ہی کو بتایا تھا
پھر شیعہ راویوں نے اس آیت اور دوسری آیتوں سے حضرت علیؓ و اولاد حسینؓ کے
وصایت و وراثت کی جو تاویلات کیں معلوم و مشہور ہیں پنج البلاغۃ کے مصنف نے
بعض خطبات میں یہ الفاظ حضرت علیؓ سے منسوب کئے ہیں کہ آل محمد سے اس امت
میں کسی کو بھی نسبت نہیں دی جاسکتی آل محمد دین کی بنادیں ہیں، صدق و یقین کے
ستارے ہیں وصیت و وراثت انہی کے لئے مختص ہے یہی امر اہل پیغمبر کے خوانے اور
علم کے دروازے ہیں و یحقوا الاعلوان نسباً ولا مشدود برسول اللہ لو لمّا
(اور ہم بلحاظ نسب سے بلند ہیں اور ہمارا رشتہ رسول اللہ سے قوی ہے) خطبہ ۱۳
میں یہ الفاظ حضرت علیؓ کے منہ سے کہلوائے ہیں۔

« ان رفعنا الله ووضعهم (الی آخره) یعنی اللہ نے
ہم کو بلند کیا ہے وہ سب کو پست کیا ہے ہم کو قیادت عطا فرمائی
ہے ان کو محروم کر دیا ہے ہم ہی وہ ہیں جن سے ہدایت طلب

۳۱۷
 کی جاتی ہے اور جن سے گمراہی دور کر نیکو نور مانگا جاتا ہے بیشک
 ائمہ سب قریش سے ہوں گے اور وہ ہاشمی خاندان میں نصب کر دیے
 گئے ہیں۔ قیادت ہاشمیوں کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے درست
 نہیں دوسرے حاکم (والی) ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔
 (نہج البلاغة)

ابن ابی انحید نے نسبی عقل کے ایسے ایک قول کی شرح میں صاف لکھ دیا ہے
 کہ بنی ہاشم تو بندے خدا کے ہیں اور دوسرے لوگ ان (بنی ہاشم) کے بندے ہیں انھم
 عبد اللہ ولان الناس عبیدہم۔

یہ اور اس قسم کے دیگر اقوال اور نسبی تعلیمیں ال محمد کے معنی و مطلب کو محدود
 کر کے محض سیاسی مقاصد سے مشتبہ ہوتی رہیں حالانکہ دین و مذہب و شریعت کے
 معاملات میں جیسا ذکر ہو چکا ہے ال محمد سے مراد امت محمدیہ ہے۔ بنی آخر الزماں کا
 لایا ہوا دین تاقیام قیامت قائم رہے گا اللہ تعالیٰ کی وسیع اور غیر محدود رحمت کو
 ہاشمی خاندان کے افراد سے محدود کر دینے کا اسلام جیسے دین عدل و انصاف و مساوات
 و اخوت میں کسی کو حق ہی کیا ہے۔

صلوٰۃ علی النبی | درود اور تازیہ دونوں لفظ تو فارسی زبان کے ہیں جو عجیب
 اسلام کے لطیف رائج ہوئے قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے
 قَامِقُمُوا الصَّلَاةَ اِنَّ الصَّلَاةَ کَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا مُّؤَقَّوٰتًا (صلوٰۃ قائم
 کرو بلاشبہ صلوٰۃ یعنی نماز تمام مومنوں پر مقررہ اوقات میں فرض کی گئی ہے) یہی صلوٰۃ
 سوقت تو نماز ہے اس صلوٰۃ کے علاوہ اللہ کی جانب سے مومنوں پر صلوٰۃ نزول رحمت
 خداوندی ہے۔ اَلصَّلَاةُ مِنْ اِلٰہِ رَحْمَۃٍ (لسان العرب) چنانچہ فرمایا گیا۔
 اَوَّلَیْکَ عَلَیْہُمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّکَ وَرَحْمَۃٌ مومنوں پر نبی کی صلوٰۃ کا مطلب ہے
 ان کی تحسین اور حوصلہ افزائی۔ سورہ ابراہیم میں مومنوں کے مال سے صدقہ
 وصول کرنے کے سلسلے میں جو ان کے تطہیر و تزکیہ کا موجب ہے رسول خدا سے فرمایا گیا۔
 وَصَلْ عَلَیْہُمْ طَرِیْقَ صَلَواتِکَ مَتَّکُنْ لَّہُمْ (ان کو دُعا کے خیر دیکھو نہ تمہاری تحسین
 و شاہانہ ان کے لئے تسکین و اطمینان کا موجب ہے) اسی طرح دیگر آیات میں جو لفظ

صلوٰۃ آیا ہے محل وقوع کے اعتبار سے مفہوم کہیں تحسین و آفریں ہے کہیں نزول رحمت الہی ہے کہیں فرض منصبی کی ادائیگی ہے۔ اللہ جل شانہ نے سورۃ البقرہ میں فرمایا ہے :-

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَنُفُورًا لِّلْمُشْرِكِينَ۔

وہی اللہ ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کو ہر دین پر غلبہ دے اگرچہ مشرکوں کو برا ہی لگے۔

تبلیغ دین حق کے ابتدائی ایام میں عرب جاہلیہ صبی اُجد اور جھڑا لو قوم قُومنا اِنْدِ اُدْمٰی اور اندارسانی پرش کی قلیل تعداد قریشیوں نے دین حق قبول کیا عنیدوں وہو ظنوں سے ظلم و جور سے انھیں وطن چھوڑنا پڑا۔ سب سے پہلے مہاجر رسول خدا کے بچھلے داماد حضرت عثمان امویؓ اور ان کی زوجہ محترمہ سیدہ رقیہ بنت رسول خدا تھیں پھر نبی کریم صلعم نے بھی ہجرت فرمائی اور ہجرت کے چوتھے ہی سال جب دس ہزار مشرکین کے لشکر احزاب نے یہودیہ مدینہ سے ساند باز کر کے شہر پر چڑھائی کی غازیان اسلام کی تعداد صرف ایک ہزار تھی دفاع کے لئے خندق کھودی جا رہی تھی پھر کی ایک چٹان ایسی سخت آئی کسی طرف نہ ٹوٹی تھی آنحضرتؐ نے دست مبارک سے ضرب لگائی پاش پاش ہو گئی ساتھ ہی شعلہ کی چمک میں قدرت خدا سے دین حق کے غلبہ کی نشانی دیکھ کر آپ نے پیش گوئی فرمائی کہ اب مسلمانوں کو سبھی دشمنوں پر فتح ہوگی احزابی لشکر کو ہزیمت اٹھا کر بھاگنا پڑا پھر کبھی مسلمانوں کے مقابلہ پر آنے کی ہمت نہ ہوئی۔ یہودیوں کو غداری کی سزا ملی کچھ عیلامیوں ہوئے اور کچھ جانست مارے گئے دشمنوں کے دلوں پر مسلمانوں کی دھاک بیٹھ گئی۔ قَدْ فَازَ فِيْ فُلُوْجِهِمُ الرَّعِيبُ -

یعنی واقعہ ماہ شوال سنہ ۶ کل ہے۔ سورۃ الاحزاب میں جس کا نزول سنہ ۶ میں ہوا یہ آیتیں نازل ہوئیں۔

هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهٗ
لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ
وَكَانَ يَا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ مَرْجُئًا۔

(اے ایمان والو!) وہ اللہ ہی ہے جو اپنے مالک (کامیابی قوتوں) سمیت تم پر صلوٰۃ کرتا ہے تاکہ تمہیں (جہالت و غفلت) کی ظلمتوں سے نکال کر (علم و حکمت کی) روشنی کی طرف

(الاحزاب ۴۰)

لائے اور وہ اللہ مومنوں پر رحمت
کرنے والا ہے۔

پھر ساتویں رکوع میں صلوٰۃ علی النبی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔
 اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
 (الاحزاب ۵۶)
 بلاشبہ اللہ اور اس کے فرشتے ایک ناتی
 قوتیں) نبی پر صلوٰۃ کرتے ہیں۔ اے ایمان
 والو! تم بھی (نبی کے لئے ہوئے قانون الہی
 کو عملاً تسلیم کرتے ہوئے) اس (نبی پر صلوٰۃ
 و سلام کرو۔

دونوں آیتوں میں لفظ صلوٰۃ ہے مومنوں پر اللہ کی صلوٰۃ نازل رحمت الہی ہے
 اور نبی کریم پر اللہ کی صلوٰۃ تحسین و آفریں ہے لیظہرہ علی الدین کلمہ کے معنی
 کارنامے پر کہ آپ نے اپنی مقلب القلوب روحانیت حیرت انگیز قوت علی و لاثنانی
 ثبات و استقلال سے چند ہی سالوں میں عرب جیسے اکٹڑ قوم کی کایا پلٹ دی اور قرآنی
 نظام ربوبیت کی بنیاد ڈالی مومنین صادقین مجاہدین و انصار نے غیر الحقول مصائب
 برداشت کر کے دین حق کو ادیان باطلہ پر غلبہ دینے میں رسول خدا کا ساتھ دیا اللہ
 ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی اللہ عنہم و سَلُّوا عَلَيْهِ جُحُودِ نے اپنی
 جانیں قربان کیں انھیں حیات جاودانی ملی۔ دین حق کو غلبہ ہوا لیظہرہ علی الدین کلمہ
 کا مقصد عمل پورا ہوا قانون مسافات و اخوت کی بنا پر حکومت علی مہلج النہو قائم ہوئی۔ اللہ

سورۃ البقرہ کی آیت کے ۴۵ میں مسلمانوں کو دین حق کی ممانعت میں جان کی قربانی دینے کے
 سلسلہ میں بتایا گیا ہے کہ جو شخص خدا کی راہ میں فی سبیل اللہ قتل ہو گیا اس کو مرادوانہ کہو وہ تو اپنے
 کارناموں کی وجہ سے زندہ ہے لیکن تم نہیں سمجھتے کہ وہ کیونکر زندہ ہے و لیکن کَلَّا تَسْمَعُونَ -
 سورۃ آل عمران کی آیت ۱۶۸ میں مزید فرمایا گیا کہ جو لوگ راہ خدا میں قتل ہو گئے اُن کو مردہ نہ
 شمار کرو وہ تو زندہ ہیں اور اپنے خدا کے پاس اس کی نعمتوں و رحمتوں سے مالا مال ہیں بَلْ
 اُنْجِیَا عَنْهُمْ نَجْدًا تَرْتَضُونَ۔ یعنی انھوں نے اپنی جانیں دین کے اعلیٰ مقصد سے قربان
 کر کے حیات جاودانی پائی اور بہشت میں اللہ کی رحمتوں سے مالا مال ہیں سرخس ق کے معنی محض
 کھانے پینے کے ہیں نعمتوں اور برکتوں سے تمتع ہونے کے بھی ہیں اور اسی آیت میں یُنْزِلُ قُوْنِ کا یہی
 مطلب ہے شہد اجنت کی نعمتوں سے تمتع ہوتے ہیں۔

تبارک و تعالیٰ نے ملائکہ سمیت اپنے آخری نبی کے جلیل و عظیم کارنامے پر صلوٰۃ و تحمیں (آفرین) کی اور مومنوں کو حکم دیا کہ تم بھی نبی پر صلوٰۃ و سلام کرو صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا اَلْسِنَتُہُمْ۔ مومنوں کو صلوٰۃ و سلام کا یہ حکم بقید تسلیم کرنا ہے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے قانون و ضابطہ حیات کو عملاً تسلیم کرتے اس پر عمل پیرا ہوتے ہوئے قانون مساوات و اخوت لانے والے اور اس کا نفاذ کرنے والے رہنمائے جلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام پر صلوٰۃ و سلام کہنا اس سے غرض و مقصد بقول ابن اثیر "وینامیں دعوت اسلامی کی تبلیغ اور اظہار اور بقائے شریعت پر عظمہ فی الدنیا باعلاء ذکرہ و اظہار دعوتہ و ابقاء شریعتہ و النہایۃ فی غریب الحدیث والاثر" ایسی علی تسلیم ہے امتیوں کی جو صرف زبانی سلام و صلوٰۃ سے یا بعد ازلے نماز حلقہ باندھ کر ترنم کے ساتھ سلام گانے سے بوری نہیں ہو سکتی۔ آپ کے لائے ہوئے دین اور ضابطہ حیات کی کوئی فعلی تبلیغ تو اسلامی قومی زندگی کی روح ہے جسے اکثر ائمہ مساجد صرف اپنے غریبی و سسکی رسکوں کی ادائیگی کے انہماک میں صدیوں سے ترک کئے ہوئے ہیں بلکہ اس اہم فریضہ کی ادائیگی کا انھیں احساس ہی جاتا رہا ہے بقول علامہ اقبالؒ سے

قوم کیا چیز ہے قوموں کی امامت کیا ہے
اس کو کیا سمجھیں یہ بیمار سے دور رکھتے امام

نبی کریمؐ کے اس صلوٰۃ و سلام میں جو حکم الہی کے بموجب صرف ذات اقدس کے ابدال آباد تک قائم رہنے والے تبلیغ و اقامت دین کے عظیم کارنامے کی یاد تازہ کرنے اور مومنوں کو اپنی پیروی کرنے کے لئے ہے قرابتداران رسول اکرمؐ و آل محمدؐ کے شامل کئے جاسکے جو از کیسے ہو سکتا ہے۔ یوں ہر مسلمان کے لئے رحمت و مغفرت کی دعا ہر وقت کی جاسکتی ہے صلوٰۃ علی النبیؐ

۱۔ ایک صاحب جن کے نام کے ساتھ "اس المفسرین" تحریر ہے سَلِّمُوا اَلْسِنَتُہُمْ کا ترجمہ کرتے ہیں "سلام بھیجو سلام کر کے" حالانکہ اسی سورۃ کی دوسری آیت جہاں لفظ سَلِّمُوا آیا ہے۔ ترجمہ طاعت کرنا ہی کیا ہے۔

۲۔ ایک مترجم قرآن کے حاشیہ پر آیت صلوٰۃ و سلام کے بارے میں دیوبندی عالم فرماتے ہیں "اللہ سے رحمت مانگنی اپنے پیغمبر اور ان کے ساتھ ان کے گھرانے پر بڑی قبولیت رکھتی ہے ان پر ان کے لائق رحمت اترتی ہے" مگر قرآن کی اس آیت میں اور نہ کسی دوسری آیت میں پیغمبر صاحب کے گھرانے پر صلوٰۃ و سلام کہنے کا اشارہ بھی کوئی ذکر نہیں۔

میں جو بعضی عظیم تکریم کے ہے غیر نبی کا بقول الخطابی نہیں ہو سکتا اور صلوٰۃ بمعنی دعا کے رحمت و برکت تو ہر مسلمان کے لئے ہر وقت کی جاسکتی ہے مومنین مایوقین پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے صلوٰۃ بمعنی رحمت و برکت فرمائی ہے۔ **هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ** اور آنحضورؐ نے آل ابی اوفیٰ پر رحمت کی دعا کی اور فرمایا **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اِلٰی ابی اوفیٰ** پھر بخوشی نمازوں کے تشہدات (الحیات) میں تو سب ہی صالح بندوں پر سلام کہا جاتا ہے نماز گزار یہ سمجھتے ہوئے کہ دربار خداوندی میں حاضر ہے ارکان نماز ادا کرتا ہے رکوع اور سجدے سے اپنی عبودیت و اطاعت کا اظہار کرتا ہے اور دربار خداوندی سے رخصت ہونے سے قبل اللہ تعالیٰ پڑھنے میں پہلے ربّ ذوالجلال کی نعمتوں کا مقرر ہوتا ہے پھر **فَرَسَلْ بِرُسُلِہٖ اَلسَّلَامَ عَلٰی النَّبِیِّ وَرَحْمَۃٌ وَّ بَرَکَاتُہٗ** کے الفاظ میں درود بھیجتا ہے جو حکم صلوٰۃ و سلام کی صحیح تعبیر ہے چنانچہ نماز یا جماعت و نماز جمعہ میں امتیوں کے صلوٰۃ و سلام کی تعداد تو ہزاروں سے تجاوز ہو جاتی ہے۔ نماز کے بعد پھر تہنیت صلوٰۃ و سلام کہنا نئی بات ہے۔ درود بھیجنے کے بعد نماز گزار نبی کریمؐ کے ابی اور جماعت کے ایک فرد کی حیثیت سے سب نماز گزاروں اور صالح بندوں پر سلام کہتا ہے آخر میں جب کلمہ طیبہ پڑھ کر خدا کے ذوالجلال کی حمد و ثناء اور اس کے رسول کی رسالت کا زبان اور قلب سے اقرار کرتے ہوئے دربار خداوندی سے رخصت ہونے لگتا ہے جہاں کی ماضی میں علاقہ دنیوی سے چند لمحات کے لئے قطع شوق کر چکا تھا بعد ازیں باپیں بوجہ کربلاؑ **رَبِّکُمْ اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃُ اللّٰهِ** کہہ کر اٹھ کھڑا ہوتا ہے۔ اہل دنیا میں ہاشمی و غیر ہاشمی سب ہی شامل ہیں صحابہ کرام جو اقیات پڑھتے تھے جن کا ذکر سطور بالا میں تفصیلاً آیا ہے اول عمل پر صلوٰۃ و سلام کا خواہ آپ کے کہنے والوں سے مراد ہو یا امت محمدیہ سے کوئی ذکر نہیں "عہد راشدین میں دھندنی اُمیہ میں مروہ درود کا ثبوت نہیں ملتا۔

سورۃ الاحزاب کی اس آیت کریمہ صلوٰۃ و سلام کے دو ٹکڑے ہیں پہلا **اِنَّ اللّٰهَ وَرَسُلَہٖٗ سَلَّمَ عَلَیْکُمْ عَلٰی الْبَرِّ** ثانیہ اللہ اور اس کے ملائکہ نبی پر صلوٰۃ کرتے ہیں اور تو خبر ہے اور دوسرے ٹکڑے **یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا** دے ایمان والو تم بھی نبی پر اس کے لئے ہوئے قانوں کو عملاً تسلیم کرتے ہوئے صلوٰۃ و سلام کرو) میں مومنوں کو صرف نبی پر صلوٰۃ و سلام کا حکم ہے مروہ درود **اَللّٰهُمَّ صَلِّ**

عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكُ وَسَلِّمْ رُفَعِ اللَّهُ يَدَ مُحَمَّدٍ وَأَلِ مُحَمَّدٍ صَلَوةً كَإِدْرَافِ
 بِرَبْرَكَةٍ وَسَلَامَتِي كَرِ) صَلَوةً وَسَلَامَ نَبِيِّ كَيْ حَكَمَ خُدا وَنَدَى كِي آلِ مُحَمَّدِ كَيْ تَمُولُ مَعِي سَوَاجِدِي كِيَا تَعْلِيل
 هُوِي اِس طَرَحِ تَوْخُدا كَا حَكَمِ اِسی كِي طَرَفِ لَو نَا دِيَا كِيَا كَر لِي اِسْتِ تَو هِي مُحَمَّدُ اَوْر آلِ مُحَمَّدِ پَر دُرُودِ بَهِجِ۔
 مگر نبی صلعم کے ساتھ آل محمد پر صلوة و سلام کہنے کا ذکر تو اللہ کے حکم میں نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث کے علاوہ جو پہلے درج ہوئی فتح الباری شرح
 صحیح البخاری باب التَّشْهيدِ فِي الْآخِرَةِ ص ۲۵۳ مطبوعہ مطبع النصارى دہلی) میں بتایا گیا ہے کہ
 ان الصَّحَابَةَ كَانُوا يَقُولُونَ وَالْبَنِيُّ | نبی صلعم جب حیات تھے تو صحابہ (الصحابة) میں
 حَيُّ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْبَنِيُّ فَلَمَّا | السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْبَنِيُّ پڑھتے تھے
 مَاتَ قَالُوا السَّلَامُ عَلَى الْبَنِيِّ۔ | لیکن آپ کی جب وفات ہو گئی تو ضمیر خطاب
 ترک کیے (السَّلَامُ عَلَى الْبَنِيِّ پڑھنے لگے۔

رسول اللہ کے فدائی شاگردوں اور مشکوٰۃ نبوت سے بلا واسطہ نور اخذ کر نوبلے
 صحابہ کا عقیدہ واضح تھا کہ بعد وفات آپ ہماری آواز و پکار نہیں سنتے سننے والی ذات واحد تو
 صرف خدا کے لایزال ہی کی ہے وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ (فرقان) اس زندہ
 پر بھروسہ کر جو کبھی نہیں مرے گا اس کے سوا کسی بشر کو موت سے مفر نہیں کُلِّ نَفْسٍ
 ذَائِقَةُ الْمَوْتِ (ال عمران) بلکہ افضل البشر علیہ الصلوٰۃ کو بھی نہیں اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَهُمْ
 مَيِّتُونَ (زمر) بے شک (ملے نبی) تجھے بھی مرنا ہے اور وہ بھی مرے گئے۔ اللہ تعالیٰ نے
 اپنے رسول سے فرمایا کہ میرے بندے میرے متعلق تجھ سے پوچھتے ہیں تو میں یقیناً نزدیک

سہ سورہ ہود میں ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ کی زوجہ محترمہ حضرت سارہ کو جو بہت بوڑھی ہو کر اولاد نہ
 سے مایوس ہو چکی تھیں۔ بیٹا ہونے کی بشارت ملی انہوں نے تعجب کیا آیت ازل ہوئی اَنْتَجِبِينَ مِنْ
 اَمْرِ اللّٰهِ تَرَجَّمَتْ اللّٰهُ وَتَرَكْنَهُ عَلَيْهِ كُمْ اَهْلُ الْبَيْتِ اِنَّهُ جَمِيعٌ مُّجِيبٌ۔ مترجم قرآن کے
 حاشیہ پر مولانا عثمانی مرحوم لکھتے ہیں کہ نازوں میں جو درد شریف پڑھتے ہیں اس کے الفاظ میں
 اس آیت سے اقتباس کیا گیا ہے (ص ۲۹) یہ اقتباس کس نے کیا اور کہا اس کی صراحت نہیں
 کی۔ صحابہ کے وقت میں تو یہ درود نہیں پڑھا جاتا تھا جیسا تہذیب کے ذکر میں بیان ہو چکا ہے۔
 نہانے کے علاوہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَبِرْتِي مَرَّتَهُ دُرُودِ بَهِجِ اور نام مبارک زبان سے ادا
 کرے اور کاتے سننے آپ پر صلوة کہے موجب سعادت ہے۔

ہوتا ہوں اُجیب دَعْوَا الدَّاعِ اِذَا عَانَ (پکارنے والے کی پکار قبول کرتا ہوں جب بھی وہ مجھے پکارے) پکارا تو اسے ہی جانتا ہے جو موجود ہو اور آواز سن سکے خدا ہر وقت ہر جگہ موجود ہے اس کے سوا کوئی اور ہر وقت ہر جگہ موجود نہیں وہ تو رگ جاں سے بھی زیادہ قریب ہے غَنَى اقْرَبُ الْيَوْمِ مِنْ جَنَّةِ الْوَرِيدِ۔ اور وہ ہی تو ہے جو بندوں کے جی کے اندر والی باتوں کو جانتا ہے۔

جان نہاں در جسم واد در جاں نہاں اے نہاں اندر نہاں اے جان جاں اللہ کے سوا کون ہے جو اس مقام تک پہنچ سکے نہ نبی نہ ولی نہ کوئی اور مخلوق پر ہم کیوں اللہ کے سوا غیر اللہ کو "یا" کہہ کر پکاریں اور اس طرح بتلائے شرک ہوں شرک تو وہ گناہ ہے جو کبھی معاف نہ ہوگا۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ افْتَرٰى اِثْمًا عَظِيْمًا۔ (النساء)

بے شک اللہ نہیں بخشتا اس کو جو اس کا شریک کرے اور اس سے نیچے کے گناہ کو جسے چاہے بخشتا ہے اور جس نے شریک ٹھیرایا اللہ کا اس نے یقیناً عظیم گناہ کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو غیر اللہ کی قسم کھانے کو بھی منع کیا ہے من حلفت بغير الله فقدما شرک (جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی اُس نے شرک کیا) (ترمذی)

سیاسی اغراض و مقاصد سے جب اہل عہد کے معنی و ذکر کے قرابت دار نبی اکرم سے مراد لگتی اور ہر روزانہ "یا علی" "یا حسین" "یا غوث اعظم" کے نعرے لگنے شروع ہوئے مغالاة فی البشر کی صدمات و آیتیں اور حدیثیں وضع ہوئیں نسلی امتیاز اور نسبی برتری و ورسیادت کے غیر اسلامی رجحان کو بھی فروغ ہوا۔

خاتمہ سخن

اسلام جیسے دین عدل و مساوات اخوت و انصاف کے پیروں میں نسلی تفاخر اور خاندانی برتری کا غیر اسلامی رجحان اور سید و غیر سید شریف و غیر شریف کا فرق و امتیاز کب سے اور کن واقعات و حالات میں شروع ہوا اس کا تفصیلی جائزہ گذشتہ ابواب میں لیا جا چکا ہے قارئین کو قرآن شریف و احادیث و کتب و تاریخ و انساب کی تصریحات

سے بخوبی واضح ہے کہ عربی زبان کے الفاظ سید و سادات، شریف و اشرف نہ کبھی اہل زبان نے نسل و نسب و قومیت کے اظہار میں استعمال کئے نہ آج کرتے ہیں اور نہ لغوی اعتبار سے نسب و قومیت کے اظہار میں یہ الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں۔

چوتھی صدی ہجری کے اواخر میں شیعہ امیر الامرا بنی ہاشم نے علی و محمد فرزندان ابو احمد موسوی کو جو اپنے وقت کے ممتاز ادیب و فاضل تھے اور نہایت موسیٰ کے جنس امامیہ اپنا سالک امام کہتے ہیں پر دتوں میں سے تھے شیعی مسلک کی خدمات اور نبی البلاء کی تصنیف کے صلہ میں ان دونوں بھائیوں کو شریف المرتضیٰ و شریف الرضی کے خطابات دیئے تھے چنانچہ اس کے بعد سے لقب الشریف ان کے اہل خاندان اور سب ہی ہاشمی افراد کے لئے بالعموم مستعمل ہونے لگا تھا چنانچہ حضرت حسن کی اولاد میں سے چند صدیوں بعد جو لوگ حرمین شریفین رکنہ معطر و مدینہ منورہ کے والی ہوئے لقب الشریف سے ملقب رہے ان میں کے آخری شخص شریف حسین تھے جنہوں نے ترک خلافت سے غداری کی تھی ان لوگوں نے اپنے کو نہ سید کہا اور نہ کبھی سید کہلائے حالانکہ یہ سب صحیح النسب حسنی تھے۔ خود شریف المرتضیٰ و شریف الرضی یا ان کے اہل خاندان نے باوجود غالی شیعہ ہونے کے نہ اپنے کو کبھی سید کہا اور نہ اس لفظ سے نسب کا اظہار کیا بلکہ نبی البلاء کے مشمول بعض خطب میں لفظ سید تو آقا و مالک و سردار ہی کے معنی میں استعمال کیا ہے مثلاً خطبہ ملاط میں حضرت علی کی زبانی یہ الفاظ درج کئے ہیں کُنْصَوْرَةً اَلْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِي ہا رجبی غلام کی نصرت اس کے آقا کی جانب سے ہو) اسی طرح حضرت علی کے والد ماجد ابو طالب نے جنہیں شعر گوئی میں اچھا ملکہ تھا اپنے کلام منظوم میں لفظ سید و سادات سردار ہی کے معنی میں استعمال کئے ہیں ان کے سنے بڑے بھائی زبیر بن عبدالمطلب اپنے زمانہ میں ہی ہاشم

لہ زبیر بن عبدالمطلب اپنے والد کے مرنے پر ان کے جانشین ہونے تقریباً چودہ پندرہ برس ہاشمی خاندان کے سربراہ رہے انہوں نے ہی آنحضرت صلعم کی بڑی محبت سے پرورش کی تھی نہ کہ ابو طالب نے جو محض غلط مشہور ہے۔ زبیر کی وفات کے وقت آنکھوں کا سین شریف تقریباً اکیس بائیس برس کا تھا شیعی تاریخ کی وفات کے بعد متاثر زندگی شروع کرنے کے خیال سے اپنے دوسرے چچا ابو طالب کی بیٹی کو جو بعد میں ام ہانی کی کنیت سے مشہور ہوئیں نکاح کا پیام دیا تھا ابو طالب نے کسی مصیبت سے قبیل نہ کیا اور محض وی فائدہ ان کے ہمیرہ سے جو شاعر اور شہسوار تھا بیٹی کی (بقایا نوٹ صفحہ ۳۲۵ پر)

سردار تھے اور قبیلہ قریش کی ممتاز شخصیت تھے ابن ابی الحدید شارح فتح البلاغہ نے ان کے ذکر میں لکھا ہے کہ :-

کان الزبیر عبد المطلب شیخاً عابداً	زبیر بن عبد المطلب بہادر و نڈر تھے ۔
و جمیلاً بہیماً و کان خطیباً شاعراً	حسین و جمیل تھے شاعر و خطیب تھے ۔
و سیداً و جواداً (رج ۵۵۵)	سردار و سخا تھے ۔

اپنے ان عالی منزلت بڑے بھائی کی وفات پر ابو طالب نے جو مرثیہ کہا تھا اس کی ابتدا کی چند بیتیں سنئے کہتے ہیں :-

اسبلت عبقة علی الوجنات	قد مرتمها عظیمۃ الحسرات
تہک آتے ہیں آنسو رخساروں پر	کھینچ لائے ہیں بڑی بڑی حسرتیں
لاخ سید بنحیب یقوم	سید فی الدُمری من الشدائد
اس بھائی کے مرنے پر جو سردار تشریف تھا	جو اونچے خاندان کے سرداروں کا سردار
عالی منزلت تھا	تھا ۔

سید و ابن سادۃ لجر ذوالجد	قد یمأ و مشید و الہکرمات
سردار اور سرداروں کی اولاد چھوٹوں نے	اور مکرمات کی بنیادیں مضبوط کر دی تھیں
سمیٹ لیا تھا قدیم بزرگی	

ابو طالب نے ان تین بیٹوں میں پانچ جگہ سید و سادات سردار و سربرہادی کے معنوں میں استعمال کئے ہیں اور اپنے جن بزرگوں کی سرداری کا ذکر کیا ہے وہ بلاشبہ اپنے معاصرین میں باعزت و ذی وجاہت تھے تو لیتا کعبہ کی وجہ سے صاحب اخروہ و سرخ بھی تھے لیکن دوسرے خاندانوں کے سردار جو ہاتھیوں ہی کے بچہ تھے بعض خصوصیات

(بقایا نوٹ صفحہ ۲۴۷ کا) شادی کر دی ۔ آپ نے چچا سے اس کی شکایت بھی کی تھی (المنہجہ و طبقات ابن سعد و کتاب البحر و طہری وغیرہ) یہ شخص جہنموت میں اسلام کا شدید دشمن ہو گیا ہر غزوہ میں مقابل آیا فتح مکہ کے وقت جان بچانے کو وطن چھوڑ نحران بھاگ گیا وہیں ہلاک ہوا ہجریہ اشعار بھی کہا کرتا تھا جس کا جواب حضرت حسان بن ثابت انصاری دیتے تھے جو ان کے دیوان میں اس صراحت سے درج ہیں کہ یہ ہمیر کے جواب میں کہے گئے تھے (مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو کتاب اہل بیت و آل محمد)

میں ان سے بھی فائق تھے عبد المطلب ہی کے حقیقی چچیرے بھائی اُمیہ اور ان کے بیٹے پوتے
 حرب بن امیہ ابوسفیان بن حرب اپنے خاندان کے علاوہ کل قبائل کے قریش کے سردار
 سید السادات تھے اور جیسا ابتدائی صفحات پر ان ہوا باعتبار نسل و نسب یہ سب قریشی
 خاندان یکساں حیثیت رکھتے تھے مصاہرت و مناحلت کے بیشتر رشتے قریشی خاندانوں میں
 آپس ہی میں ہوتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قریشی خاندانوں سے رشتہ داری
 کے بارے میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا تھا کہ آپ واسطۃ النسب تھے یعنی آپ
 کی دادی پردادی اور نانی پر نانی پھر ان خواتین کی مائیں اور دادی اور نانی پر نانی جن کے نام
 و نسب بعض نسائین درج کئے ہیں ان ہی سب قبیلوں سے تھیں غنیمہ نسل و نسب کے اعتبار سے
 بنی ہاشم بنی النبیہ اور دوسرے قریشی قبیلے کوئی فرق و امتیاز باہمی نہیں رکھتے تھے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے بنی ہاشم ہی کو نہیں۔ سب قریشی خاندانوں کل
 عرب بلکہ کل نزع بشر کو عز و شرف حاصل ہوا بقول لیکہ

وَكَمْ أَبٌ قَدْ عَلَا بِابْنِ ذَرِيٍّ شَرِيفٍ كَمَا عَلَا بِرَسُولِ اللَّهِ عَدْنَانُ
 بہت سے باپ تو بیٹے کی وجہ سے عزت و جس طرح رسول اللہ کی وجہ سے عدنان
 بزرگی کے اونچے درجہ کو پہنچ جاتے ہیں مرتبہ علیہ کو پہنچے۔

یہ عدنان بن ادد جن کا ذکر مندرجہ بالا شعر میں ہے حضرت اسماعیل کی نسل سے تھے۔
 عدنان سے آٹھویں پشت میں کنانہ اور کنانہ کی چوتھی پشت میں فہر ملقب یہ قریش ہوئے۔
 قریش سے دسویں پشت میں آنحضرت صلعم کے والد ماجد عبد اللہ بن عبد المطلب تھے بنی ہاشم
 کے نسلی امتیاز کے بارے میں رسول خدا سے جو یہ قول منسوب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد
 اسماعیلؑ میں سے کنانہ کو کنانہ میں سے قریش کو قریش میں سے بنی ہاشم کو اہل بنی ہاشم
 میں سے مجھ کو منتخب کیا تو صاف مطلب اس کا یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بنی ہاشم
 پیدا کیا جیسا حضرت مرثیٰ کو بنی لاوی میں پیدا کیا اور بنی لاوی کو بنی النضر میں پیدا کیا
 یعنی ہر نسل کا اسی خاندان میں پیدا ہونا پسند کیا جس میں وہ پیدا ہوا اس کے سوا کچھ نہیں
 ابن حزم کہتے ہیں جو کوئی اس قول کو دوسرے معنی پر محمول کرے وہ بتائے کہ بنی ہاشم
 میں بھی جب کا فر اور مشرک اشخاص تھے جو دوزخ میں ہوں گے تو ان میں اور دوسرے
 قریشی غیر قریشی خاندانوں میں پھر کیا فرق و امتیاز باقی رہا۔ اللہ تعالیٰ کا یہ قول تو سب سے

واضح ہے کہ اے انسانوں! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور مختلف شاخوں اور قبیلوں میں کر دیا کہ آپس میں ایک دوسرے کو پہچانو جب تک اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مکرم وہ ہی ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہے پھر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ تمہاری قرابتیں اور تمہاری اولاد قیامت کے دن ہرگز تمہیں کوئی نفع نہ دیں گی نیز فرمایا اس دن سے ڈرو جس میں نہ باپ اولاد کے کام آسکے گا نہ کوئی بیٹا باپ کے گویا مدار فضیلت کا شرت نسب نہیں حسن عمل و کردار ہے۔ ہر کہ خدمت کرداد و مخدوم شد۔ قریشی خاندانوں میں بنی امیہ رسول خدا کے کنبہ دار آپ کے داد کے حقیقی چچیرے بھائی امیہ بن عبد شمس کی اولاد سے تھے صدر اول میں ملت اسلامیہ کی تعمیری خدمات ہاشمیوں کی بنیت امویوں نے بدرجہا زیادہ انجام دیں۔ رسول خدا کے عمال میں غالب اکثریت ان ہی امویوں کی تھی حضرت ابوسفیانؓ کو بخران بھیجے اہم سرحدی صوبہ کا عامل مقرر فرمایا تھا خلافت راشدہ میں حضرت ابوسفیانؓ کے دونوں فرزندوں حضرت یزیدؓ اور حضرت معاویہؓ نے فتوحات و انتظامات ملک شام میں جو خدمات جلیلہ انجام دیں منجھات دہر پر نقوش ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے پیشرو حضرت علیؓ کے محقر سے ایام میں اسلامی بیڑا اندوھناک فناء جنگیوں اور خوفناک خوں ریزیوں کے بھنور میں جاپھنسا تھا قریب تھا کہ قبائلی دشمنوں کے پھیروں سے پاش پاش ہو جائے حضرت معاویہؓ نے بے نظیر تدبیرِ علم و کرم جو روشی اور غیر معمولی فراست و انتظامی قابلیت سے سلامتی کے کنارے لگایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ صحابہ کا یہ قول مشہور ہے کہ رسول خدا صلعم کے بعد صفت سیادت (سرمداری) میں حضرت معاویہؓ کے مساوی کوئی نہ تھا کان ابو بکر و عمر و عثمان خیر منہ وھو اسود (البدایہ ج) یعنی ابو بکر و عمر و عثمان (دیگر فضائل میں) معاویہؓ سے برتر تھے مگر سرمداری میں معاویہؓ برتر تھے ان کے باپ داؤد اسب اپنے اپنے وقت میں سادات قوم و قبیلہ رہے اور وہ خود بھی چالیس سال متواتر مسند سیادت و قیادت (سرمداری و سربراہی) پر متمکن رہے میں برس گورنر ملک شام اور بیس برس خلیفہ و امیر المومنین مگر نسب علی و تقاضا لایا و کا اظہار بھی نہ کیا حالانکہ نسباً رسول خدا صلعم کے کنبے کے اور آپ کے ہی کے دادا عبدالمطلب کے حقیقی چچیرے بھائی امیہ کے پوتے تھے۔ طرز معاشرت سادہ بے تکلف تھا انھوں نے یا ان کے اہل خاندان و اموی خلفاء

نے رہے کو نہ قصر و محلات بنائے اور نہ مال و دولت اکٹھا کیا ولا اکثر و الاحتقان الاموال
 ولا بناء القصور (جو اسم السیر ابن حزم ص ۱۳۱) دوسروں کو خصوصاً اکابر بنی ہاشم
 ابن عباس و ابن جعفر و حسن و حسین کو بے تحاشہ روپیہ دیتے ابن کثیر و دیرٹی دیگر
 میرٹھین نے وظائف و عطایا کی ان کثیر المقدار رقوم کا ذکر کیا ہے جو حضرت حسن کو دی
 گئیں جن کی میزان بنیں کر دڑ کے ٹک بھگ ہوتی ہے (مزید تفصیل کتاب اہل بیت وال محمد
 میں ملاحظہ ہو) اموی خلفاء میں سے کسی کا بھی کوئی لقب نہ تھا اپنے سادہ ناموں سے
 آج تک مشہور ہیں۔ سرکاری کاغذات فرامین و مکتوبات میں کوئی تعظیمی لفظ
 امیر المومنین کے سوا کبھی نہ لکھا جاتا اور نہ اس طرح سے مخاطب کی اجازت دی جاتی
 ولا استعینوا مع المسلمین ان یخاطبوا ہم بالتمویل ولا بالتسوید (ایضاً)
 نہ عجمیوں کی طرح ان عرب سادات و خلفاء المسلمین نے جو اسلامی اخوت و مساوات
 کے متبع تھے نہ کبھی تعظیماً کسی سے زمین بوسی کرائی نہ اپنے ہاتھ پر جمہ اسے۔ القاب اختیار
 کرنے کی بدعت تو عباسی خلفاء نے شروع کی ان کی تقلید میں دو صدی بعد امامیہ نے
 اپنے ائمہ کے القاب تجویز کئے پھر تو یہ دستور چل پڑا۔ جمید یوں نے خلفائے اندلس
 حتی کہ قرامطہ جیسے مدعیان قاطمیت نے بھی شاندار القاب اختیار کئے۔ اموی خلفاء کا
 سرکاری شعار (نشان) سفید رنگ تھا اور یہ رنگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سفید
 علم کی بنا پر اختیار کیا تھا۔ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے دو علم (جھنڈے) تھے۔
 نفل اور شہاب آخر الذکر سفید تھا اور نفل سیاہ۔ اموی خلفاء نے سفید رنگ بطور
 شعار اختیار کیا بنی عباس نے نفل کے سیاہ رنگ کو اپنا شعار بنایا۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں ولا شک ان بنی العباس کان السواد من شعارهم لخذوا
 ذلك من دخول رسول الله صلعم مكة يوم الفتح وعلى راسه عمامة السواد فاخذوا
 بذلك وجعلوا شعارهم (البدایہ ن ۳ ص ۱۳۱) یعنی بلاشبہ بنی عباس کا شعار
 (سرکاری نشان) سیاہ تھا جو اس بنا پر اختیار کیا کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ زیب سر
 کئے مکہ میں داخل ہوئے تھے چنانچہ عباسیوں نے اسی سے اپنا نشان سیاہ رکھا تھا غلیف مامون الرشید
 نے ولیعہد علی الرضا کے لئے سبز رنگ تجویز کیا تھا جو محمدیوں کے معبود نبی ہادی کے پھر حیرکارنگ تھا (مروج
 الذهب) بر مکی خاندان کے مورث ای معبد کے پجاری تھے۔ قرامطہ و جمیدی فاطمیوں اور شیعیوں کے
 لباس کارنگ سفید ہوتا تھا۔

اکثر سفید اور سیاہ لباس زیب تن فرماتے تھے کبھی سرخ و سیاہ تاگوں کا بُنا کپڑا بھی استعمال فرمالتے سبز رنگ کبھی استعمال نہیں کیا عمامہ بھی بیشتر سیاہ پہنتے فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ فرق مبارک پر تھا۔ حضرت عباس بن عباسؓ اور حضرت علیؓ کا عمامہ بھی اکثر سیاہ ہوتا تھا سردارانِ قبائل کو حکومت بنویہ کی جانب سے سیاہ رنگ جھنڈا عطا ہوا تھا چنانچہ حضرت سعد بن مالک ابوالکنود ازبکیؓ کو ایسا ہی جھنڈا عطا ہوا تھا جس میں سفید ہلال بنا ہوا تھا (الاصحابہ ج ۱) صحیح النسب علویوں کی جو حکومتیں بعض اقطاع میں قائم ہوئیں کسی نے بھی سبز رنگ اختیار نہیں کیا خلیفہ مامون الرشید کے بعد سے جنھوں نے ولیعہد علی الرضا کے لئے سبز رنگ مقرر کیا تھا مغل شیعوں نے سبز رنگ کا رواج دیا جو مقصود میں بھی رواج پا گیا اور بمبرور زمانہ بنی سیادت و نسلی امتیاز کی مغل اثرات سے یہ بھی ایک علامت قرار پائی ورنہ شیعوں یا علویوں کے لباس کا نہ کوئی مخصوص رنگ تھا ورنہ ولیعہد علی جناب علی الرضا سے قبل سبز رنگ کا ان کے لباس میں شامل تھا وَلَمْ تَكُنِ الْخَضْرَاءُ قَبْلَ الْمَامُونِ مِنَ الْبَاسِ الْعُلَوِيَّيْنَ وَالْمُتَشَبِّهِينَ بِلِكَانَتِ شَعَارِ عِبْدَةِ النَّارِ (الاسلام الصحیح) نیز مؤرخ المسعودی کا بھی قول ہے کہ سبز رنگ تو آتش پرستوں کی نشانی تھا۔ ولیعہد کی مدت تو چند سال رہی مگر بقول ابن حجر البیتنی کچھ عرصہ بعد تک علویوں کے عماموں پر سبزوٹی باندھنے کا رواج رہا پھر رواج متروک ہو گیا لیکن ۱۷۷۷ء میں مالیک خاندان کے سلطان الاشرف شعبان کے حکم سے پھر رواج ہوا ابن جابر شاعر کہتا ہے کہ ابتداء الرسولؐ کی یہ خاص علامت ہے کہ ان کے چہرہ کی چمک دمک "نور نبوت" سے ہوتی ہے اور سبز لباس تو "الشریف" کی نشانی ہے (طرقۃ الاصحاب)

نُورِ الْبُيُوتَةِ فِي وَسِيهِمْ وَجُوهِهِمْ
يَعْنِي الشَّرِيفَ عَنِ الطَّائِفَةِ الْخَفَرِ
ابا دیکھئے سبز رنگ کے مقابلہ میں عباسیوں کے سرکاری سیاہ رنگ کو جو اس بنا پر جیسا ابھی ذکر ہوا بطور شعار اختیار کیا گیا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ زیب سر کئے شہر میں داخل ہوئے تھے نیز اس علم نبویہ یعنی ظلِ کار رنگ جو غازیان اسلام مکہ میں اٹھائے ہوئے تھے سیاہ تھا اور حضرت عباسؓ و ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ بھی اکثر سیاہ عمامہ پہنتے تھے مگر شیعوں راویوں نے اپنے ایک امام کی زبانی سیاہ رنگ کے استعمال کو معاذ اللہ کس درجہ قبیح بتلایا ہے اور کہا ہے کہ۔۔۔

”جناب صادق سے کسی نے پوچھا سیاہ کلاہ پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ فرمایا سیاہ کلاہ پہن کر نماز نہ پڑھو ظاہر لباس اہل النار کیونکہ یہ تو دوزخیوں کا لباس ہے نیز امیر المؤمنین (علیؑ) نے اپنے اصحاب سے کہہ دیا تھا لا یلبسوا للسلوفانہ لباس فرعون۔ سیاہ لباس مت پہنوں کیونکہ یہ فرعون کا لباس تھا۔

کتاب من لا یحضرہ الفقیہ ص ۸۱

وہ جھنڈے و پھریرے ہوں یا درباری و سرکاری لباس کے رنگ و تراش یہ سب تو لوازمات حکومت ہوتے ہیں غیر حکمران خاندان کا مخصوص رنگ خاندانی و نسلی اعتبار پر کی خاطر ہو سکتا ہے اس کے علاوہ اولاد حسینؑ کی نسبا بہتری اور ایرانی و علوی اتحاد کی خاطر آخری شہنشاہ ایران یزدگرد کے شہر بالونام ایک بیٹی قرار دے کر اسے حضرت حسینؑ کی زوجہ اور ان کے فرزند جناب علی بن نجس (زین العابدینؑ) کی والدہ ماجدہ بنانے کے لئے ایک حکایت وضع کی جس کی پوری تکذیب تاریخ و انساب کے حوالہ جات لئے تحقیق مزید ”میں کی گئی ہو اور خود شیعہ مورخ و نساب مؤلف عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب نے صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جناب علی بن حسینؑ کو جو فرزند کو اسمہ رسول خدا ہوئے کا امتیاز رکھتے تھے ”یزدجرد شہر مارا الجیسی“ جیسے شخص کی اولاد دھڑی میں شامل ہونے کی برائی سے محفوظ رکھا جو بے نکاحی عورت کے بطن سے تھا۔ بہر حال سبائی راویوں نے اولاد حسینؑ کے مادری نسب کو ساسانی قرار دیکر سیاسی مقاصد سے خلافت و حکومت کا انھیں جائز وارث اور حقدار ٹھہرایا چنانچہ مؤلف تجلیات روح ایران فرماتے ہیں بدین سبب تنہا ایں خاندان ہی توانست بطور شروع صاحب تخت و تاج کیانی بشود۔“ تخت و تاج کیانی ”تو کیا اسلامی حکومت اور خلافت کے لئے اولاد حسینؑ میں سے چوتھی صدی ہجری تک کوئی ۶۵ خروج بشتراپہوں کی مدد سے مختلف اوقات میں ہوئے چند تو اموی خلفاء کے مقابلے میں تھے باقی سب اپنے ہی ہٹی گھرانے کے خلفائے بنو امیہ کے خلاف ہوئے جو اکثر ناکام رہے۔ ماکامیوں کا سارا الزام مفروضہ غاصبین پر عائد کیا گیا حالانکہ یہ کہہ کر اللہ تعالیٰ ہی کی مشیت سے ہے جسے چاہے ملک و حکومت و تمکین فی الارض عطا فرمائے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے لک رافضی مؤلف کے ایسے ہی استحقاق اولاد علیؑ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ:-

در عنایت اولیٰ مقرر بود کہ هیچ گاہ حضرت
مقتضی و اولاد او تا دامن قیامت منظور نہ
شوند و هیچ گاہ خلافت ایشان علی و جمہما
صورت نہ گیرد بلکہ از میان ایشان ہر کہ
دعوت بخود کند و سر بقتال برآورد و خدو دل
بلکہ مقتول گردد۔
(ازالۃ الخفاف ص ۲۸)

یہ امر تو مشیت الہی میں مقرر تھا کہ
حضرت مقتضی اور ان کی اولاد قیامت کے
وقت تک کسی طرح بھی کامیاب نہ ہوں اور
کسی طرح سے بھی ان کی خلافت کی شکل جیسی کہ
چاہیے نہ ہو سکے۔ بلکہ جو کوئی ان میں سے
اپنے لئے دعوت اس کی (خلافت کی) دے
اور آمادہ جہاد و قتال ہونا کام نہ رہے بلکہ
مقتول ہو۔

حضرت علیؑ نے اپنے ساتھیوں کی نافرمانی اور اپنی بے بسی کا اپنی تقریروں میں بار بار
جو اظہار کیا ہے وہ آپ پڑھ چکے ہیں ان کی ذات میں بقول پروفیسر کلن ایک حکمراں ہونے
کے علاوہ بہت سی عمدہ صفات موجود تھیں مگر اپنے زمانہ کی اندوہناک فائدہ جنگیوں اور
غریبوں کے نہ روک سکنے کی وجہ سے ان کی پوزیشن ایسا خراب ہو گیا کہ تقریباً ایک
صدی تک خلفائے ثلاثہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ حضرت معاویہؓ کا ذکر یہ خطبات
میں کیا جاتا تھا ان کا نام نہیں لیا جاتا تھا۔ پھر ان کے ساتھ ان کے فائدہ ان بنی ہاشم کو بھی
حضرت عثمانؓ کے معاملہ میں غلط طور سے مطعون و متہم کیا جانے لگا تھا ایک اموی شاعر
ولید بن عقبہ نے کہا تھا اسے

بني هاشم انا وما كان بيننا
ابن بنی ہاشم! ہملوگ اور وہ جھگڑے جو
ہملوگوں کے درمیان ہیں۔

بني هاشم كيف التعتُّر عندنا
ابن بنی ہاشم! یہ غرور و مغرور ہمارے ساتھیوں

بني هاشم اذ واصلنا ابن اخنكم
ابن بنی ہاشم! اپنے بھائی (عثمانؓ) کے اسلحہ

کصد ع الصفاير اب الد هاشم لوجبه
چٹان کی رماڑ کی طرح ہم جن کو جوڑنے والا
جوڑ نہیں سکتا۔

ونذا ابن اسوي فيكم وحوائبه
جبکہ ابن اسوی (عثمانؓ) کے جسم کے امان سے
ہوئے کپڑے اور سامان ہمارے پاس ہیں۔

ولا تنهبوا الا تحل متاهبه
اور ان کے اسلحہ نہ لوٹو یہ لوٹ حلال نہیں

فَالَا تَرُدُّوهُ إِلَيْنَا فَإِنَّهُ
اگر تم ان کے اسلحے وغیرہ کو ہمارے پاس
سَوَاءٌ عَلَيْنَا قَاتِلَاهُ وَمَا لِي بِهِ
تو پھر ہمارے نزدیک ان کے قاتل اور ان
واپس نہیں کرتے
کے مال کو ہتھیلے والے دونوں برابر ہیں۔

مگر بنی ہاشم کا نہ قتل کی سازش سے تعلق تھا اور نہ اسلحہ اور مال ہتھیانے سے یہ ہنگامی
خانہ جنگیوں کے ان حالات نے پیدا کی جن میں حضرت علیؓ قصاص خون عثمانؓ نے لے سکے تھے
جس کی وجہ سے ان کا پوریشن خراب ہوتا گیا تھا ان ہی کے ایک فرد خاندان امیر المومنین
ابو جعفر المنصورؒ ہی نے جنھوں نے حضرت موصوف کا نام خطبوں میں شامل کرنے اور ان کے
فضائل بیان کرنے کی ابتداء کی تھی اپنی ایک تقریر میں بتایا تھا کہ سیاست وقتی پر قابض ہونے
کی وجہ سے ان کے وقار کو صدمہ پہنچا بالآخر جنھوں نے متعہ فیصلہ صادر کر کے منصب خلافت
سے معزول کر دیا اور اُمت اسلام نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا (طبری) شاہ ولی اللہؒ نے ان کے
مناقب کی بہتات کی وجہ بتاتے ہوئے فرمایا کہ ان کے ایام میں چونکہ اختلاف پیدا ہو گیا تھا
اور محصوروں کے دل ان کی جانب سے برگشتہ ہو گئے تھے بقیہ صحابہ نے اس فتنے کے دفعیہ
کی غرض سے اپنے ترکش کا ہر تیر بھی بکاپھر فتنے سے ہراٹھایا اور حدیثیں وضع کیں (تج ۲۶ ص ۲۶)
شاہ صاحب نے موضوع احادیث سے (ظہار بیزاری کے باوجود بعض حد درجہ پھل ہشیں
بھی مناقب کی درج کر دی ہیں مثلاً آفتاب غروب ہو جانے سے نماز عصر ان کی قضا ہو گئی
تھی مگر آفتاب عا کتاب غروب ہو جانے کے بعد پھر لوٹ آیا دھوپ سارے میں پھیل گئی
انھوں نے اپنی نماز عصر پڑھ لی بیسیوں ایسی ہی وہابی حکایتیں گھڑی گئیں پھر ان کے فسر زہر
حضرت حسینؑ کے قائم حکومت کے خلاف خروج کی اندوہناک ناکامی کے بعد سے ان کی
مظلومیت کی مبالغہ آمیز داستانیں وضع کرنے لگا تھ خلیفہ وقت اور ہر سراقہ دار خاندان
کو مطعون کرنے کی غرض سے طرح طرح کے بتان تراشے گئے باغیوں اور امو یوں کے
حسب و نسب میں بھی جو حقیقی بھائیوں کی اولاد ہیں فرق و امتیاز پیدا کرنے کی ذلیل
کوشش کی گئی بیچ البلاغۃ کے مصنف نے تو یہ الفاظ بھی حضرت علیؓ سے منسوب کئے ہیں جو
کہا جاتا ہے انھوں نے اپنے دادا عبدالطلب کے حقیقی چچا کے بیٹے امیہ کے پروتے حضرت
معادیہؓ کو ایک مکتوب میں لکھے تھے کہ تم لوگوں کو تو ہم نے مناکحت کے رشتوں سے اپنے میں
ملا لیا تھا ورنہ تم ہمارے ہم کفر نہیں ہو ان خلطنا کعب یا فتنینا فتنکنا وانکنا فعلن

الاکفاء ولستم هناك۔ محال ہے کہ حضرت علیؑ اپنے ہم جد و ہم نسب پر ایسا طعن کر سکتے ہیں کہ وہ ہونے کے علاوہ دنیاوی شرف و سیادت میں اموی گھرانہ اپنے بڑا مقام پائی گھرانے سے سینئر تھا باوجود سیاسی اختلاف کے صلہ رحمی کا جو سلوک اپنے عہد حکومت میں امویوں نے اپنے ہاشمی عزیزوں سے کیا اس کا مختصر حال بیان ہو چکا ہے۔ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک کی خلافت کا آغاز مشنہ سے ہوا اس زمانہ میں ہاشمی خاندان کے سربراہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے نامور فرزند جناب علی السجادؑ تھے انہوں نے ہی چند سال پیشتر یعنی سنہ ۶۸۰ء سے عباسی خلافت کی تحریک چلائی تھی اس کے کچھ عرصہ بعد جب وہ امیر المومنین موصوف کے پاس گئے ان کے یہ دونوں بیٹے جو بعد میں خلیفہ عبد اللہ السفاحؑ والوحفہ المنصورؑ کہلائے ساتھ تھے حب روایت علامہ ابن کثیرؒ امیر المومنین نے ان کا اکرام کیا اور تیرہ لاکھ روپیہ کا عطیہ مرحمت کیا انہوں نے گفتگو میں جناب علی السجادؑ عباسی نے اموی خلیفہ سے بولا کہ یا کہ میرے یہ دونوں بیٹے خلافت پر فائز ہوں گے۔ انہما سیلیان الابرار (البدایہ) امیر المومنین کو یہ بات سنکر استعجاب تو ہوا مگر عزیزانہ برتاؤ میں کمی نہ کی۔ انقلاب حکومت کے نصف صدی بعد امیر المومنین ہارون الرشیدؑ کے عہد خلافت میں جب تقسیم و خالف خاندانی امور کی نگرانی کی غرض سے نقابت بنی ہاشم کا ادارہ قائم ہوا جس کا تفصیلی ذکر پچھلے ابواب میں آیا ہے ایک اموی نے خلیفہ کو یاد دلایا تھا کہ ہاشم اور عبد شمس ایک ماں باپ کے بیٹے برابر کی اولاد تھے صلہ رحمی کا پاس و لحاظ رہے کہ عبد شمس تو بعد المطلب کے چچا ہی تھے کہا تھا۔

یا امین اللہ! اتی قائل	قول ذی فہم وعلم ولاد
غبد شمس کان یتلوہا شماً	وہما بعد لام ولا ب
فاحفظ الابرار فینا انا	عبد شمس عم عبد المطلب

ضمناً اس کا بھی ذکر آیا ہے کہ عباسی عہد میں اموی اشخاص عہدہ تصادغیرہ جیسے اہم منصب پر برابر فائز رہے۔ سیاسی راہروں نے اپنے مقاصد سے تاریخی واقعات کو حد درجہ مع کر کے پیش کیا ہے حضرت مروانؑ کے ہتم کرنے میں تو کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی اب بیکھے ان ہی حضرت مروانؑ کو حضرت حسینؑ سے ایسی محبت تھی کہ جب ان کے فرزند جناب علی بن الحسینؑ کے بیاہتانی بی سے دو تین بچوں کے بعد کوئی اولاد نہیں ہوئی حضرت مروانؑ نے ان کو گیزی

رکھنے کیلئے ایک لاکھ کی رقم دی تاکہ اولاد ہو اور نسل حسینی کی افزائش فاقہ ریزہ مائتہ الف
 فاشتری لہ السملاری قولدت لہو کثر نسلہ (المیدایہ ج ۱ ص ۱۸۱) حضرت
 مروان کی دی ہوئی رقم سے جو بعد میں وصول نہیں کی گئیں مگر اصل میں جن کے بطن سے سات
 آٹھ بیٹے پانچ بیٹیاں ہوئیں ان سے نسل حسینی چلی۔ پھر مروانی گھرانے سے علوی حسینی گھرانے
 کی متعدد قرابتیں بھی ہوتی رہیں۔ حضرت علی کی ایک دختر قنوطہ امیر المومنین عبدالملک بن حضرت
 مروان کے عقد میں تھیں (ایضاً ص ۱۸۱) دوسری صاحبزادی رملہ ان کے بھائی معاویہ بن
 حضرت مروان کے نکاح میں آئیں (کتاب نب قریش ص ۱۵۵) حضرت علی کے پوتے زید بن حسن کی
 دختر نفیسہ امیر المومنین الولید بن عبدالملک کو بیایہ گئیں (عمدة الطالب ص ۱۲۲) حضرت حسن کی دوسری
 بیٹی زینب بنت حسن مثنیٰ بھی امیر المومنین الولید بن عبدالملک کی زوجہ تھیں (کتاب نب قریش ص ۱۵۵)
 حضرت حسین کی مشہور صاحبزادی سکینہ بنت حسین کی بیٹی رہیمہ جو ان کے ایک شہر عبداللہ
 بن عثمان کے صلب سے تھیں امیر المومنین الولید بن عبدالملک کے فرزند عباس کی زوجہ
 تھیں (ایضاً ص ۱۵۵) حسن مثنیٰ بن حضرت حسن کی ایک پوتی فاطمہ بنت محمد بن حسن مثنیٰ بھی
 مروانی گھرانے میں ابو بکر بن عبدالملک بن حضرت مروان کو بیایہ گئیں (ایضاً ص ۱۵۵) حضرت
 حسن کی ایک پوتی حمادہ بنت حسن مثنیٰ امیر المومنین مروان کے بھتیجے کے (زند اسماعیل
 بن عبدالملک بن الحارث بن الحکم کو بیایہ گئیں جن کے بطن سے حضرت حسن کے تین اموی
 نواسے ہوئے۔ (جمہرة الانساب) اور ایک اور پوتی جناب حسن کی خدیجہ بھی اپنی چچیری بہن حمادہ
 کے نکاح سے پہلے ان ہی اسماعیل اموی کے عقد میں تھیں ان سے حضرت حسن کے چار اموی نواسے
 ہوئے (ایضاً) پھر حضرت حسن کی ایک اور پوتی بھی معاویہ بن حضرت مروان کے عقد میں
 آئیں جن سے حضرت حسن کے مروانی نواسہ ولید بن معاویہ تھے (جمہرة الانساب ص ۱۵۵) وصال
 غرضیکہ علوی حسینی و حسینی گھرانوں کے مناکحت و معاہرت کے رشتے مروانی گھرانے سے
 برابر ہوتے رہے جو قطعی ثبوت ہیں ان گھرانوں کے باہمی محبت و مودت کا نہ کہ
 دشمنی و عناد کا جو کذابین و ضعیف روایتوں میں بیان کرتے علویوں کی نسب و تری و سیادت کو
 جھوٹی حدیثوں سے خوب اچھالنے اور ان ہی کے ہم کف و ہجو اموی سادات کو نہایت گھٹیا
 بتاتے اور اموی خلفاء کی منقصت و فضیلت میں بے بنیاد حکایتیں اور قصے تراشتے رہے
 ہیں یہاں مثلاً ایک شرمناک اور قطعی جھوٹے قصے کا ذکر کرنا ضروری ہو۔

جناب علی بن الحسین (زین العابدینؑ) جیسا آپ بھی جانتے ہوں گے ۹۳ھ میں وفات پانگئے تھے ان کی وفات سے تیرہ برس بعد اور خلیفہ ہونے کے دسویں سال یعنی ۱۰۶ھ میں امیر المومنین ہشام بن عبد الملک فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے ہمارے اس سے پہلے اپنے والد یا اپنے کسی بھائی کے عہد خلافت میں انہوں نے کوئی حج نہیں کیا تھا یہی پہلا اور آخری حج کیا اور امیر حج کی حیثیت سے لوگوں کو حج کرایا و حج بالناس فی ہذہ السنۃ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک (البدلیہ حج ص ۲۳) اب دیکھئے اس اموی خلیفہ کے امیر حج ہونے کی نفی یک و تحقیر اور جناب علی بن الحسین (زین العابدینؑ) کی رفعت مکانی و دینی علوئے مرتبت کے اظہار میں یہ شرمناک اور قطعی بے بنیاد قصہ اختراع کیا گیا کہ یہ امیر المومنین جو امیر حج تھے لوگوں کے حجوم کی وجہ سے حجرا سود کو بوسہ نہ دے سکے تو کمرسی بچھا کر بیٹھ گئے اہل شام ان کے گرد کھڑے ہو گئے قام اهل الشام حوله اتے میں جناب علیؑ زین العابدینؑ آئے لوگوں کی بھیڑ انہیں دیکھتے ہی کائی کی طرح پھٹ گئی حجرا سود کو انہوں نے باسانی بوسہ دے لیا امیر المومنین و اہل شام دیکھنے کے دیکھتے ہی رہے کسی شامی نے پوچھا کہ یہ کون صاحب ہیں فرزدوق شاعر نے جسے وہاں موجود بتایا ہے سوال کے جواب میں اٹھائیس شعر کا قصیدہ جناب علی زین العابدینؑ کی شان میں ارتجالا کہہ دیا جس کے پہلے شعر میں کہا تھا کہ یہی تو ہیں کہ سر زمین بطحا ان کے قدم پہنچاتی ہے، کعبہ انہیں جانتا ہے اور حرم کے حصّے بھی، دیکھا آپ نے جن بزرگ کی آمد سے لوگوں کا حجوم کائی کی طرح پھٹ جائے اور فرزدوق شاعر مدحیہ قصیدہ فی البدیہ کہلا ڈالے وہ بزرگ تو اس دنیا میں اس وقت موجود بھی نہ تھے۔ اس سے تیرہ برس پہلے ہی وفات پانگئے تھے یہ قصیدہ نہ فرزدوق نے کہی کہا نہ اس کے اصل دیوان میں شامل ہے ایک ایڈیشن میں ببسبب الی الفرزدوق لکھا اتمہ شامل کر دیا ہے وہ قرآن میں شاعر غنی امیر مشہور تھا کسی ہاشمی کی مدح میں ایک شعر بھی اس کے دیوان میں نہیں ہے۔ پھر فرزدوق سے اس منسوب قصیدہ میں اضافے بھی بہت کچھ کئے گئے ہیں اور طرین حماس میں اس کے ابتدائی اشعار کو حزن لیشی شاعر کا کلام بتایا ہے آمدی نے اپنی کتاب مختلف و مختلف میں حزن کسائی کا کلام کہا ہے اور بتایا ہے کہ اس نے عبدالستہ بن عبد الملک اموی کی مدح میں یہ اشعار کہے تھے جو مصر کے گورنر تھے مرزبانیشی جیسے نقاد نے ابتدائی چاروں بیتوں کا کلام عرب کے قدیم نقاد دلیل بن علی مؤلف

طبقات الشعرا کے حوالے سے کثیرین کثیر سہی کا کلام بتایا ہے غرضیکہ ماہرین فن میں سے کسی نے بھی فرزدوق کا کلام نہیں بتایا۔ امام ابن عبد البر نے الاستیعاب میں حضرت قثم بن عباس بن عبد المطلبؑ کے تذکرہ کے تحت چھ شعر اسی بحر میں قصیدے کے نقل کئے ہیں اور کہا ہے کہ دارون مسلم شاعر نے ان کی مدح میں کہے تھے۔ یہ قصیدہ حضرت قثمؑ کے ایک ہمنام بھتیجے کے فرزند کی مدح میں ہے جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ یہاں تو دیکھنا یہ ہے کہ اس جھوٹے قصے کے گھڑنے والے نے اس بات کا بھی خیال نہ کیا کہ مناسک حج سب امیر حج ہی کی قیادت میں ادا کئے جاتے ہیں وہ عہد فوجی نظم کے ساتھ شکوہ دین کا جہد تھا بد نظمی و ہٹ بولنگ کا زمانہ نہیں تھا کیسے ممکن تھا کہ امیر المومنین پر حج امیر حج بھی تھے کوئی سبقت کر سکتا۔ مناسک حج میں حجر کا چومنا ضروری نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ناقہ پر سوار ہو کر طواف کیا تھا اور چھڑی سے اشارہ کر دیا کرتے تھے کہ لوگ دیکھ لیں۔ فرزدوق ہی کے دہان میں صراحتاً بیان ہے کہ امیر المومنین ہشامؑ کی مصاحبت میں فرزدوق مکہ گیا حج کیا اور مدینہ کی واپسی میں ایک بات پر خوش ہو کر پانسو درہم اسے انعام دے گئے۔

لما حج هشام بن عبد المطلب صحبہ الفرزدق من المدينة حتى حج ورجع الى المدينة
فأمر له بنمسانة درهم اس پر فرزدوق نے مداحیہ اشعار کہے اس کے دیوان میں اموی اکابر کی مدح میں
آٹھ دس قصیدے اور حضرت مروان کے صاحبزادے بشر اور دوسرے امولوں کے مرثیے بھی ہیں کسی ہاشمی کی تعریف
پر کوئی قصیدہ ہے۔ کسی ہاشمی کا کوئی مرثیہ جس کی نے بھی ٹاقصہ گھڑا ہے اُسے نہ اموی جہد کے شعرا کا کچھ حال معلوم تھا
نہ اموی خلفائے نین خلافت کا علم تھا نہ حنیفہ و حسنیہ طوہ نواتین کے اموی خلفاء اور ان کے بھائیوں بھتیجیوں
کی زوجیت میں آنے کی کچھ خبر تھی۔ اور نہ آئین و آداب حکومت کی معلومات تھیں۔ مثیل مسموے ہے عیب
کرنے کو بھی ہنر چاہئے، قصہ گو کا ذرا یہ ایک اور جھوٹ یعنی جھوٹ پر جھوٹ ملاحظہ ہو کس ڈھٹائی کی کہتا ہے
کہ فرزدوق کے مکتے سے فرزند حسینؑ کی مدح میں قصیدہ سنتے ہی امیر المومنین ہشامؑ ایسے آگ بگولہ
ہو گئے کہ قید خانہ میں ڈلوادیا اور قید خانہ خجور کیا تو عسقلان مقام کا جو مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع
ہے۔ پھر کہتا ہے کہ سزائے قید کا حال سن کر جناب علی (ذین العابدینؑ) نے پارہ ہزار روپیہ بطور
انعام فرزدوق کو بھجوا دیا یہ تو یہ کہہ کر اس نے روپیہ لینے سے انکار کیا کہ میں نے تو اللہ واسطے
نصرت حق اور ذریت رسول اللہ کے حقوق کی پاسداری میں قصیدہ کہا ہے۔ قسم دلائی گئی تو
قبول کر لیا ساتھ ہی امیر المومنین ہشامؑ کی ہجو میں بھی کچھ شعر کہہ دے گویا کذاب راری کی

یادہ گئی کے بموجب علی (زین العابدینؑ) موتی سترہ ہونے اپنی وفات سے ٹھیک تیرہ برس بعد مسئلہ میں شاعر کے منہ سے اپنی تعریف میں یہ قصیدہ عالم و رحانیت میں سنا اور سنا کر ایسے محفوظ ہوئے کہ صلہ و انعام کی یہ کثیر رقم قصیدہ گو کے لئے خزانہ مغیب سے ارسال فرمائی!!

ب دیکھنا یہ ہے کہ امیر المومنین ہشامؑ ہی کو اس تفصیل و تحقیر کے لئے راوی نے کیوں منتخب کیا کسی اور خلیفہ کا نام کیوں نہیں لیا تاریخی واقعات شاہد ہیں کہ امیر المومنین موصوف جیسے عظیم و عظیم خلیفہ کے ہمد میں کوفیوں کے درغلانے سے حضرت حسینؑ کے پوتے زید بن علی بن حسینؑ اور ان کے فرزند محمدؑ نے بغاوت کی تھی اور یہ دونوں اپنے خروچوں اور بغاوتوں میں یکے بعد دیگرے ناکام رہ کر ہلاک ہو گئے تھے۔ سبائی راوی بھلا ایسے خلیفہ کو کیوں بخشے جس کے ہمد میں یہ واقعات ہوئے اموی عہد کے بہت بعد اس قسم کے بے بنیاد قصے گھر گھر مشہور کئے جو روایت پرستی سے غیر شیعہ مومنین نے بھی نقل راوی عقل کے طور سے نقل کر دئے ہیں۔ درایتاً نظر ڈالنے اور در حقائق سے پرکھنے کی کسی کو توفیق نہ ہوئی۔

آئیے ذرا تاریخی حقائق کی روشنی میں مکہ دہر روایت کو پرکھئے۔ کتب انساب و تاریخ کی تصریحات سے ثابت ہے کہ فرزدق و جریر یہ دونوں شاعر جو چالیس دن کے تفاوت سے شہر فوت ہوئے تھے نسباً تمیمی مولانا بصری اموی خلفاء کے درباری شاعر تھے اور شامی امیر

ملہ فرزدق تخلص نام ہمام بن غالب صحیح العقیدہ مسلمان حافظ قرآن تھا جریر بن الحنفی بھی اس کا نام قبیلہ و برصہ تھا۔ یہ دونوں شاعر اموی خلفاء کے متصل تھے۔ ابو مخنف جیسے شیعہ راویوں نے اس زمانہ سے چھپا لیس برس پہلے فرزدق کی موجودگی کو مقرر میں اس وقت بتلایا ہے جب حضرت حسینؑ عراق کو خروج کر رہے تھے لکھا ہے کہ فرزدق نے ان سے گفتگو بھی کی تھی وہ تو عراق چلے گئے تھے اور فرزدق اپنے اہل و عیال کے پاس عسفان مقام پر چلا گیا تھا اپنی اسی مقام پر جہاں چھپا لیس برس بعد اس بھوئے قہقہ میں اسے قید کیا جانا بتایا ہے۔ مورخ بصری نے ابو مخنف کی روایت میں اس کے منہ سے حضرت معاویہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمر بن العاصؓ جیسے محترم صحابہ کی شان میں قبیح الفاظ میں کہلوائے ہیں (طبری ج ۱ ص ۱۹۱) فرزدق و جریر کے معاصرین میں بلا غلط شاعر بھی تھا جو عیسائی اور بد سیرت تھا ان تینوں میں جریر فنی شعریں ناکت تھا خلیفہ عمر بن عبدالعزیز اموی کو شرفاً سے دلچسپی نہ تھی سوائے ہر طرح کے اور کسی شاعر کو بار بار یاں کا موقع ان کے یہاں نہ ملا جریر نے خلیفہ موصوف کا دین چاند شہر کہے تھے جن میں پہلا شعر جس میں انھیں امام عادل کہا ہے یہ تھا۔

ان الذی بعث اللہ نبی محمد
جعل الخلافة الامام ۱۱-۱۱

کہلاتے تھے۔ جریر اور فرزدق بار بار دمشق چلتے، اموی خلفاء کے یہاں حاضر باش رہتے فرزدق کے ترجمہ کے علاوہ ابن کثیر جبریر کے تذکرہ میں کہتے ہیں:-

قدم دمشق مراراً و امتدح یزید بن معاویہ | بار بار دمشق جاتے رہتے اور یزید بن معاویہ
والخلفاء من بعده۔ (البدایہ ج ۲ ص ۲۶) | اور ان کے بعد کے خلفاء کے مدحیہ قصائد کہے۔

خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کی طرح امیر المومنین ہشام کے یہاں بھی جو بڑے کفایت شعار تھے شعرا کو بمشکل باریابی کا موقع ملتا اور ان کے بھائی سلیمان بن عبدالملک نے تحت خلافت پر حکم ہو نیکے دوسرے سال ۷۹ میں اور بہ روایت مورخ طبری ۸۰ میں جب حج کا یہ دونوں شاعر فرزدق اور جریر بھی ساتھ تھے ان ہی کی امارت حج میں ان شاعروں نے بھی مناسب ادا کئے و حج سلیمان بن عبدالملک و حج الشعراء معہ (طبری ج ۷ ص ۷۷) و ایسی پر موکب خلافت جب نواحی مدینہ منورہ میں پہنچا اشراں و عیاں مدینہ نے حسب دستور استقبال کیا دربار منعقد ہوا۔ ہاشمی اکابر حاضر دربار تھے۔ حضرت حنظل کے پوتے عبداللہ بن حنظل کو جو حضرت حسین کے نواسے بھی تھے بوجہ قرابت خلیفہ نے اپنے قریب بٹھایا عبداللہ مذکور کی بہن زینب بنت حنظل یعنی حضرت حسین کی نواسی اور جناب محمد الباقر کی سالی خلیفہ موصوفت کی بھاد و قیں نیز دوسری ملویہ خواتین بھی جن کا ذکر اوپر آیا ہے اسی مردانی گھرانے میں بیابھی گئی تھیں۔ اس وقت رومی قیدی جن کی تعداد چار سو کے قریب بتائی گئی تھی حکم کی غرض سے پیش ہوئے سب پہلے یسائی بطریق پیش کیا گیا امیر المومنین نے اس کی گردن مارنے کا حکم دیا بن حنظل کو حکم دیا نہیں حکم میں عبداللہ نے تلوار کا ایسا بھر پور وار کیا کہ قیدی کی گردن کٹ کر سر دور جا پڑا۔ امیر المومنین نے ان کی تیغ زنی کی تعریف کی پھر اور لوگوں کو حکم ہوتا رہا قیدی تسلیم ہوتے رہے جریر شاعر نے بھی ایک ہی وار سے ایک قیدی کی گردن اڑادی فرزدق کی جب بازی آئی اس نے کئی ضربیں لگائیں مگر گردن دکٹ سکی سب لوگ ہنس پڑے فرزدق نے عذر و معذرت میں فی البدیہہ شہو کہے۔ دیوان فرزدق میں ہے جیسا دوسری جگہ ذکر آیا ہے کہ امیر المومنین نے انعام عطا کیا۔

خليفة الله يستقي به المنظر
جو اللہ کے خلیفہ ہیں جن کے وسیلے سے
بلوغت کا کمال جاتی ہے۔

لنحب الناس ان اصحكت خیرهم
کیا لوگ تعجب کرتے ہیں کہ میں نے ان کے
بہتر کیا کہ ہنس دیا

عہد الملک اور ان کے بھائی معاویہ بن مروانؓ کو بیاہی گئی تھیں۔ انہوں نے امویوں (مروانیوں) میں
 جو ایک ہی خاندان جو عہد مناف سے تھے شادی بیاہ ہونا قدرتی بات تھی پھر ایسے گھرا لے میں جو
 دنیاوی اعزاز و منزلت میں تمام قریشی گھرانوں سے بلند تر تھا۔ شیخی اکابر کا اپنی سیٹیاں بیاہنا
 بھی قدرتی بات تھی اس زمانہ میں نہ عقائد کا اختلاف تھا نہ مذہبی فرقے پیدا ہوئے تھے شیعہ
 و خوارج کی حیثیت تو اس وقت تک نفس سیاسی پارٹیوں کی تھی۔ تمام ملت اسلامیہ اپنے ایک
 ہی قائد کی متبع تھی اسی کا حکم ہر جگہ نافذ تھا ناشی و غیر ناشی سب اسی کی بیعت میں تھے وہی امام
 دامیر المؤمنین تھا۔ کوئی دوسرا نہ امامت کا مدعی تھا اور نہ امام کہلا سکتا تھا اور نہ کسی کو امیر المؤمنین
 کی بدگونی۔ قضیہ کی مجال ہو سکتی تھی کوئی اہل رسیدہ ایسی جسارت کرنا قید و بند ہی کی نہیں قتل
 کی سزایاتا۔

فردوق سے جو قصیدہ منسوب ہے اس کے بعض اشعار میں شیعیت کے جن جذبات کا
 اظہار ہے وہ یقیناً عہد عباسیہ کی پیداوار ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کسی شیعہ ادیب و شاعر کو اس
 قصیدے کا مطلع پسند آگیا جو عہد عباسیہ کے دریا دل گورنر یا مہ جناب قثم بن عباس بن
 عبید اللہ بن العباسؓ کی مدح میں کسی شاعر نے کہا تھا۔ مطلع پسند آئے پھر جولانی
 طبع و کھائی لسانی اعتبار سے قصیدہ بڑا لذیذ ہے ناممکن ہے کہ تجاللاؤ فی البصر ایسے پرشکوہ
 الفاظ میں یہ شعر کا قصیدہ کوئی کہہ سکتا ہے۔ قصیدہ گو کے جذبات نہایت درجہ عقیدہ مندانہ
 اور شیعیت سے بھرپور ہیں مثلاً

عَمَّ الْبِرَّةُ بِالْإِحْسَانِ فَانْقَلَبَتْ	عنه الغيابة والاملاق والعدم
ان کا احسان مخلوق پر عام ہے اور ان سے	بے زری غلطی اور ناداری جاتی رہی
مِنْ مَعْنٍ بِرَحْمَتِهِمْ دِينٌ وَبُغْضِهِمْ	كفر وقربهم مبنی ومختصم
یہ اس گروہ سے ہیں جسکی محبت دین اور جن سے نفرت	کفر ہے جن کی قربت نجات دہندہ اور پناہ ہے
أَنْ عَدَّ أَهْلَ التَّقَى كَأَنَّا أُمَّتَهُمْ	أَوْ قَبِيلٍ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ الْأَرْضِ قَبِيلِهِمْ
اگر اہل تقویٰ کا شمار کیا جائے تو یہ ان کے	اور پوچھا جائے کہ اہل زمین میں سب سے بہتر
امام ثابت ہوں گے۔	کون ہیں تو کہا جائیگا یہی ہیں۔

يَسْتَدْنِعِ الْمَسْوِعُ وَالْبَلَوِيُّ بِحَبْلِهِمْ	وليس تزد به الاحسان والبركة
اور از انہوں کی گھڑی ان کا جھمکے ٹال جائے	اور اسالہ نعمتوں میں اضافہ کیا جاسکتا ہے

شیعیت پرستی کے یہ خیالات اور جذبات صدر اسلام کے اس مبارک عہد میں جبہ فاضل
اسلامی عقائد اپنی تابانی سے صوفشاں تھے نہ تو پیدا ہوئے تھے اور نہ ان کے اظہار کی جسارت
کی جاسکتی تھی۔ یہ کلام تو دوسری صدی ہجری کے بعد کے کسی شیعہ ادیب و شاعر کا ہے۔ اب اس
تفسیر کے اشعار گئے جو بروایت مہمصر مولف کتاب نسب قریش نیز بروایت ابن سید الناس
(نسب) بناب قثم بن عباس بن عبید اللہ بن العباس کی مدح میں ابن المولائی نے کہا تھا۔

هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبَطْحَاءُ وَطَائِفَهُ
یہی تو ہیں کہ سرزمین بطحان کے قدم پہنچا کرتے ہیں
وَالْهَيْتُ يَعْرِفُهُ وَالْجَمَلُ وَالْحَرَمُ
اور کعبہ انہیں جانتا ہے بیرون حرم اور حرم بھی
يَدْعُوكَ يَا قُتْمَ الْخَيْرِ اِرْتِاقُكُمْ
بھولتے پکارتی ہیں کہ لے نیکیاں تقسیم
بِحَبْلٍ تَحْمِيْكُمْ
کرنے والے قثم !

عَنْقَتِ مِنْ جَلِيٍّ وَمِنْ رَحْلَتِي
یہاں کچھ دھار دے تو میرے سفر دل آزاد ہو جائیگا
يَا نَاقَ اَنْ اَدْنِيَّتِي مِنْ قُدْسِ
انکے بن آدمیت منہ غدا
تُو اکر کل مجھے ان کے (قثم) کے قریب کرے
يَا نَاقَ اَنْ اَدْنِيَّتِي مِنْ قُدْسِ
لے میری اونٹنی تو آگے مجھے قثم تک پہنچا دے
خَالِفِي الْبُؤْسَ وَمَاتِ الْعَدَمُ
تو بد حالی مجھ سے دور ہو جائے اور ناداری کا
فَاتَ هُوَ يَأْتِي

فِي كَفِّهِ عَجْرُوفِي وَجَهَهُ
ان کے ہاتھ مجھ کو کرم ہیں اور ان کے چہرے ہیں
اصْرَعْنِ قَبْلَ الْخَنَاسِ بَعْدَهُ
یہودہ ہاتھ سننے سے ان کے کان بھر ہیں
لَعِيدُ سَرَامَا "لَا" تُو بِلِي قَدْ دَرِي
دہ جانتے ہی نہیں کہ "نا" کہنا کیا ہوتا ہے
بَلِي كَهْنَا جَلَسَتْ هِيَ -
اس کے بدلے نعم (ہاں) لے لیا ہے۔

یہ قثم بن عباس قثم الخیر مشہور تھے اور جو دو سخا میں سے داد حضرت عبید اللہ بن العباس
لے ان کے دوست عبید اللہ تھے وہ بھی مکہ اور یامہ کے والی رہے تھے۔

دوبہ صدر اسلام میں خلفائے راشدین کے بعد اول اموی خلفا کو حاصل تھا پھر عباسی
خلفاء کو دشمن اسلام قوتوں کا خلفاء ہی کے ہاتھوں استیصال ہوا۔ جناب علی (زین العابدین)
ہی کے ایک ہم عصر خلیفہ الولید بن عبد الملک تھے جن کی خلافت مثالی خلافت تھی اور دین و
ملت کے لئے موجب فوز و فلاح۔ ان کے عہد خلافت میں نہ صرف اس علاقہ سندھ کے
جواب مملکت خداداد پاکستان میں شامل ہے متعدد مقامات فتح ہوئے بلکہ چین و ترکستان و
بلاد روم سے لیکر مغربی اریقہ اور اندلس کے علاقہ جات پر مسلمانوں کا تسلط ہوا ان کے زمانہ کے
جہادوں کو حضرت عمر الفاروقؓ کے عہد خلافت کے جہادوں سے تشبیہ دی گئی ہے ابن کثیر صرف
ایک سال شہرہ کی فتوحات کے ذکر میں لکھتے ہیں:-

ورس اس سنہ (۹۴ھ) میں الولید بن عبد الملک	وفیہما فتح الله على الاسلام فتوحات
کے بیٹوں عزیزوں اور ان کے امیروں کے	عظيمة في دولة الوليد بن عبد الملک
ہاتوں اسلام کے لئے عظیم فتوحات بفضل	على يدي اولاد لا واقربائه واهلائه
الہی ان کی خلافت میں عطا ہوئیں حتیٰ کہ حضرت	حتى عاد شيبها بليام عسرين الخطاب
عمروں الخطابؓ کے زمانہ کی فتوحات کے ثابہ	رضي الله عنه -
ہوئیں۔	(البدایہ ج ۹ ص ۹۵)

جو ہمیشہ روجہ حد و حساب دولت غنائم و فتوحات سے حاصل ہوئی ملت ہی کی فلاح و بہبود
پر صرف کی دشمن کی جامع اموی کی ہر مثال عمارت پر دہل کر وٹا شریفیاں صرف کیں۔ اندھوں
اپاہجوں اور جہاد میوں تک کے لئے بیمارستان و اقامت گاہیں بنوائیں ہر اندھے کے لئے
ایک ایک خادم مقرر کیا۔ مکہ و مدینہ میں آب رسانی کے لئے کنوئیں کھدوائے۔ ۹۷ھ میں جب
حج کے بعد مدینہ منورہ آئے مسجد نبویؐ میں نمازیں ادا کیں اور نماز جمعہ پڑھائی خطبہ دیا علماء
و ائقیا سے ملاقاتیں کی اور اہل مدینہ کو سونا و چاندی بڑی مقدار میں تقسیم کی فصرف علی الناس
من اهل المدينة ذهباً كثيراً و فضة كثيرة (ایضاً) اہل حجاز خصوصاً مکہ و مدینہ
کے باشندوں کے ساتھ اسی طرح کا حسن سلوک دوسرے خلفاء بھی کرتے رہے جو ہمیشہ رقوم
خانہ کعبہ اور مسجد نبویؐ کی توسیع و تزئین کے لئے صرف کرتے تھے۔

ان واقعات تاریخ کو جھٹلایا نہیں جاسکتا کہ بنو امیہ اور بنی عباس کے ابتدائی عہد تک جمہور امت
کی سفقہ تائید خلفاء کو حاصل رہی ملت کے وہ تمام عظیم تعمیری کام انجام پائے جو اسلامی تاریخ

کاسٹنہرا بابہن مگر اسلامی قومیت کی یکجہتی ایک عملی خصوصیت سے انحراف اسی نسلی امتیاز
 کو نسبی میادیت کے دعوے سے شروع ہوا اور سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی غانہ جنگیوں سے
 صدیوں تک ہوتا رہا جس کا عمل حال آپ نے ملاحظہ کیا۔ حضرت علی کی غامی نسل کے اسحقاق الوہی
 خلافت نے جسے مذہب کا رنگ دیدیا گیا تھا۔ مگر در زمانہ شیعہ سنی کشمکش کی اندھن خاک
 صورت اختیار کر لی تھی اور بالآخر اسی جذبہ عناد و رقت نے بغداد کی عباسی خلافت کا تاتاری
 کفار کے ہاتھوں خاتمہ کر دیا۔ مولف کتاب امام تیمیہؒ صحیح لکھتے ہیں:-

”جب تک عباسی حکومت طاقتور رہی شیعہ سنی کشمکش نمایاں
 اختلاف کی صورت میں ظاہر نہیں ہو سکی۔ (خلیفہ) معتمد (باللہ) کے بعد
 عباسی خلفاء کمزور ہو گئے تھے شیعہ سنی بار بار آپس میں جھگڑنے لگے
 تھے جس کی دہر سے بسا اوقات بڑی خونریزی ہوتی تھی تاریخ کے
 صفحات اس قسم کے واقعات سے بھرے ہوئے ہیں۔ دونوں فریق کے
 درمیان کوئی مفاہمت نہیں ہو سکی۔ دونوں ایک دوسرے کے دشمن
 ہو گئے اور تمام لوگ اس حقیقت کو اپنی طرح جانتے ہیں کہ بغداد کی عباسی
 خلافت کی بنیادی میں شیعوں کا ہاتھ رہا ہے خود جمال الدین بن المطہر الحلی
 المتوفی ۷۴۰ھ نے لکھا ہے کہ ہلاکو کے بغداد پر حملہ کرنے سے پہلے ان
 کے والد اور دوسرے لوگوں نے اس کو فتح و کامیابی کی خوش خبری دی تھی
 اور یہ درخواست کی تھی کہ حملہ و کوہ و کربلا و نجف اور دوسرے مقدس
 مقامات کی بے حرمتی نہ کی جائے“ (ص ۴۷)

چنانچہ مولف موصوف نے جمال الدینؒ ابن المطہر کی عبارت کا یہ طویل اقتباس بھی نقل
 کیا ہے کہ شیعوں کے ان مقدس مقامات کی حفاظت کا سبب جہاں تاتاریوں کے حملے سے
 پہلے شیعوں نے پناہ لی تھی یہ تھا کہ:-

پدر من کہ مصنف این کتابم.....	میرے والد نے کہ اس کتاب کا مصنف ہوں.....
بہ بلا کو پیغام نوشتمند پیش از گرفتن بغداد	ہلاکو کو بغداد کے لینے سے پہلے ایک پیغام
وامان خواستند پس چون بغداد را بگرفت	لکھ بھیجا اور اس سے مان چاہی پس جب اس
ایشان را بطلبید..... پس بلا کو از پدرم	نے بغداد پر قبضہ کیا تو ان کو بلا بھیجا..... ہلاکو نے

پرسیدہ گروں بود مرسلت شہابہ من پیش ازین
واقعہ بغداد گرفتند و چہ گو نہ بر چنین خبر اعتماد
نمودید کہ مراد بغداد خواہد مسخر شد
(صفحہ ۳۲۴)

جمال الدین مذکور نے لکھا ہے کہ میرے باپ نے ہلاکو کے اس سوال کے جواب میں

کہا تھا۔

بد رستی کہ سلطان اولیا امیر المومنین علی
علیہ السلام در بارہ شما این خبر فرمودہ اند
کہ خواہ آمد ترک بر آخر ملوک عباسی کہ بادشاہ
آں ترک از ایشان بود و آں از بدو ملک
ترک خواہد بود۔
(ایضاً)

بے شک سلطان اولیا امیر المومنین علی
علیہ السلام نے تمہارے بارے میں یہ خبر دی
ہے کہ شاہان عباسی کے آخری بادشاہ کے
وقت ترک آئیں گے جن میں ان ترکوں کا
بادشاہ ہوگا اور اسی سے ترکوں کی سلطنت کی
ابتدا ہوگی۔

اس اقتباس پر کسی تبصرے کی ضرورت نہیں صاف ظاہر ہے کہ تاریخی کفار کی حمایت
میں غالی شیعری پیش پیش رہے تھے مسلمانوں کے مرکزی سیاسی نظام کی تباہی نسلی امتیاز
کے اس جذبے کے لئے کیا باعث تسکین ہو سکتی تھی جب کہ بغداد کے قتل عام میں ہاشمی وغیرہ آٹھ
اور علوی و عباسی کی کوئی تیز نہ تھی کہتے ہی صحیح النسب حنی و حسینی خاندانوں کے بھی فنا کے گھاٹ
اتر گئے باقیماندہ مختلف دیار و امصار میں منتشر ہو گئے۔ بعد میں حوزہ جمال الدین کو بھی بخت میں
کسی نے کھانگوٹ کر مار ڈالا اور اس کے اول خاندان میں سے ایک شخص جلال الدین بھی جو ”باغی“
کہلاتا تھا قتل کیا گیا (عمدة الطالب ۳۳۵) یوں بعض افراد سے انتقام لینا فضول تھا
اس سے علم تباہی کا کیا ماوا ہو سکتا تھا۔ غرضیکہ ساتویں صدی ہجری کے اواخر میں جب
بغداد میں عباسی خلافت کا خاتمہ ہو گیا نقابت بنی ہاشم کا ادارہ بھی ختم ہوا۔ اسی ادارے
کے ذریعہ ہاشمی خاندانوں کے علوی گھرانوں کے شجرے اور خاندانی ریکارڈ مرتب رہتے
تھے بعد کے مولفین کتب النساب نے نسابین متقدمین کی کتابوں سے مطالب اخذ کئے بھی
صدی ہجری اور اس کے بعد سے صحیح و غلط کی جانچ اور مدعیان نسب کی تردید اور روک ٹوک
کا ذریعہ باقی نہ رہا۔ عباسیہ بغداد کے انقراض کے بعد مصر میں سلسلہ حاکم عباسی خلفا کا

جو سلسلہ قائم رہا پھر ترکی کے خلفاء کے سلسلہ عثمانیہ ۱۳۳۷ء مطابق ۱۹۱۸ء تک جاری رہا مگر نہ نقابت بنی ہاشم کا کوئی ادارہ پھر قائم ہو سکا اور نہ اقامت دین کا وہ فرض پورا ہو سکا جو جو حسب ارشاد نبوی حکومت (اموی و عباسی) کے لئے لازمی قرار پا گیا تھا (بخاری)

بعد اذ کی تباہی پر دردناک مرثیے لکھے گئے شیخ سعدی بھی یہ کہہ کہہ کر ماتم گوتے رہے
آسمان را حق بود گر خون ببارد بر زمین بر زوال ملک مستقیم امیر المومنین
لے محمد اگر قیامت بر آری سر ز خاک سر بر آرد ایں قیامت در میان خلق ہیں
خون فرزند اہل علم مصطفیٰ شد ریختہ ہم بر آن خاک کہ سلطانان ہند و منے جہیں
مرکزی سیاسی نظام ملت کے تاری کفار کے ہاتھوں برباد ہو جانے کے ساتھ ہی بخارا

مکرند و خوارزم کے بربادی کے بعد دارالخلافہ بغداد کی تباہی سے حریان و قنوط دیاس انگریز کے بارل قومی فضا پر ایسے چھا گئے کہ اس اندھیرے میں مقصود تحریک کے چمکنے کا موقع مل گیا۔ ان کے نظریہ ولایت اور شیعیت کے نظریہ امامت میں مماثلت ہی نہیں یکسانیت ہے کیونکہ شخصیت

پرستی اور مطلق العنان نسلی و نسلی امتیاز تیراں دونوں کا محور ہیں۔ صوفی لٹریچر میں یہ ضمنی حدیث آب و تاب سے یہ بیان کی جاتی ہے کہ معراج کی شب میں جو خرقہ کلیم سیاہ بغیر قد کو دربار خداوندی سے عطا ہوا تھا سفر معراج سے واپسی پر حضرت علیؑ کو پہنا دیا پھر حضرت حسنؑ نے پہنا کہتے ہیں کہ ”پیر امام حسن کو تصوف میں گہری معرفت حاصل تھی“ دے را اندرین طریقت نظر ہے تمام بود و اندر دقایق عبارت خطے وافر“ ان کے بعد باری باری ان سب حضرات نے یہ

خرقہ پہنا جنھیں امام اپنا امام کہتے ہیں مقصود نے بھی ان سب کو اپنے سلسلہ میں شامل کر رکھا ہے بلاشبہ یہ سب حضرات نیک صفات و عبادت گذار تھے مگر نہ ”ہو ہو“ کی آوازیں بلند کرتے تھے نہ غیر شرعی مراجعہ کرتے نہ حلقہ باندھ کر بیٹھتے اور نہ راہبانہ زندگی بسر کرتے۔ اللہ کے اس ارشاد سے کہ آسمان زمین اور ان کے درمیان جتنی اشیاء پیدا کی گئی ہیں وہ سب

انسان کے اسفعال اور فائدہ کے لئے ہیں یہ بزرگ بھی ان نعمتوں سے جائز جائز طور سے متمتع ہوتے اور ایش نسل کی غرض سے نکاح پر نکاح کرتے حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ کی وفات کے بعد بکثرت نکاح کئے تھے تزوج بعد ہا بنوحات کثیرہ (البدایہ ۱۳ ص ۳۳۷) حضرت

لے ملا وہ ان متعدد ازدواج کے جو حضرت علیؑ کے سامنے فوت ہو گئیں تھیں یا جنھیں طلاق دیدی تھی ان کی چار نکاحی بیویاں اور ۱۰ کنیزیں ان کے وقت وفات موجود تھیں۔ اپنی اقتصادی حالت (بقایا فوت صفحہ ۳۴۷ پر)

حسن کے کثرت کلام کا حال تو سب ہی جانتے ہیں متصوفہ کے ترک دنیا و رہبانیت سے ان بزرگواروں کا واسطہ نہ تھا محض اپنی تحریک عوام میں مقبول کرانے کی خاطر نسلی و نسی اعتبار و شخصیت پرستی کے لئے متصوفہ کو اپنے سلسلہ میں ان کا شامل کرنا ضروری ہوا چنانچہ جس زمانہ کا ذکر ہو رہا ہے روحانی پیشوائیت کے لئے "ولایت تاب" حضرت علی اور ان کے فاطمی نسب صاحبزادگان کی اولاد میں ہونا۔ لازمی قرار دیا گیا پھر تو نسبی امتیاز کی وہ وبا پھیلی کہ صدی ڈیڑھ صدی پہلے جو عباد و نہاد و صالحین فوت ہو گئے تھے جنہوں نے نہ فلاں ابن فلاں سے کوئی سروکار نہ رکھا تھا نہ اپنے نسب کا اظہار ہی کیا تھا ان کے اخلاف نے بھی حسنی جیسی نسب کو اظہار فضیلت کے لئے اور جلب منفعت کی خاطر ضروری سمجھا اس کے بعد سے تو یہ نوبت پہنچی کہ ہر ممتاز روحانی پیشوا کا نسب احسنی و حسنی ہونا لازمی سا ہو گیا۔ دوسری جانب عراقی و ایرانی خاص کر غانی شیعوں نے جو کوفہ و حطہ و کربلا و نجف میں تاتاریوں سے امان پا کر مقیم تھے اور بعد میں تاتاری حکمران "ضابندہ کے شیعوں مسلک اختیار کر لینے سے ایسی تقویت حاصل کر لی تھی کہ مہلب الکرامہ فی معرفۃ الامامہ نام کتاب تائید شیعیت میں تصنیف ہوئی نسی اعتبار و تفاخر کے لئے لفظ تائید کا استعمال شروع کیا اگرچہ ابتداء علماء اور ممتاز افراد کے ناموں کے ساتھ استعمال کیا جاتا تھا جیسا خود شیعہ مؤلف عمدۃ الطالب ہی کی تقریحات سے ثابت ہے اپنے منہ سے کوئی اپنے کو شیعہ نہ کہتا تھا۔

برصغیر ہند میں عربوں کی آمد و بولد و ہاشاموی عہد سے شروع ہوئی، شافعی و حنبلی و مہدی وغیرہ کے علاوہ بعد میں بعد عباسی دیگر انصاری و قریشی گھرانوں میں سے عباسی و علوی صدیقی و فاروقی وغیرہ خاندان آباد ہوئے کسی نے اپنے کو نسباً سید شیخ نہ کہا۔ پھر کئی صدی بعد ترکستان

(بقایا نوٹ صفحہ ۳۴۶ کا) کے لحاظ سے کثرت قریشی و ہاشمی کی کج سمجھ کرتے اور کنیزیں رکھتے خود حضرت علیؑ ہی کے پروتے بعد اللہ بن حسن مثنیٰ کی سند ہے حافظ نے ان کا ایک قول نقل کیا ہے جس سے ثابت ہے کہ متصوفہ کی رہبانیت سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا وہ فرماتے تھے۔

قال علی بن ابی طالب خصصنا أنفسنا	علی بن ابی طالب نے کہا کہ پانچ باتوں میں ہمیں
فصاحۃ و صباۃ و عبادۃ و حطوۃ	خصوصیت ہے فصاحت میں گوری رنگت میں خراش
یعنی عند النساء۔	دلی میں دلیری میں اور (صفت نازک سے) خوشی حال
البيان والتبيين ج ۱ ص ۱۱۰	کرتے ہیں۔

ماورالنہر و خراسان و عراق و ایران و غیرہ سے لوگ خصوصاً ہندو شاہزادے سلطان بلبن کے
 زمانہ میں بقول صاحب تاریخ فرشتہ آسیب سپاہ چنگیز سے نکال کر ہندوستان آئے
 سلطان نے ان کی حسب مراتب عزت توقیر کی ان میں سے دو جو خلفائے عباسی کی ولادے
 تھے بادشاہ کے ساتھ تخت پر بیٹھے تھے۔ دو پادشاہ زادے کہ برپائے تخت نشین
 و ان ہر دو از ولاد خلفائے عباسی بودند۔ ان سب کی سکونت کے لئے دہلی میں ہندو محلے
 قائم ہوئے محلے عباسی، محلے علوی و محلے بھری وغیرہ حسب تصریحات کتب تاریخ محمد دوم زادہ
 و شیخ و سردار و سید الفاظ احترام و تعظیم کے لئے اس زمانہ میں استعمال ہوئے۔ انھیں اہل عرب
 میں ہند و قوم تو چار ذاتوں میں جنھیں چار برہمن کہتے ہیں تقسیم ہوئی برہمن، چھتری، ویشی اور شودر۔ برہمن
 کا مرتبہ سب سے اعلیٰ قرار پایا گیا کہ برہمن کی پیداوار میں برہما کے منہ سے چھتری کی بازو سے ویشی کی
 رانی سے اور شودر کی پیر سے تھی۔ پھر ان چاروں ذاتوں کی بے شمار گوتیں ہیں۔ پنجاب و سندھ میں
 مسلم اقوام کی سکونت تو غزنوی دور سے ہوئی لیکن سلطان معز الدین محمد سام نے سائیس صدی
 ہجری کے شروع میں جب ملک کا بیشتر حصہ فتح کر لیا باہر ملکوں کے آئے ہوئے مسلمان جن میں ترک تائیک
 کا عنصر غالب تھا اور عربوں کا جزو قلیل مختلف اصناف ملک میں متوطن ہوئے گئے ہندی عورتوں
 کے بکثرت زوجیت میں آنے سے ان غیر ہندی مسلمانوں کی جو نسل پیدا ہوئی پھر مختلف ذاتوں کے
 ہندو دائرہ اسلام میں داخل ہوتے گئے ان کے میل جول طور طریق اور رسوم کا اثر مسلم معاشرے
 پر پڑ گیا مسلمانوں میں بھی شیخ، سید، نعل، پٹھان، ذاتیں بننے لگیں۔ برہمن کی جگہ سبھتے لی اور
 فتح نہیں وہ اب لو مسلم شامل ہوئے جو ویشی اور شودر ذاتوں سے تھے چھتری وٹھا کر مسلمان ہو کر
 خطاب خان سے سرفراز ہوئے۔ عربی و فارسی کے یوں تو متعدد الفاظ برہمن کی عوامی بول چال میں
 قلب ماہیت ہوئی مثلاً خلیفہ لفظ خلیف سے ہے جس کے معنی پیچھے آنے کے ہیں رسول خدا کے
 جانشین خلیفہ کہلائے یہاں یہ لفظ جو اظہار بزرگی کے لئے تھا عام طور سے جام و درزی وغیرہ
 پیشہ وروں کے لئے مستقل ہے فارسی لفظ مہتر کے معنی بزرگ اور سردار کے ہیں یہاں غاکر وہ
 کے لئے مستقل ہے۔ سبب کی طرح شیخ بھی عربی میں بزرگ و محترم سردار اور بوڑھے دس ریدہ
 نیز متوجہ عالم و درویش کے لئے مستقل ہے نسل و قوم اور نسب و خاندان کے اظہار میں اہل زبان نے
 کبھی استعمال کیا اور نہ اب کرتے ہیں اس ملک میں شیخ و شیخ زادہ ذاتیں کہلانے لگیں یہی کیفیت فدا
 لفظ پیر کی ہوئی جو بزرگ اور بزرگ کے معنی میں ہے۔ مقصود نے شیخ طریقت کو پیر طریقت کہا۔

بحرورد و نامیر و پیر اکان و پیر زارہ و پیر جی خاندان اور نسب کے اظہار میں متعل ہونے لگے۔ میر جی فارسی
لفظ ہے شاہ و شاہزادہ و سردار و سربراہ و قائم کے معنی میں مستقل ہے بلوچی سردار میر کہلائے۔ عہد
مغلیہ کے مختلف عہدوں کے ناموں میں میر شامل تھا جیسے میر عدل، میر عرض، میر مال و میر بکادل وغیرہ۔
ایران میں یہ لفظ صفویوں کے عہد سے انیسویں کے لئے مستقل ہونے لگا وہیں سے یہ بدعت اس ملک میں
بھی آئی اردو کے مشہور شاعر میر نے تخلص ہی اپنا میر رکھا خاندان کا حال تو ان کے صحیح صحیح معلوم نہیں
نہ خود نوخت سوانح عمری میں انھوں نے اس کا ذکر کیا اپنے کو البتہ سید کہتے تھے، آزاد کہتے ہیں
شر قاسم کبیر آباد سے تھے اپنے باپ کو بتاتے ہیں ایسے درویش تھے کہ کھانک شام (حضرت امیر معادینؒ)
کا نام مدت العمر زبان پر نہ لائے۔ مقصود کے اثرات ان پر بھی غالب رہے۔ حضرت علیؑ کے بارے میں
نظر اس درجہ متاثر ہاتے ہیں۔

مسکن علی نگر ہے مرا میں علی پرست پیغمبر اس جگہ کا علی ہے خدا علی
یعنی کہ ذات پاک ہے اس کی خدا کی ذات

یہ پہل عقیدہ تو تفسیری کا تھا جس کے متبعین میں کوئی صحیح النسب ہاشمی دعووی بھی نہ تھا۔ تاہم برہنہ
کو اپنے ملک و دیار کے صحیح النسب علوی و حسنی و حسینی امراء و علماء و فضلاء کے بے شمار کتبائے شجروں اور نوشتوں کے
مطالعہ کا اکثر موقع ملا جو میں چار سو برس پر لے کر اس کے بعد کے تھے یہ بزرگ خود اپنے قلم سے اپنے کو سید و میر
نہیں لکھتے تھے نسب کا اظہار علوی و حسنی و حسینی سے کرتے بزرگوں کے ناموں میں البتہ لکھتے یا غلطی سے کوہتر آئید کہتے۔
عرب مالک ہیں تو غیر مسلم معزز شخص کو بھی احترام آئید کہتے ہیں جیسے سید خواجہ لال بہر و یا سید چوہن لال۔ ہاشمیوں کا
شریف و سید خصوص کر کے کی بدعت پانچویں صدی سے شروع ہوئی جس کا تفصیلی تاریخی حال آپ پڑھ چکے
ہیں مولف مناجات الطرب کا یہ بیان مطابق واقعہ ہرگز نہیں کہ اسلام کے بعد ہی سے شرف عربی بنی ہاشم سے
مخصوص ہو گیا تھا (ما بعدا لا سلام فقد اخصوا الشرف العربی فی سلالۃ الہاشمیۃ یہ تو مدیون
بعد کی بات ہے شریف اور سید مترادف المعنی ہیں السودۃ و الشرف معروف (سلطان العرب) اس لئے ان کا
یہ کہنا صحیح ہے کہ کوئی ہاشمی شریف نہیں کہلایا جس پر اطلاق لقب سید کا نہ ہوتا ہو مگر قریشی اور غیر قریشی سب ہی
معزز و خاص کے لئے یہ لقب ابتدا میں احتراماً استعمال ہوتے تھے نہ ہا ظہار نسب اپنے ہی منہ سے اپنے کو سید کہنا اور
نام میں پیر و سید شامل کرنا نسلی امتیاز و تفاخر جی ہی کے جذبے سے ہے جس میں ایک نکتہ تھا کہ یہ حقیر فقیر بھی مبتلا رہا تھا
ہاشمی سادات کے سلسلہ میں صفحہ کے صفحہ اپنی بعض تالیفات میں سیاہ کئے اب آخر عمر میں کتاب الہا البیت و آل محمد کی
تالیف کے دوران سیاحت کی حقیقت منکشف ہوئی۔ اپنے ہاشمی عزیزوں سے عرض ہے۔

قطعہ تاریخ طباعت

از قلم حضرت علامہ ممتاز عمادی زید مجدد
مقیمہ ڈھاکہ

میزان میں عمل ہی صرف تلیکے محشر میں
نحوت کینہ تحقیر و تعصب جنگ جہل
ڈرتا ہوں کھائے بیٹھے بٹھائے گل نہ کوئی
سب علم و عمل کے طالب ہیں سنتا ہوں کون؟
فیض و کمال اکٹلم کا ہے تقویٰ میں
دیوان عمل ہیں ابنِ فلان کا ذکر کہاں؟
یہ یاد رکھو اعمال کی جب پریشانی ہوگی
نازک ہر بہت یہ آئینہ ہو جائیگا چور
ابلیس لعین کا نعرہ تھا انا خیر منہ
علامہ عباسی نے لکھی کیا خوب کتاب
تحقیق و تفسیر اس طرح کرتے ہیں علماء
تاریخ و سیر کے سامنے مرقع ہیں اس میں

اس میں نہ رکھا جائیگا کبھی پانگ نسب
لاتا ہے ہمیشہ رنگ بنیا رنگ نسب
سنتا ہوں کسی مجلس میں اگر کلبا رنگ نسب
یوں بیٹھے بجائے لاکھ رہو تم جنگ نسب
اریا پ فابھرتے نہیں اس میں رنگ نسب
بیکار ڈیں ایمان کے نہ بھرو آہنگ نسب
کام آئینکا محشر میں نہیں عذر رنگ نسب
تم شیشہ تقویٰ سے نہ لڑاؤ سنگ نسب
تم بھی نہ یہ کہہ کے لڑاؤ آپس میں سنگ نسب
یہ کتاب نہیں کہیں اس کو فرہنگ نسب
سب لکھ ڈالا از گنگ لبستا سنگ نسب
حق ہے جو کہو اس کو نقش از رنگ نسب

تاریخ طباعت کی ہے متناظر اگر

لکھ۔ فخر نسب لے اہل زمین و رنگ نسب

۳۳۰ ۳۳۱

عہد انگریزی کے حوالہ الفاظ مصطلح عربی یا علم کی حیثیت رکھتے ہیں ان کو فارسی ترکیب میں عربی
و فارسی الفاظ کے ساتھ لانا جائز ہے خصوصاً جو الفاظ خود اہل ایران ہی استعمال کرتے ہیں

تم ممتاز عمادی غفرلہ